



کشف الاسرار و غده الابرار

تأليف السيد محمد باقر

مطبعة المصطفیٰ

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

كشف الاسرار وعدة الابرار

(جلد چهارم)

معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری

تفسیر سورة الانفال تا آخر سورة هود

تالیف : ابوالفضل رشیدالدین المیبدی

به سعی و اهتمام : علی اصغر حکمت



مؤسسة انتشارات امیر کبیر

تهران، ۱۳۸۲

میبدی، احمد بن احمد، قرن ۶ ق.
کشف الاسرار و عده الابرار: معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری / تألیف ابوالفضل رشیدالدین
المیبدی؛ به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت. - تهران: امیرکبیر، ۱۳۷۱.
ج ۱۰

ISBN 964-00-0342-5 (ج. ۱) - ISBN 964-00-0341-7 (دوره ۱۰ جلدی)
ISBN 964-00-0343-3 (ج. ۲) - ISBN 964-00-0344-1 (ج. ۳) - ISBN 964-00-0345-X (ج. ۴)
ISBN 964-00-0346-8 (ج. ۵) - ISBN 964-00-0347-6 (ج. ۶) - ISBN 964-00-0348-4 (ج. ۷)
ISBN 964-00-0349-2 (ج. ۸) - ISBN 964-00-0350-6 (ج. ۹) - ISBN 964-00-0351-4 (ج. ۱۰)
فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیپا.

مندرجات: ج. ۱. تفسیر سوره الفاتحه و سوره البقره - ج. ۲. تفسیر سوره آل عمران و سوره نسا. - ج. ۳.
تفسیر سوره المائده تا آخر سوره الاعراف. - ج. ۴. تفسیر سوره الانفال الی آخر سوره هود. - ج. ۵. تفسیر سوره
یوسف الی آخر سوره الکهف. - ج. ۶. تفسیر سوره مریم الی آخر سوره النور. - ج. ۷. تفسیر سوره الفرقان الی آخر
السجده. - ج. ۸. تفسیر سوره الاحزاب الی آخر سوره فصلت. - ج. ۹. تفسیر سوره الشوری الی آخر سوره الحديد.
- ج. ۱۰. تفسیر سوره المجادله الی آخر سوره الناس. -
چاپ هفتم: ۱۳۸۲.

۱. تفاسیر عرفانی - قرن ۶ ق. ۲. تفاسیر اهل سنت - قرن ۶ ق. ۳. نثر فارسی - قرن ۶ ق. الف. انصاری، عبدالله
بن محمد، ۳۹۶ - ۴۸۱ ق. تفسیر قرآن. ب. حکمت، علی اصغر، ۱۲۷۱ - ۱۳۵۹، مصحح. ج. عنوان. د. عنوان: تفسیر
خواجه عبدالله انصاری. ه. عنوان: تفسیر قرآن.

۲۹۷/۱۷۸

ک ۵ / م ۹ / ۱۰۰ BP

۱۳۷۱

۷۷۹ - ۷۷۲ م

کتابخانه ملی ایران



کشف الاسرار و عده الابرار (جلد چهارم)

تألیف: ابوالفضل رشیدالدین المیبدی

به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت

چاپ ششم: ۱۳۷۶

چاپ هفتم: ۱۳۸۲

چاپ و صحافی: چاپخانه سپهر، تهران

شمارگان: ۱۵۰۰ نسخه

حق چاپ محفوظ است.

ISBN: 964-00-0341-7 (10 Vol.Set)

ISBN: 964-00-0345-X (Vol.4)

شابک ۷-۰۳۴۱-۰۰-۹۶۴ (دوره ۱۰ جلدی)

شابک X-۰۳۴۵-۰۰-۹۶۴ (جلد چهارم)

مؤسسه انتشارات امیرکبیر تهران، میدان استقلال

WWW.AMIR-KABIR.COM

بسمه تعالی

مقدمه

این بخشی از قرآن است، و در بخشی از پرتو یزدان است، صاحب‌دلان را کشف اسرار نهان است، و جلوه حق از اوعیان است، داد معطی بی منت، و زاد سالک مسالك حقیقت:

کتاب احکمت آیاته ثم فصلت من لدن حکیم خیر . (۱)

این مجلد چارم چون آفتاب رخشنده از چارمین طارم، از کتاب کشف الاسرار روشنائی بخش جان ابرار، و بینائی فزای دیده احرار.

هین ز چارم نوره خورشیدوار تا بتابد بر بلاد و بر دیار

بتوفیق عنایت یزدان، و برکت صاحب قرآن، و دستگیری بزرگان و سروران، و پایمردی یاران و یاوران، بحمدالله بزینت طبع آراسته، و از منقصد پیراسته، شامل اقسام ثلاثه: ترجمه و تفسیر و تأویل از چهار سوره مبارکه: **الانفال و التوبة و یونس و هود**، بمنابۀ چارار کان عالم وجود، که خواهند کان روشندل، و خوانند کان صاحب نظر انشاءالله در چار جهت ارب کات و مشوبات و سعادات و عنایات حقتعالی فائض خواهند شد.

چار جوی جنت اندر حکم ماست این نه زور ما ز فرمان خداست

قد جائتکم موعظة من ربکم و شفاء لما فی الصدور و هدی و رحمة

للمؤمنین . (۲). این و جیزه لطیفه که از حیث کمیّت و حجم و شمار صفحات ظاهراً

خردتر از نه خواهر دیگر است، لیکن از جهت کیفیت و لطافت معانی و معارف سبحانی، و حکم ربّانی، از دیگر مجلّات کمتر نیست. و مشتمل است بر کلمات طیّبات و ازهار سور، و جواهر قصص و سیر، و نقل روایات و هدایت آیات، و جابجا مستشهد بسنّان پُر بهای پیر هرات، همه جا آراسته به نور و بها، و مزین بلطف و سنا. **ارکبوا فیها بسم الله مجریها و مرسیها. (۱)**

اگر نواقص و اغلاط و حذف و اسقاط احیاناً در آن مشاهده شود، از آن است که در هنگام طبع بحکم صدفه و اتفاق روی داده، و ما را از مکارم اخلاق خوانندگان و یاران باوفاق، در برابر سهو و نسیان، امید عفو و احسان است، و استدعای کرم و غفران. **وما توفیقی الا بالله علیه توکلت و الیه انیب. (۲)**

اما استادان گرامی، و بزرگان نامی، خاصه جناب سامی، ریاست دانشکده علوم معقول و منقول، که محیط بر فروع و اصول و محبوب قلوب اهل قبول اند، این خدمت بی مزد و منت ما را قدر بسیار نهاده، و با قدم ثابت و نظر بلند و سعه صدر و وسعت فکر و قوت علم به حمایت ما بجدّ ایستاده اند: **الذین آمنوا و هاجروا و جاهدوا فی سبیل الله باموالهم و انفسهم اعظم درجه عند الله و اولئک هم الفائزون. (۳)** یاور و معین مادر است کتاب صحائف، و استخراج لطائف، و نگارش فهارس و تنظیم اوراق، و تبویب ابواب، فاضل گرانمایه محمد پروین کنابادی بوده است، که اجرش مشکور، و سعیش مقبول باد.

باری اگر مصاعب و مشکلات مادر این امر خطیر فراوان بود، و وسایل طبع مانند حروف معربه و سایر علائم و رموز در نزد ارباب طباعت در طهران کمیاب، و از

همه گرانتر حسد حسود، و خرده گیریهای بی فایده و بیسود کونه نظران گاه بگناه
موجب آزرده گی دل و افسردگی خاطر می شد، ولی بحمدالله دست همت ما بحبل المتین:
ما نثبتُ به فؤادك^۱ استوار و پای ثبات مسا به طریق: فاستقم كما امرت^۱
همچنان پایدار و برقرار بود، تا عاقبت از جام وصل سیراب، و بعنايت ربّ کامیاب گشتیم.
ليقضى الله امرأ كان مفعولاً والى الله ترجع الامور (۲).

سپرت هذه السطور حامداً شاكراً منه ومن رحمته مستغفراً ذاكراً
وانا العبد الضعيف الراجي من كرمه اللطيف على اصغر الشيرازي المدعوب بحكمة،
في بلدة طهران ليلة الخميس الرابع من شهر جمادى الثانية سنة ثمانين و
ثلاثمائة بعد الالف .

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۸ - سورة الانفال - مدنية

۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى - : «بِسْمِ اللَّهِ» بنام خداوند، «الرحمن» فراخ بخشایش، «الرحيم»

مهربان .

«يسئلونك» می پرسند ترا، «عن الانفال» از غنیمتها که از دشمن یاوند
بجنگ، «قل الانفال لله والرسول» گوی یا محمد که آن غنیمتها خدایرا ست
ورسول را. «فاتقوا الله» پرهیزید [از خشم وعذاب خدای]، «واصلحوا ذات بینکم»
وبایکدیگر باشتی زبید. «واطيعوا الله ورسوله» وفرمان برید خدایرا ورسول
را، «ان کتم مؤمنین» (۱) اگر کروید کان اید.

«انما المؤمنون الذین» کرویدگان ایشان اند. «اذا ذکر الله» که الله
یادکنند وایشان، «وجلت قلوبهم» [از عظمت وانتقام وی] بترسد دلهای ایشان.
«فاذا تليت عليهم» وچون برایشان خوانند آیاته، سخنان او، «زادتهم ایماناً»
ایشان را ایمان افزاید، «وعلى ربهم يتوكلون» (۲) وبخدای خویش پشتی میدارند.
«الذین یقیمون الصلوة» ایشان که نماز بیای دارند [بهنگام آن].
«ومما رزقناهم ینفقون» (۳) واز آنچه ایشان را دادیم نفقه میکنند.

«اولئک هم المؤمنون حقاً» ایشان اند که ایشان کرویدگان اند براستی،
«لهم درجات عند ربهم» ایشانرا درجهها است [در ثواب] بنزدیک خداوند
ایشان، «ومغفرة» و آمرزش، «ورزق کریم» (۴) وروزی نیکو.

«كما اخرجک ربک من بیتک بالحق» [قسمت غنائم چنان فرمودیم حق
است وراست همچنین بیرون شدن تو روز بدر حق است و صواب] که خداوند تو ترا

بیرون کرد از خانه خویش برآستی . « و انّ فريقاً من المؤمنين لكارهون » (۵) و گروهی از مؤمنان آن را کراهیت میداشتند .

« يجادلونك في الحق » با تو پیکار میکردند [و با تو می پیچیدند] در چیزی که تو در آن بر حق بودی ، « بعد ماتیین » پس آنکه پیدا شد . [ایشان را که از من ترا ارشاد و معونت هام راه است و من ترا نگاه دار] ، « کانما يساقون الى الموت » گوئی که بآن مانست که ایشان را بمرگ میرانند ، « وهم ينظرون » (۶) و ایشان می نگرستند . « واذيعدکم الله » خدای شمارا وعده داد ، « احلى الطائفتين انها لكم » که یکی از دو گروه شمارا بود . « و تودون » آن دوست میدارید شما . « ان غير ذات الشوكة تكون لكم » که از درخت بی خار [رطب] چنید . « و يريد الله » و الله میخواهد . « ان يحق الحق بكلماته » که حق پیدا و درست کند [و دین بزرگ دارد] بسخنان خویش . « و يقطع دابر الكافرين » (۷) و بیخ کافران ببرد .

« ليحقق الحق » تا حق راهست کند . « و يبطل الباطل » و باطل را نیست کند . « ولو كره المجرمون » (۸) و هر چند که دشخوار آید آن را کافران .

النوبة الثانية

بدان که سورة الانفال مدنی است مگر هفت آیت که به مکه فرو آمد « واذي مکر بك الذين كفروا » الی قوله « ثم يغلبون » . جمله سورة پنج هزار و هشتاد حرف است و هزار و نود و پنج کلمه است . در فضیلت این سورة **ابی کعب** روایت کند از **مصطفی** قال قال رسول الله : « من قرأ سورة الانفال و براءة ، فانا شفيع له و شاهد يوم القيمة ، انه برى من النفاق و اعطى من الاجر بعدد كل منافق و منافقة في دار الدنيا عشر حسنات و محى عنه عشر سيئات و رفع له عشر درجات ، و كان العرش و حملته يصلون عليه ايام حيوته في الدنيا » . درین سورة شش آیت منسوخ چنانکه رسیم بآن شرح دهیم . « بسم الله الرحمن الرحيم . يسئلونك عن الانفال » . **ابن عباس** گفت : سبب نزول این آیت آن بود که روز بدر **مصطفی** گفت : « من قتل قتيلا فله سلبه و من أسر

اسیراً فله کذا، گفت: هر که کافری را بکشد ویراست سلب آن کشته و هر که اسیری را گیرد همچنین. پس چون جنگ در پیوست جوانان وورنایان^۱ فرا پیش شدند و جنگ کردند، قومی را کشتند و قومی را اسیر گرفتند، و پیران و اعیان و وجوه لشکر بنزدیک رایات اسلام ایستاده بودند در حضرت **مصطفی ص** و دفع دشمنان از وی میگردند، و قلب لشکر نگاه میداشتند اما جنگ نمی کردند. پس آن جوانان و نوخاستگان که جنگ میگردند طمع کردند که سلبها و غنیمتها مفرد بایشان دهند. یکی انصاری برخاست، نام وی **ابوالیسر ابن عم و اخو بنی سلمه**، گفت: یا رسول الله اینک هفتاد مرد از دشمن کشتیم و هفتاد دشمن اسیر گرفتیم سلب ایشان همه ما راست چنان که وعده داده‌ای، و **سعد معاذ** در جمله ایشان بود که بحضرت **مصطفی** بود ایستاده، و مصاف نگه میداشتند، گفت: یا رسول الله ما نه از بددلی جنگ میگردیم، لکن نخواستیم که ترا خالی بگذاریم و چنان که ایشان ما نیز هم در مصاف بودیم و ایشانرا بدفع دشمن یاری میدادیم، پس سلب و غنیمت ایشانرا تنها نرسد، سخن در میان ایشان دراز شد.

وسعد بن ابی وقاص برادر ویرا عمر^۲ کشته بودند بجنگ شد، و **سعید بن العاص بن امیه** را بکشت و شمشیر وی بستند، شمشیری نیکو نام آن ذوالکتیفة، آن شمشیر برداشت پیش **مصطفی ص** آورد گفت: «اعطنی هذا» رسول خدا جواب داد: «ضعه»، یکبار دیگر گفت «اعطنی هذا»، رسول جواب داد «ضعه». **سعد** را آن نخوش آمد، دل تنگ شد، و درین معنی گفت و گوی در میان صحابه افتاد، تا **جبرئیل** آیت آورد: «یَسْئَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ». **مصطفی ص** بحکم این آیت غنیمتها و سلبها از دست ایشان بیرون کرد و میان ایشان بسوئیت قسمت کرد و **سعد بن ابی وقاص** را بخواند و گفت: یا **سعد** آنکه نه آن من بود شمشیر، اکنون آن منست بتو دادیم.

«یَسْئَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ» و اوضه میر مؤمنان است. یعنی که مؤمنان ترامی پرسند ازین مال غنیمت. سؤال بر دو وجه است: سؤال استعلام و سؤال طلب. و این سؤال استعلام است که - عن - در آن پیوسته. میگوید: ترا از انفال میپرسند تا بدانند که حکم آن چیست، حلال است یا حرام؟ و بیکه می باید داد؟ و گفته اند: که از آن می پرسیدند که بر امتهای

(۱) ورنایان: لهجه ایست از برنایان بمعنی جوانان اندک سال.

(۲) در نسخه ج: عبیر.

گذشته پیش ازین امت حرام بود. خوردن آن میخواستند تابدانند که بر ایشان هم حرام است یانه . قومی گفتند: این سؤال طلب است، و - عن - زیادت است و دلیل بر این قرائت ابن مسعود است: « یَسْئَلُونَكَ الْانْفَالَ » بحذف عن . معنی آنست که مؤمنان انفال از تو طلب می کنند و میخواهند، و الانفال الغنائم، واحدها - نفل . قال لیبید:

ان یقوی ربنا خیر نفل و باذن الله رأسی^۱ و عجل

یقال نفلنی کذا ای اعطانی، و التوفل الرجل الكثير العطاء، وقیل - النفل الزیادة و منه النافلة لولد الوالد و كذلك النافلة من الصلوة .

« قل الانفال لله والرسول » تعظیم را نام الله در آورد و ابتدا بذکر خویش کرد جل جلاله . معنی آنست که حکم غنیمت بامصطفی افکنندیم، آن وی است، چنانکه او خواهد در آن حکم کند. ابن جریر گفت: - انفال دیگر است و غنائم دیگر. غنائم آنست که بعد از جنگ مسلمانانرا نصرت و ظفر بود و بمال کافران دررسند و جمع کنند، حکم این غنائم آنست که الله گفت:

« واعلموا انما غنمتم من شیء... الاية » و انفال زیادتست، که بعد از قسمت امام چیزی بکسی دهد زیادت از قسمت برای خویش . مجاهد و عکرمه گفتند: غنائم روز بدر علی الخصوص مصطفی را بود، بحکم این آیت و آنکس را میداد که خود میخواست؛ پس رب العزة آن حکم بنسخ منسوخ کرد و بقول ایشان این آیت منسوخ است و ناسخ آنست که: « واعلموا انما غنمتم من شیء... الاية »

ابن زید گفت: آیت محکم است و ثابت، و معنی آنست: « قل الانفال لله » و هی لاشک لله مع الدنيا بما فیها و الآخرة، و الرسول یضعها فی مواضعها التي امر الله بوضعها فیها . میگوید: انفال و غنائم همه خدایرا است و دنیا و آخرت و هر چه در آن همه خدایرا است، کس را باوی در آن انبازی نه و رسول راست، یعنی که رسول بحکم فرمان خدا آنجا نهد و با آنکس دهد که الله فرماید . این حکم چنین کرد و پس از آن بچهل روز حکم غنائم فرو فرستاد، گفت: « فان لله خمسہ و لکم اربعة اخماسه » .

« فانقوا لله و اصلحوا ذات بینکم » ای الحالة التي بینکم، لیكون سبباً لالفتکم و اجتماع کلماتکم . « و اطیعوا الله » فی فرائضه « و رسوله » فی سنته .

«ان كنتم مؤمنين» فان الايمان يوجب ذلك . اين خطاب با صحابه رسول است
 ميگويد: اگر مؤمنان ايد مقتضی ايمان آنست كه خدای و رسول را فرمان بردار باشيد،
 و در طاعت داری يك دل و يك سخن باشيد، و در كار غنائم و انفال مجادلت و اختلاف از میان
 برداريد، و بخدای و رسول باز گذاريد تا چنان كه خواهد در آن حكم كند، و همه بهم
 صلح كنيد تا رستگار شويد .

روی **علی بن حاتم** قال :- خطب رجل عند رسول الله ص فقال: «ومن يطع الله
 ورسوله فقد رشد و من يعصهما فقد غوى» . فقال النبي ص : «أسكت فبئس الخطيب
 انت» ثم قال رسول الله: « من يطع الله ورسوله فقد رشد و من يعص الله ورسوله فقد
 غوى ، فلا تقل - و من يعصهما - ثم رصف المؤمنين فقال :

«انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله... الآية» ای اذا ذكرت عظمة الله و قدرته،
 و ما خوف به من عصاه فزعت قلوبهم، فانقادت لاوامره و ارتدعت عن نواهيه و اطمانت الي
 وعده و فرقت عن وعيده . «و اذا تليت عليهم آياته...» ای - القرآن زادتهم تصديقاً
 و يقيناً و خشية، اذا تاملوا و تدبروا معانيه . حجتی روشن است این آیت بر مرجیان كه
 زیادت و نقصان را منكر اند در ايمان ، و رب العالمين صریح میگوید : «زادتهم ايماناً» ،
 و آن وجهی دیگر كه رب العزة حقیقت ايمان اثبات نكرد الا با اجتماع خصلت‌های نيكواز
 اعمال ظاهر و باطن، و ایشان حقیقت ايمان بمجرد قول اثبات میکنند. تعالی الله عما يقول
 الظالمون . قال عمر بن حبيب و كان له صحبة :- ان للايمان زيادة و نقصاناً، قيل فما زيادته،
 قال : اذا ذكرنا الله و حمدناه فذلك زيادته، و اذا سهونا و قصرنا و غفلنا فذلك نقصانه . و كتب
 عمر بن عبد العزيز الي بعض اخوانه : ان للايمان سنناً و فرائض و شرائع فمن استكملها
 استكمل الايمان و من لم يستكملها لم يستكمل الايمان . « و على ربهم يتم كلون » ؛
 يفوضون اليه امورهم و يثقون به فلا يرجون غيره و لا يخافون سواه .

«الذين يقيمون الصلوة و مما رزقناهم ينفقون» . هر نفقه كه در قرآن بانماز
 پیوسته است زكوة است .

«اولئك هم المؤمنون حقا» سرأ و جهراً بخلاف المنافق . ابن عباس گفت :
 من لم يكن منافقاً فهو مؤمن حقا و قيل :- تقديره حقوا حقاً ، مثل صدقوا صدقاً ، سأل

رجل الحسن فقال: أمؤمن انت؟ - فقال: الايمان ايمانان، فان كنت تسألني عن الايمان بالله وملئكته وكتبه ورسله واليوم الاخر والجنة والنار والبعث والحساب فانا مؤمن بها، وان كنت تسألني عن قوله: «انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم» الى قوله «عند ربهم»، فوالله ما ادرى أمنهم انا ام لا؟ و يقال الحق في الكلام على وجهين، احدهما المستحق والثاني ماله حقيقة الوجود، بخلاف الباطل فانه لا وجود له. و روا باشد كه «اولئك هم المؤمنون» اينجا سخن بریده گردد پس گویی: «حقاً لهم درجات عند ربهم» - بدرستی و راستی كه ایشانرا درجاتها و منزلتها است در بهشت نزد يك خداوند ایشان. و قيل: - لهم درجات في الجنة يرتقونها باعمالهم الرفيعة. «ومغفرة» للذنوب، «ورزق كريم» خالص من شوايب الكدر.

« كما اخرجك ربك » مفسر ان در معنی آیت مختلف اند. قومی گفتند: این متصل است باول، و كاف كاف تشبیه است و التشبیه وقع بين الصالحين، ای صلاحهم فی اصلاح ذات البين كصلاحهم فی اخراج الله لقاهم، و این قول عکرمه است و تقدیر آیت اینست «فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم» فان ذلك خير لكم كما كان اخراج الله تعالى محمداً من بيته بالحق خيراً لكم و ان کرهه فريق منكم. میگوید: همه بهم صلح کنید و بایکدیگر باشتی زیید که صلاح کار و صلاح دین شما را درین است، هم چنان که روز بدر خدای تعالی محمد را از خانه خویش مدینه بیرون آورد بجنک بدر، اگر چه قومی را کراهیت آمد که ساز جنک نکرده بودند، اما صلاح ایشان دران بود. و قيل: - التشبیه وقع بين الحقین ای «هم المؤمنون حقاً كما اخرجك ربك من بيتك بالحق»، میگوید: ایشان مؤمنان اند بحق و راستی چنان که الله ترا از خانه خویش بیرون آورد بحق و راستی. و قيل: - التشبیه وقع بين الكراهتين ای - الانفال لله والرسول و ان کره بعضهم « كما اخرجك ربك من بيتك بالحق » و ان فريقاً من المؤمنین لكارهون، میگوید: این کراهیت ایشان و مجادلت ایشان در قسمت غنائم هم چون کراهیت ایشان است و مجادلت ایشان روز بدر. اذ قالوا - اخرجتنا للغير ولم تعلمنا قتالاً فنستعدله. و تقدیره امض لامر الله في الغنائم و ان کرهوا كما مضت على خروجك. «وهم كارهون»، قومی گفتند از مفسران که این آیت باول هیچ تعلق ندارد و كاف بمعنی - اذن - است کقوله «واحسن كما

احسن الله اليك» معناه واحسن اذا احسن الله اليك. وتقديره اذ كريا محمد اذ «اخرجك ربك من بيتك» بمعنى المدينة الى بدر بالحق. ای - بالوحى الذى اناك به جبرئيل . «وان فريقاً من المؤمنين لكارهون» الخروج مع كراهية نفاط الطبع عن الميثاق لا كراهية ضد الارادة ، لانهم كرهوا اولاً ثم ارادوا ولم يكرهوا امر الله عزوجل بحال .

«يجادلونك فى الحق» ای - فى القتال وذلك انهم خرجوا للغير ولم ياخذوا أهبة الحرب فلما امروا بالحرب شق عليهم ذلك و طلبوا الرخصة فى ترك ذلك ، فهو جدالهم بعد ما تبين ان الجهاد واجب والخروج صواب ، وعلموا ان امر الله امر الله ، «كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون» ای - كارهون القتال كراهية من يساق الى الموت ، وهم ينظرون الى اسبابه . قال ابن زيد: يجادلونك يعنى الكفار فى الحق ، ای فى الاسلام . «بعد ما تبين» بان وظهر الاسلام «كانما يساقون الى الموت» حين دعوا الى الاسلام «وهم ينظرون» تلك الحالة .

«واذ يعدكم الله احدى الطائفتين» شرح ابن قسبه بقول ابن عباس و سدى و جماعتى مفسران آنست - كه كرزبن جابر القرشى بدر مدينه آمد و غارت كرد و چرندگان مدينه جمله براند . خبر به مصطفى ۳ رسيد ، بر نشست با جماعتى ياران و برپى وى برفتند و بوى در فرسيدند و باز گشتند ، بعد از آن خبر بمدينه آمد كه بوسفيان از شام مى آيد و كاروان قريش باوى مالى عظيم و تجارتي فراوان . وهى - اللطيمة - يعنى قافلة معها الطيب . رسول خدا مهاجر و انصار را بر خواند و ايشان را خبر داد كه آنك كاروان قريش با مال فراوان رسيد بنزدك بدر ، و اگر ما براى ايشان شويم ، بخير و غنيمت باز گرديم . سيصد و سيزده مرد فرا راه بودند و از ايشان دو سوار بيش نبودند و يك شتر ميان سه كس بود . كانوا يتعاقبون عليه ، و هيچ ساز جنگ و آلت حرب با ايشان نه ، كه ايشان براى كاروان مى رفتند نه بقصد جنگ و حرب . در كاروان قريش عمرو بن العاص بود و عمرو بن هشام و مخزومه نوفل الزهرى با چهل سوار بزرگان و سروران قريش . بوسفيان بدانست كه رسول خدا بيرون آمد با ياران به طلب كاروان . ضمضم بن عمرو الغفارى بمكه فرستاد ، قريش را خبر كرد از حال ، و گويند كه شيطان بر صورت سراقه بن مالك بن جهشم فراديد آمد و گفت : «ان محمداً و اصحابه قد عرضوا لغيركم و لا غالب لكم اليوم من الناس و انى جار لكم» . اهل مكه همه خشم گرفتند و آواز بيكديگر دادند

تاجله بیرون شدند مگر ضعیفان . همه با ساز حرب و سلاح تمام . رسول خدا بایاران از مدینه برفته . و وادی است که **ذفران** خوانند آنجا فرو آمده ، جبرئیل آمد ، از حضرت عزت این آیت آورد : « واذیعدکم الله احدی الطائفتین انہالکم ، الطائفتان ہاھنا الجند والعیر و**ابو جہل** مع الجند و**ابو سفیان** مع العیر . خیر رسول الله بین ان ینصر علی العدو او ینقل عیرہم . گزین دادند رسول خدا برا کہ اگر خواهد سپاہ دشمن در دست او دهند ، و اگر خواهد کاروان و مال . رسول خدا دشمن بگزید کہ در دست او دهند ، و مؤمنان دوست داشتند کہ کاروان با مال در دست ایشان دهند . ایشان را جواب دادند : « و تو دون ان غیرذات الشوكة تكون لکم » ، شما دوست میدارید کہ از درخت بی خار رطب گیرید و الله میخواهد کہ حق درست کند و دین بزرگ دارد بسخنان خویش و بیخ کافران ببرد . **مصطفی** با یاران مشورت کرد در کار حرب و آنچه در پیش بود . جماعتی کراہیت نمودند ، گفتند یا رسول الله : « ہلاخبرتنا انه یکون قتال حتی نخرج سلاحاً و نقاتب لہ انا خرجنا نرید العیر ولم نعلم القتال » . **ابوبکر صدیق** دانست کہ مراد رسول چیست برخاست و سخنان نیکو گفت ؛ **عمر خطاب** ہم چنین سخنان نیکو گفت ؛ **مقداد بن عمرو** فرا پیش آمد گفت : یا رسول الله ، امض لما امرک الله ، فنحن معک ، و الله ما نقول کما قالت بنو اسرائیل لموسی :- اذهب انت وربک فقاتلا انا آھینا قاعدون ، و لکن اذهب انت وربک فقاتلا انا معکم مقاتلون ، فوالذی بعثک بالحق لو سرت بنا الی برك الغماد ، یعنی مدینة الحبشة لجالد نامعک حتی نبلغہ . این سخن **مهاجران** بود . رسول خدا توقع داشت از **انصار** کہ تا ہم آن سخن گویند ، بایشان می نگرست و می گفت : « اشيروا علی آیتھا الناس » . **سعد بن معاذ** سید **انصار** بود دانست کہ رسول خدا ایشان را میخواهد گفت : « یا رسول الله قد آمنتک و صدقناک و شهدنا ان ماجئت بہ هو الحق و اعطیناک علی ذلک عهدنا و موثقتنا علی السمع والطاعة ، فامض یا رسول الله لما اردت ، فوالذی بعثک بالحق ، ان استعرضت بنا هذا البحر فخضته ، لخضناه معک ما تخلف منا رجل واحد انما لصب عند الحرب لصدق عند اللقاء فسر بنا علی بركة الله حیث شئت ، وصل جبل من شئت و اقطع جبل من شئت ، و خذ من اموالنا ما شئت » . ثم قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم : « سيروا علی بركة الله و ابشروا فان الله قد وعدنی احدی الطائفتین و الله لكاف الان

انظر الى مصارع القوم». پس از آنجا بر رفت رسول خدا تا بیدر فرو آمد و کافران و مشرکان مکه از آن جانب آمدند و بیدر فرو آمدند. هفدهم ماه رمضان و آن جنگ بدر رفت چنان که در قصه است.

« و اذ بعدكم الله احدى الطائفتين انهما لكم » معناه :- واذ کروا اذ بعدكم الله ان لكم « احدى الطائفتين » و « انهما اليكم » فى موضع نصب من البدل من احدى « و تودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم » يعنى العير الذى ليس فيها قتال ، والشوكة الشدة ، وذات الشوكة اى ذات السلاح ، اشتقاقها من الشوكة و هو النبت الذى له حدة « و يريد الله ان يحق الحق » ، يظهر الاسلام وينصرا هله بكلماته - اى باوامره ونواهييه و قيل بضمائه و مواعيده ، و « يقطع دابر الكافرين » يستاصلهم ، دابر كل شىء آخره . « ليحق الحق ويبطل الباطل » ، اى ليعلى الحق و يسفل الباطل ، « ولو كره المجرمون » - المشركون ، وكرر لأن الاول متصل بقوله « و تودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم » اى - انتم تريدون العير والله يريد اهلاك النفير والثانى متصل بالكل . قومى مفسران گفتند: كه اين دو آيت در نزول پيش از « كما اخرجك ربك » اند و در قرآءت بعد از ابتدا .

النوبة الثالثة

بسم الله الرحمن الرحيم . بسم الله معراج قلوب الاولياء ، بسم الله نور سر الاصفياء ، بسم الله شفاء صدور الاتقياء ، بسم الله كلمة التقوى وراحة الثكلى وشفاء المرضى . بسم الله نور دل دوستان است ، آئينه جان عارفان است ، چراغ سينه موحدان است ، آسایش رنجوران و مرهم خستگان است ، شفاء درد و طبیب بیمار دلان است ، خدايا ! گرفتار آن دردم كه تو دواى آن داني ، در آرزوى آن سوزم كه تو سرانجام آنى ، بنده آن ثناءم كه تو سزاي آنى ، من در تو چه دانم تو داني ، تو آنى كه خود گفتى و چنانكه گفتى آنى .

در هجر تو كار بى نظامست مرا شيرين همه تلخ و پخته خامست مرا
در عالم اگر هزار كامست مرا بى نام تو سر بسر حرامست مرا

« يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول » ، اى مهتر عالم و اى سيّد ولد آدم ،

ای مایه فطرت، ای نقطه سعادت، ای مقصود موجودات و سید کاینات، ای نقطه دایره حادثات، ترا می پرسند از انفال و حکم آن، تو از وحی ما و از پیغام ما ایشانرا جواب ده. «قل الانفال لله، ملکاً و لرسوله الحکم فیها بما یقضى به امرأ و شرعاً. انفال از روی ملک خدایراست و حکم آن چنان که خواهد مصطفی صم راست، بیسندید شما که بنید گانید حکم او، بپذیرید به جان و دل قول او، که قول او وحی ما است، فعل او حجت ما است، شریعت او ملت ما است، حکم او دین ما است. اتباع او دوستی ما است.

«فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ» تقوی بیناه خویش گیرید که سر همه طاعتها تقوی است، اصل همه هنرها و مایه همه خیرها تقوی است. تقوای او آن درخت است که بینخ او در آب و فاو شاخ او بر هواء رضا، میوه او دوستی خدا. نه گرمای پشیمانی بدو رسد، نه سرمای سیری، نه باد دوری، نه هواء پرا کندگی. تقوی سه چیز است: خوفی که ترا از معصیت باز دارد رجائیکه ترا بر طاعت دارد، رضایی که ترا بر محبت دارد. قوله: «وَاصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ» با مردم بصلح و آشتی زندگانی کنید و بی آزار زبید، و این نتوانید مگر که حظ خود بگذارید و حظ دیگران نگاه دارید، اگر نتوانید ایثار کنید و اگر نه باری انصاف دهد. بنگر که الطاف کرم احدیت آن درویشان را که راه ایثار رفتند و حظ خود بگذاشتند چه تشریف میدهد و چون می پسندد که: «و یؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم خصاصة».

عن عبد الله بن عمر قال: أهدى لرجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة، فقال: ان اخي فلاناً و عياله احوج الی هذا منا، فبعث به الیه، قال: فلم یزل یبعث به واحد الی آخر حتی نداولها سبعة ابيات حتى رجعت الی الاول، قال فنزلت «و یؤثرون علی انفسهم... الایه».

قوله: «انما المؤمنون الذین اذا ذکر الله وجلت قلوبهم»، مؤمنان ایشانند که از خدای ترسند. درین آیت ترس از شرط ایمان نهاد، هم چنان که جائی دیگر گفت: «و خافون ان کنتم مؤمنین»، ترس زینهار ایمان است و حصار دین است و شفیع گناهان است، هر دل که در آن ترس نیست آن دل خراب است و معدن فتنه و از نظر الله محروم. درین آیت گفت مؤمنان ایشان اند که در یاد کرد الله دلهاشان بترسد

و بلرزد. جانی دیگر گفت: «الذین آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله» اشارت است که مؤمنان ایشان اند که در یاد الله دلهاشان بیاساید و آرمیده گردد، آن نشان مبتدیان است و این وصف الحال منتهیان، بنده در بدایت روش خویش پیوسته میگردید و می زارد و می نالد چندان از بیم فراق بگرید که نداء «الأتخافوا» بس روی رسد. از بیم فراق بروح وصال باز آید، در آن مقام بیاساید و بنازد و دلش بیار آمد، اینست که میگوید جل جلاله: «تطمئن قلوبهم بذكر الله». و گفته اند: «وجلّت قلوبهم» وصف مرید است، «تطمئن قلوبهم» نعمت مراد است. «وجلّت قلوبهم» اهل شریعت را شعار است. «تطمئن قلوبهم» ارباب حقیقت را دثار است. «وجلّت قلوبهم» مقام روندگان است. «تطمئن قلوبهم» نشان ربودگان است. رونده در راه شریعت بامید نعمت بر مقام خدمت، ربوده بر بساط حقیقت نواخته قربت و زلفت بار از ولی نعمت.

«الذین یقیمون الصلوة و ما رزقناهم ینفقون»، در آیت پیش لختی اعمال بر شمرد، چون تقوی و وجل و توکل. آنکه درین آیت، اعمال ظاهر چون نماز و زکوة دران پیوست، آن از امارات حقیقت است و این از شرائط شریعت، تابدانی که هر دو درهم پیوسته و درهم بسته، حقیقت بی شریعت به کار نیست، و شریعت بی حقیقت راست نیست. چون هر دو بهم جمع گشت آنکه. «اولئک هم المؤمنون حقاً»، ای - صدقوا صدقاً و حقوا حقاً. مؤمنان بحقیقت ایشان اند که هم در شریعت درست اند هم در حقیقت، پس اقامت شریعت را «لهم درجات فی الجنة و مغفرة» و صدق حقیقت را، «ورزق کریم» هو رزق الاسرار بما یكون استقلالها به من المکاشفات و المواصلات، و گفته اند حقایق عبودیت و منازل و مکاشفات حقیقت در وجود خصلتها است که در این آیت بر شمرد و هو التعظیم للذکر و الوجل عند السماع و لاظهار الزیادة علیهم عند تلاوته، و حقیقة التوکل علی الله و القيام بشروط العبودية علی حد الوفاء، فاذا کملت اوصافهم صاروا محققین بالایمان، و قيل «اولئک هم المؤمنون حقاً»، ای - حقاً انه سبقت لهم من الله الحسنی فصار لهم عند ربهم طوبی و زلفی و حسنی.

قوله « و تودون ان غیر ذات الشوکه تكون لکم »، از روی اشارت میگوید:

« بنده تاریخ نبرد بسر کنج نرسد » .

پیر طریقت گفت : من چه دانستم به مادر شادی رنج است ، وزیریک ناکامی
هزار کنج است ، من چه دانستم که زندگی در مردگی است و مراد همه در بی مرادی
است . زندگی زندگی دل است و مردگی مردگی نفس ، تا در خود بینمیری بحق زنده
نگردی . بمیر ای دوست اگر می زندگی خواهی . نیکو گفت آن جوان مرد که :
نکند عشق نفس زنده قبول نکند باز موش مرده شکار

آهی ! انکس که زندگانی وی توئی او کی بمیرد ؟ وانکس که شغل وی توئی
شغل بسر کی برد ؟ ای یافته و یافتنی نه جز از شناخت تو شادی ، نه جز از یافت
تو زندگانی ، زنده بی تو چون مرده زندانی ، وصحبت یافته باتونه این جهانی نه آن جهانی .

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « اذتستغيثون ربکم » آن هنگام که فریاد میخواستید بخداوند
خویش ، « فاستجاب لکم » پاسخ نیکو کرد شمارا ، « انی ممدکم » شما را مدد
می پیوندم ، « بالف من الملكة » بهزار تن از فریشتگان ، « مردفین^۱ » پس خود
فرا کردگان .

« وما جعله الله الا بشری » نکرد خدای تعالی [آن روز و آن کار] مگر شادی شمارا ،
« و لتطمئن به قلوبکم » و آنرا نادلهای شما [بنصرت بدر] آرام گیرد ، « وما النصر الا من
عند الله » و یاری دادن نیست مگر از نزدیک خدای ، « ان الله عزیز حکیم^۱ » ، که
الله توانائی دانا .

« اذ یغشیکم النعاس » آنکه که خواب در سر شما می کشد ، « امانة منه » از
خدای عزوجل بعطا ، « وینزل علیکم من السماء ماء » و می فرو فرستد بر شما از آسمان
بازان ، « لیطهرکم به » تا شما را بآن [از حدث] پاک گرداند ، « وینهب عنکم » و از
شما ببرد ، « رجز الشیطان » و ساوس شیطان ، « ولیربط علی قلوبکم » و آنرا تا قوی
گرداند دلهای شما ، « و یثبت به الاقدام^۱ » و بر جای بدارد پایها .
« اذ یوحی ربک الی الملكة » آنکه که پیغام داد خداوند بفریشتگان ،

« اِنِّي مَعَكُمْ » که من باشم ام [بمعونت] ، « فَبُتُّوا الَّذِيْنَ آمَنُوا » دل دهید مؤمنانرا و بر جای دارید ، « سَالِقِيْ فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الرَّعْبُ » آری من در افکنم دزدلهای کافران از شما بیم ، « فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْاَعْنَاقِ » شما بر زبر گردنها می بزنید ، « وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۱۲ » و از ایشان دستها می زنید .

« ذَلِكَ بِاَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ » آن از بهر آنست که خلاف کردند با خدای و رسول او ، « وَمَنْ يَشَاقِقِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ » و هر که خلاف کند با خدای و رسول او ، « فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۱۳ » ، الله سخت عقوبت است [سخت گیر] ، « ذَلِكَ فَاذْوَقُوْهُ » اینست عذاب او این جهانی چشید آنرا ، « وَاِنَّ لِلْكَافِرِيْنَ عَذَابَ النَّارِ ۱۴ » و کافران راست عذاب آتش .

« يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند ، « اِذَا الْقِيَمَةُ الَّذِيْنَ كَفَرُوا زَحْفًا » هر که که ببینید کافرانرا که روی بشمانهند در جنگ ، « فَلَا تُولُوْهُمُ الْاَدْبَارَ ۱۵ » [بهزیمت] پشتهای خود و رایشان مگردانید .

« وَمَنْ يُّوْلُوْهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ » و هر که روز جنگ پشت خود بر گرداند بر دشمن ، « الْاِمْتَحَرَفًا لِّقِتَالٍ » مگر که برگردد ساز جنگ را [نه ادبار هزیمت را] ، « وَاَوْمِتْحِيزًا اِلَىٰ فِتْنَةٍ » یا پناه جوی بقومی هم از مسلمانان ، « فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ » باز گشت و خشم خدای برو ، « وَمَا وِيْءَ جَهَنَّمَ » و باز گشتن گاه او دوزخ ، « وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۱۶ » و بد جایگاه که آنست .

« فَلَمْ تَقْتُلُوْهُمْ » و نه شما کشتید ایشانرا ، « وَلٰكِنِ اللّٰهُ قَتَلَهُمْ » و لکن خدای کشت ایشانرا ، « وَمَا رَمَيْتُ اِذْ رَمَيْتُ » و نه تو انداختی آنکه که انداختی ، « وَلٰكِنِ اللّٰهُ رَمَىٰ » و لکن خدای انداخت ، « وَلِيْبَلِيْ الْمُؤْمِنِيْنَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا » [آن کار آن روز بدر] آنرا کرد تا مؤمنانرا [بخشیده بی نیکو بخشدو] آزمون نیکو آزماید ، « اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۱۷ » که الله شنوائی است دانا .

« ذَلِكَ وَاِنَّ اللّٰهَ » این همه هست بدرستی که خدای ، « مَوْهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِيْنَ ۱۸ » پست کننده و سست کننده است ساز کافران را .

« اِنَّ تَسْتَقْتَحُوا » اگر بر گزاردن و بر گشادن میخواهید [از الله] ، « فَقَدْ جَاءَكُمْ »

الفتح ، اینک بر گزاردن و بر کشادن آمد بشما ، « وان تتهوا » و اگر باز شدید شما [از این کار بر گزاردن خواستن] « فهو خیر لکم » آن شمارا بهتر است ، « وان تعودوا نعد ، و اگر آن میخواستید آن نیز کنیم] اگر باز کردید باز کردیم ، « ولن تغنی عنکم ، و سود ندارد شمارا ، « فتکم شیئاً » بهم بودن شما و انبوهی شما هیچ چیز ، « ولو کثرت ، و هر چند که فراوان آید ، « وان الله مع المؤمنین ^{۱۱} » و الله با گرویدگان [بیاری دادن] است .

« یا ایها الذین آمنوا » ای گرویدگان ، « اطیعوا الله ورسوله » فرمان برید خدا را و رسول را ، « ولا تولوا عنه » و از رسول او بر مگردید ، « و انتم تسمعون ^{۱۲} » شما می شنوید .

« ولا تكونوا کالذین قالوا سمعنا » و چون ایشان مباشید ^۱ که گفتند شنیدیم « و هم لا یسمعون ^{۱۱} » و نمی شنوند و نمی پذیرند .

« ان شر الدواب عند الله » بدترین همه جنبندگان و جانوران بنزدیک خدای ، « الصم البکم » آن کرانند [که حق نشنوند] ، گنگان اند [که حق را پاسخ ندهند] ، « الذین لا یعقلون ^{۱۱} » [ایشان که دریافت حق را] خرد ندارند که دریابند .

« و لو علم الله فیهم خیراً » و اگر الله خیری دانستی در ایشان بدانش خویش « لاسمعهم » [دلهای] ایشانرا حق شنوایند .

« ولو اسمعهم » و هر چند که [گوشهای سر] ایشان بشنواند [چون دلها نشنواند] . « لتولوا و هم معرضون ^{۱۳} » بر کردند و روی گردانند .

النوبة الثانية

قوله تعالى :- « اذ تستغيثون ربکم » ای - تستجیرون به من عدوکم و تستلونه النصره علیهم ، الاستغاثة - طلب الغوثه - وهی سدا الخلة فی شدة الحاجة ، وقیل :- الاستغاثة طلب الغوث وهو التخلیص من المکروه ، وقیل تستغیثون - تستجیرون من الغوث ، واغوثاه - والمستغیث المسلوب القدرة ، والمستجیر طالب الخلاص . این استغاثت آنست که « عمر خطاب ، گفت : لما کان یوم بدر ونظر رسول الله الی کثرة المشرکین وقله المؤمنین ،

دخل العريش هو ابو بكر فاستقبل القبلة، وجعل يدعو و يقول: اللهم انجز لي ما وعدتني، اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد في الارض. فلم يزل كذلك حتى سقط رداؤه. فاخذ ابو بكر رداؤه والقاء على منكبيه ثم التزمه من ورائه، و قال: يا نبي الله كذلك مناشدتك ربك فان الله سينجز لك وعدهك. مصطفى ص چون قوم خود اندك ديد و كافر انرا جمعی ديد فراوان دعا كرد و نصرت خواست تا الله تعالى ويرا نصرت داد و دعای وی اجابت كرد. چنان كه گفت: «فاستجاب لكم» ای- اجاب لكم. اجابت و استجابت یکی است. وقيل:- الاستجابة ما تقدمها امتناع، والاجابة ما لم يتقدمها امتناع. «انی مدد کم» ای- بائی مفيشکم «بالف من الملائكة مردفين» بفتح دال قرآءت مدنی و يعقوب است. ای- اردف بعضهم ببعض، او اردف فهم المسلمون. يقال:- ردف الرجل اذا ركبت خلفه، و اردفته- ای ار كبتة خلفي. باقی قراء مردفين بكسر دال خوانند و این را دو وجه است: یکی مع كل واحد منها ردف له كما قال ابن عباس: مع كل ملك ملك فيكون الفين، و يكون المفعول على هذا محذوفا تقديره مردفين اردافا مثلهم. وجه دیگر «مردفين» ای- متتابعين فرقة بعد فرقة بعضهم في اثر بعض. يقال- اردفت الرجل اذا جئت بعده، و انشدوا:-

اذالجوزاء اردفت الثريا ظننت بال فاطمة الظنوننا

والجوزاء ابدأ تطلع بعد الثريا. ابن عباس گفت: امدهم الله بالملائكة، فنزل جبرئيل في خمسمائة ملك على الميمنة وفيها ابو بكر و نزل ميكائيل في خمسمائة على الميسرة و فيها على في صورة الرجال عليهم ثياب بيض و عمائم بيض ارخوا ما بين اكتافهم. حسن گفت: امدوا بخمسة آلاف هذا الف، و ثلثة في آل عمران، ثم اردفهم الفافصار و ا خمسة آلاف. وقيل:- ثمانية آلاف و قيل تسعة الاف. گفته اند فریشتگان از آسمان بزیر آمدند بمدد مؤمنان روز احزاب و روز حنین اما جنگك نكردند الا روز بدر. قال ابن عباس: بينما رجل من المسلمين يشتم في اثر رجل من المشركين امامه اذسمع ضربة السوط فوقه و صوت الفارس يقول قدم حيزوم - اسم فرسه - اذا نظر الى المشرك اماته خرّ مستلقيا، فنظر اليه فاذا هو قد حطم و شق وجهه لضربة السوط، فجاء الرجل فحدث بذلك رسول الله فقال: صدقت ذلك من مدد السماء، فقتلوا يومئذ سبعين و اسروا سبعين.

«وما جعله الله» ای - الامداد والارداف، «الابشرى» - ما يؤذن بالمسرة . وقيل :-
معناه - ما قدر الله وقعة بدر «الابشرى» لكم، «ولتطمئن به قلوبكم» ای - وتسكن به
قلوبكم . «وما النصر الا من عند الله» قيل - من لم يطلب النصرة بالذل والافتقار لاینالها ،
لان النصرة بالقوة والقدرة منازعة الربوبية ومن نازع المولى قهره . «ان الله عزيز»
لا يغلب ، «حكيم» يضع الشئ موضعه .

«اذ يغشاكم النعاس» قراة مكى و ابو عمر و بفتح با و شين النعاس برفع، يعنى - كه
خواب در سر شما می پیچد تا از شما گروهی برپای از خواب سر خود در بر می آوردند .
قراة مدنی «یغشیکم» بضم یاء و کسر شین، بتخفيف النعاس منصوب. باقی بتشديد شین.
و معنی هر دو یکسان است. فیکون الفعل مستنداً الى الله عز وجل لتقدم ذكره فى الآية التى
قبل هذه آلايه :- ای :- یغشیکم الله عز وجل النعاس، آنکه که الله خواب در سر شما میکشد.
«أمنة منه» یعنی امناً من عند الله عز وجل. قال الزجاج امنة منصوب مفعول له، كقولك
فعلت ذلك حذر الشر، يقول امنهم الله عز وجل امناً حتى يغشيهم النعاس لما وعدهم النصر،
يقال امننت امناً و اماناً و امانة، معناه سكنوا الى وعد الله فنأمن الآن الامن ينسىم و الخوف يسهر.
ابن مسعود گفت: النوم عند القتال امن من الله عز وجل و النوم فى الصلوة من الشيطان.
«وینزل علیکم من السماء ماء لیطهركم به» روز بدر کافران پیش از مسلمانان بسر آب
رسیدند و آنجا فرو آمدند، و مسلمانان از آب باز ماندند و به ریگستانی فرو آمدند که چهار
پایان را پای به ریگ فرو می شد. در خبر است که: «ناموا حتى احتلموا کثرهم فاصبحوا
مجنبین»، در آن حال مسلمانان فرو ماندند، و شیطان ایشانرا اوسوسه کرد که چه امید دارید
بظفر؟ و چه ظن بری؟ که آب ایشان دارند و جای خوش و هامون ایشانرا است و قوت و شوکت
و کثرت ایشان راست و شما میگوئید که اولیاء خدائیم و رسول خدا با ماست و آنکه
با جنابت و حدث نماز میکنید و بتشنگی روز و شب میگذارید. این چنین و سوسه ها
در دل ایشان افکند، تا رب العالمین بجلال عزت خویش و کمال مهربانی خویش
میغ و باران با ایشان فرو گشاد، و بسیار ایشان را باران بارید و مسلمانان ازان
بخوردند و غسل بکردند، و راه به ها و مطهره ها ازان پر کردند، و کرد از جامه خویش پاک
فروشتند، و آن زمین ریگستان بیاران سخت گشت، و چهار پایان مردمان دران روان

شدند و آن وسوسه شیطان در دل ایشان برخاست، و خوش دل گشتند. این است که رب العالمین گفت: «و یذهب عنکم جز الشیطان» ای- وسوسه، «ولیربط علی قلوبکم» بالیقین والصبر والایمان، «ویثبت به الاقدام» حتی لا تنوخ فی الرمل بتلبید الارض؛ وقیل: - یقوی القلوب فیکون سبباً لثبات القدم.

«اذ یوحی ربک الی الملئکة» این بدل است از «واذ یعدکم الله» و «اذ تستغیثون» و «اذ یغشیکم» آن همه اشارت اند از یک هنگام. «آتی معکم» یعنی بالنصرة، «فثبتوا الذین آمنوا» بالبشارة و كان الملك یمشی امام الصف علی صورة الرجل، و یقول ابشروا فان الله ناصرکم. «سألنی فی قلوب الذین کفروا الرعب»- الرعب- امتلاء القلب من الخوف. یقال رعب السیل الوادی اذا ملیء ماء. «فاضربوا فوق الاعناق و اضربوا منهم کل بنان» ای اضر بوا الرؤس فانها المقتل، و اضربوا الا نامل لانها مواضع استعمال السلاح. اباح الله عز وجل قتلهم بکل نوع یكون فی الحرب. قال ابو داود المازنی: و كان شهد بدرأ - «تبع رجلا من المشرکین لا ضربه یوم بدر فوق رأسه بین یدئ، قبل ان یصل الیه سیفی، فعرفت انه قتله غیری. وقال ابن عباس: حدثنی رجل من بنی غفار قال: اقبلت انا و ابن عم لی حتی اصعدنا فی جبل نشرف علی بدر و نحن مشرکان، ننتظر الوقعة علی من یشکون الدایرة فتنهب مع من ینتهب. قال: فبینا نحن فی الجبل اذ دنت مناسحابة سمعنا فیہ حممة الخیل، فسمعت قائلاً یقول: - اقدم خیروم. قال: فاما ابن عمی فانکشف قناع قلبه فمات مکانه، و اما انا فکدت اهلك ثم تماسکت. و روی ان اباسفیان لما انصرف الی مکه، قال ابو لهب: هلم الی یا ابن اخی فعندک الخبر، و كان ابو لهب تخلف عن وقعة بدر و بعث مکانه العاص بن هشام، فقال ابو لهب لابن سفیان: - اخبرنی کیف کان امر الناس قال: - لاشی والله ان کان الا لقیناهم فمنحناهم اکتافنا یقتلوننا و یأسرون کیف شاؤا و ایم الله مع ذلك مالمت الناس، لقینا رجلاً بیضاء علی خیل بین السماء و الارض لا یقوم لها شیء. قال ابو رافع قلت لتلك الملئکة، فضرب وجهی ابو لهب ضربة شديدة، فقال: والله ما عاش الا سبوع لیال حتی رماه الله بالعدسیة فقتله. فلقد ترک ابنه لیلین او ثلثا ما یدفناه حتی اتن فی بینه. و روی مقسم عن ابن عباس قال کان الذی اسر العباس ابو الیسر کعب بن عمرو اخو بنی سلمة و کان ابو الیسر رجلاً محموراً و کان العباس

رجلا جسیماً فقال رسول الله لابی اليسر :- « كيف اسرت العباس يا ابا اليسر » ، فقال :
يا رسول الله « لقد اعاننى عليه رجل ما رأيتہ قبل ذلك ولا بعده ہیئته کذا وکذا » ،
قال رسول الله :- « لقد اعانک علیه ملک کریم » .

« ذلك » ای ذلك الضرب والقتل « بانهم شاقوا الله ورسوله » ای خالفوا الله
و رسوله . « ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب . » « ذلكم » ای هذا العذاب
الذی عجلته لكم ایها الکفار بیدر ، « فذوقوه » عاجلا ، « وان للکافرين » اجلا فى المعاد ،
« عذاب النار » موضع ان نصب بفعل مضمر تقديره ذلكم فذوقوه - و اعلموا -
ان للکافرين .

قوله تعالى :- « يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفاً » يعنى راجعين اليكم .
- زحف - رفتم جنگی است پاره پاره روى بيکديگر ، هم خزیدن طفل ، التزاحف والتداني
والتقارب واحد ، والزحف مصدر لذلك لم يجمع كقولهم عدل وصوم . « فلا تولوهم الادبار »
فتمهزموا عنهم و لكن اثبتوا لهم .

« ومن يولهم يومئذ » يوم حربهم « دبره الا متحرراً لقتال » ، ميگويد : هر که روز جنگ
پشت بر گرداند بر دشمن مگر که بر گردد ساز جنگ را از بهر کشیدن کمان يا بر کشیدن
تيعغ يا سلاح نگه داشتن را در جنگ يا پس تر آيد نه ادبار هزيمت را ، « او متحيزاً الى فئة » ،
ای - يکون منفرداً فينتجاز لان يکون مع المقاتلة . مشتق من حزت الشىء اذا جمعتہ واصله
متحيزوز فاد غمت الياء فى الواو . « فقد باء بغضب من الله وماويه جهنم وبئس المصير » .
مفسران را در حکم اين آيت سه قول است :- يکى قول حسن و قنادة ، گفتند : که اين
مخصوص است باهل بدر که پشت بدادن بجنگ آن روز از کبائر بود و موجب عقوبت
و غضب حق ، نه بينى که روز احد را گفت عز جلاله « انما استزلهم الشيطان ببعض ما
كسبوا ولقد عفا الله عنهم » ، و غزاء حنين بعد از بدر بود بهفت سال و رب العالمين مى گويد :
« ولآيتم مدبرين » الى ان قال « ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء . » قول عطا
و جماعتى آنست که اين آيت منسوخ است بآن آيت که گفت : « حرّض المؤمنين
على القتال . » کلبى گفت : من قتل اليوم فى الجهاد مقبلاً او مدبراً فهو شهيد و لكن
يسبق المقبل المدبر الى الجنة . وقال محمد بن سيرين لما قتل ابو عبيد جاء الخبر الى

عمر فقال عمر لو انجازالى كنت له فئته وانا فئته كل مسلم، وعن منصور عن ابراهيم قال: - انهزم رجل من القادسيه فأتى المدينة الى عمر فقال: يا امير المؤمنين هلكت فررت من الزحف، فقال عمر انا فئتك. وعن عبد الله بن عمر قال كنا فى جيش بعثنا رسول الله فحاص الناس حيصه فانهزمنا وكننا نفر فقلنا نهرب فى الارض ولانأتى رسول الله حياءً ممّا صنعنا فدخلنا البيوت، ثم قلنا يا رسول الله نحن الفرارون. فقال رسول الله انتم الكرارون انا فئته المسلمين. قول سوم قول ابن عباس و جماعتى مفسران، كفتند: آيت محكم است وحكم آن عام است والفرار من الزحف من الكبائر. قال النبى: - اجتنبوا السبع الموبقات: - الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق، واكل الربوا، واكل مال اليتيم، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات.

« فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم. » مفسران كفتند: مصطفى روز بدر كافرانرا ديد كفت - هذه قريش قد جاءت بخيالاتها وفخرها يكذبون رسولك، اللهم انى اسئلك ما وعدتنى. - فاتاه جبريل، وقال له: خذ قبضة من تراب فارمهم بها، فقال: رسول الله لما التقى الجمعان: على اوا: ابى بكر اعطنى قبضة من حصاء الوادى فناوله كفاً من حصى عليه تراب، فرمى رسول الله به فى وجوه القوم وقال: شامت الوجوه، فلم يبق مشرك الا دخل فى عينه وشغل بعينه فكان ذلك سبب هزيمتهم. قال حكيم بن حزام لما كان يوم بدر سمعنا صوتاً وقع من السماء كأنه صوت حصاة وقعت فى طشت ورمى رسول الله تلك الرمية فانهزمنا، وروى ان رسول الله ص اخذ يوم بدر ثلث حصيات فرمى بحصاة فى ميمنة القوم، وحصاة فى ميسرة القوم وحصاة بين اظهرهم، وقال شامت الوجوه. فانهزموا.

مجاهد كفت: سبب نزول اين آيت آن بود كه چون كافران بهزيمت شدند و مسلمانان را برايشان نصرت بود قومى كشته شدند و قومى را اسير گرفتند، جماعتى مسلمانان، پنداشتند كه آن از قوت وشوكت ايشان بود، يكى مى كفت من فلانرا كشتم يكى ميگفت من فلانرا اسير گرفتم. رب العالمين آيت فرستاد - « فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم » - آن نه شما كشتيد ايشانرا بقوت خویش، كه الله كشت ايشانرا، يعنى كه - الله

بیم و رعب در دل ایشان افکند و فریشتگانرا فرستاد تا جنگ کردند و کافرانرا در دست مسلمانان می نهادند . قال **الحسین بن الفضل** : معناه - فلم تمیتموهم ولكن الله اماتهم ، انتم اخرجتموهم ولكن الله اخرج ارواحهم ،

«وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی» مراد نه نفی رمی است از مصطفی (ص)، بل که خبر میدهد جلّ جلاله که آن يك كف خاك که توافکندی رمی از تو بود و رسانیدن از ما ، و گر نه کجا صورت بندد؛ و چه ممکن شود که بشری مشتی خاك بر روی لشکری بدان انبوهی زند و باندازه يك ذره از آن خطا نشود که همه در چشمهای ایشان شود؟ این جز در قدرت آفرید کار جلّ جلاله نیست . وقال **ابوعبیده** : معناه - ما ظفرت ولا اصبت ، ولكن الله عزّ وجل اظفرك و صوّب رمیک . اهل معانی گفتند: که الله تعالی اضافت قتل و رمی با خود کرد از روی ایجاد و اختراع نه از روی مباشرت فعل و تحریک اعضاء . مذهب اهل حق آنست که افعال و حرکات بندگان از روی آفرینش تعلق بقدرت قدیم دارد جلّ جلاله ، همه آفریده اوست و بارادت و مشیت اوست . يقول الله تعالی «الله خالق کل شیء ، والله خلقکم وما تعملون» . وار روی اکتساب تعلق به بنده دارد . که ربّ الغزوة در وی قدرت و حرکت و اختیار آفرید تا بان قوت و قدرت محدث که در وی آفریده از روی کسب آن فعل حاصل کرد . و شرح این مسئله درازاست و درین موضع بیش ازین احتمال نکند . قرآئت **شامی و حمزه و کسائی** «ولكن الله رمی» - بتخفیف نون و رفع الله است ، باقی بتشدید نون خوانند و نصب الله و وجه این همان است که در سورة البقره رفت :- «ولكن البر من آمن بالله» ، «وليبالي المؤمنين» . این معطوف است بر آن که - «ليحق الحق ويبطل الباطل وليربط على قلوبكم» والمعنى - وليعطى المؤمنين منه عطاءً حسناً . «ان الله سمیع علیم» لدعائهم علیم بنیائهم . «ذلکم» ای - ذلکم الامر والبیان من القتل والرّمی والابلاء الحسن ، «وان الله موهن» ای واعلموا «ان الله موهن کید الکافرین» و قیل :- ذلکم ای فعل الله الذی شاهدتموه . و يجوز ان یکون خبر مبتداء محذوف ، ای - الامر ذلکم «وان الله موهن کید الکافرین» - بابطال حیلهم والقاء الرعب فی قلوبهم و تفریق کلماتهم و نقض ما ابرموا . قرآئت **حجازی و ابو عمرو** موهن بتشدید است و تموین ، باقی بتخفیف

و تنوین خوانند، مگر **حُض** که وی « موهن کید الکافرین » باضافت خوانند،
و معنی هم یکسان است.

قوله: - « ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح » ای - ان استفتضوا فقد جاءكم القضاء، والفتح
عند العرب هو القاضي. « انا فتحنا لك فتحاً مبيناً » ای قضینا لك قضاء مبيناً، ان الله
هو الفتح یعنی القاضي. سبب نزول این آیت آن بود که ابو جهل روز بدر دعا کرد
گفت: اللهم اینا کان افجر واقطع للرحم و آتانا بما لا یعرف فاخره الغداة. فاستجاب الله
دعاه و جاءه بالفتح، فضربه ابنا عفرا: عوف و معود و اجاز علیه عبد الله بن مسعود.
سدی و کلبی گفتند: مشرکان چون خواستند که از مکه بجهنک مصطفی ص و مؤمنان
آیند دست در استار کعبه زدند و گفتند: اللهم انصر اعلى الجندين و اهدى الفتيين
واكرم الحزبين و افضل الدينين. فانزل الله هذه الاية. ثم قال للكفار: - « ان تنتهوا »
عن الكفر بالله و قتال نبيّه، « فهو خير لكم و ان تعودوا » الى حربه و قتاله « نعد » عليكم
بالامر و القتل. و قيل - « و ان تعودوا » للاستفتاح « نعد » بفتح محمد. ابي كعب گفت
و عطاء الخراسانی: - که این خطاب باصحاب رسول است و با مؤمنان، میگوید:
ان تستنصروه و تستلوه الفتح و النصر، فقد جاءكم الفتح و النصر. و « ان تنتهوا » عن ارادة
عرض الدنيا « فهو خير لكم و ان تعودوا » الى ما كان منكم في الامر و الغنيمة يوم بدر،
« نعد »، للانكار عليكم، « ولن تغني عنكم فتكم شيئاً ولو كثرت و ان الله مع المؤمنين »
و ان الله بفتح الف قراءة ههنا است و شامی و حُض على تقدير و لان الله مع المؤمنين.
ای - لذلك « لن تغني عنكم فتكم شيئاً » باقی بکسر الف خوانند لانه مبتدأ به
منقطع مما قبله.

« يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله » فيما يدعوكم الى الجهاد، « و لا تولوا
عنه » ای - لا تعرضوا عنه و لا تخالفوه، و حد الكناية لانه يعود الى الله، و قيل الى رسوله،
لانه المنبى عن الله، و قيل الى الله و رسوله و و حد لانه امر كل واحد امر الاخر، و قيل يعود
الى الجهاد، و يحتمل انه لما لم يجر اطلاق لفظ التثنية على الله و حده، لم يجر اجراء
لفظ التثنية عليه مع غيره بخلاف لفظ الجمع فانه لما جاز اطلاق لفظ الجمع عليه
و حده تعظيماً جاز اجراء لفظ الجمع عليه مع غيره. و لهذا نظائر في القرآن. منها.

قوله: «اذا دعاكم لما يحييكم احق ان ترضوه.» و جاء التنكير عن النبي فيمن ذكر مع غيره بلفظ التثنية، وهو ان رجلاً قام بين يديه فقال: من اطاع الله ورسوله فقد رشد ومن عصاهما فقد غوى، فقال بش خطيب القوم انت، هلا قلت ومن عصى الله ورسوله فقد غوى، «وانتم تسمعون» يعنى - امره ونهيه، و قيل القرآن و مواظبه.

«ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا و هم لا يسمعون» الآية. هم المنافقون و قيل هم المشركون يسمعون باذانهم فلا ينتفعون، فصاروا كمن لا يسمعون، و قيل هم الذين قالوا: - قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا.

قوله: - «ان شر الدواب عند الله الصم البكم» كل مادب على الارض فهو دابة. ولا يطلق على الانسان الا نعاماً. ميگويد: اين مشرکان و کافران هم چون چارپايان اند که حق نمى شنوند، يعنى بگوش مى شنوند و نمى پذيرند، و در عداوت و بغضا ميکوشند. پس هم چون ايشان اند که حق نمى شنوند و در نمى يابند. ابن زيد گفت: هم صم القلوب و بكمها و عميها، دلهاشان کر و گنک و کوراست. آنکه اين آيت بر خواند: فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور، ميگويند: درشان نضر حارث آمده است اين آيت. ابن عباس و عكرمه گفتند درشان بنو عبد الدار بن قصي آمد: كانوا يقولون نحن صم بكم عما جاء به محمد فلا نسمعه ولا نجيبه فقتلوا جميعاً باحد، و كانوا اصحاب اللواء ولم يسلم منهم الا رجلاً: مصعب بن عمير و سويط بن حرملة.

«ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم» اى - لو علم الله فيهم صدقاً و اسلاماً و قبول موعظة و سعادة سبقت لهم، لاسمع قلوبهم و جعلهم ينتفعون بالسمع. ولكنه علم انه لا خير فيهم و انهم ممن كتب عليهم الشقاء، فهم لا يؤمنون. خير - درين آيت سزاوارى آشنابى است. ميگويد: - ايشان سزاي آشنابى در ازل نبودند و حکم الله در ايشان بکفر رفت، لاجرم حق نشيدند که الله ايشانرا حق نشنوايد، چنان که آنجا گفت: «و كانوا لا يستطيعون سماعاً و ما كانوا يستطيعون اسمع انهم عن السمع لمعزولون» ابن عباس گفت بنو عبد الدار گفتند: - يا محمد احى لنا موتانا فيكلمونا و يخبرونا بصحة رسالتك و نعلم ان الله

یبعث الموتی . گفتند پدران ما را زنده گردان تا با ما سخن گویند و خبر دهند از صحت رسالت و نبوت تو، و نیز بدانیم که الله مرده زنده کند . و بیان این آیت در آن است که گفت : « و اذا تتلی علیهم آیاتنا بیّنات ما کان حجتهم الا ان قالوا لیتوا باّبائنا ان کنتم صادقین » . رب العالمین گفت : « ولوا سمعهم » کلام الموتی بصحة نبوة محمد « لتولوا » عن الايمان « وهم معرضون » ، ای لم یقبلوا ولم یؤمنوا فلذلك لم افعل بهم مما سألوا نظیره : - « وان یروا کسفاً من السماء ساقطاً یقولوا سحاب مر کوم » .

النوبة الثالثة

قوله تعالی و تقدس : - « اذ تستغيثون ربکم » . استغاثت سه قسم است : یکی از حق بخلق ، نشان بیگانگی است و از اجابت نومیدی ؛ یکی از خلق بحق ، راه مسلمانی است و شرط بندگی ؛ یکی از حق بحق و سیلت دوستی است و اجابت دستوری . او که از حق بخلق نالد درد افزاید ، او که از خلق بحق نالد درمان یابد ، او که از حق بحق نالد حق بیند . پیر طریقت شبلی رحمة الله علیه در منازل خویش بنعت حیرت از روی استغاثت از و عز سبجانه هم باوعز جلاله این کلمات میگفت : الهی ان طلبتک طردتنی وان ترکتک طلبتنی . فلامعک قرار و لامنک فرار ، المستغاث منك الیک ! الهی ! ارت بخوانم برانی ، و ربروم بخوانی ، پس من چه کنم بدین حیرانی ؟ نه باتومرا آرام ، نه بی تو کارم بسامان ، نه جای بریدن ، نه امید رسیدن ! فریاد از تو که این جانها همه شیدای تو و این دلها همه حیران تو !

هم تو مگر سامان کنی راهم بخود آسان کنی

درد مرا درمان کنی زان مرهم و احسان تو

الهی ! این سوز ما امروز درد آمیز است ، نه طاقت بسر بردن و نه جای گریز است . سر وقت عارف تیغی تیز است . نه جای آرام و نه روی پرهیز است .

« اذ یغشیکم النّعاس أمنةً منه » رب العالمین ، چون خواست که ایشان را

نصرت دهد نخست ایشانرا در خواب کرد در آن معرکه ، تا از حول و قوت خویش متبری گشتند و از بود خویش نا آگاه شدند ، تا بدانند که نصرت از کرامت حق است

نه از قوت و جلالت ایشان . «وینزل علیکم من السماء ماءً لیطهّركم به» از آسمان باران فروگشادند تا از حدث و جنابت پاک شدند . و از چشمه معرفت آب یقین در دل ایشان گشادند تا از وساوس شیطان و هواجس نفس بیزار گشتند .

«ولیربط علی قلوبکم و یثبت به الاقدام» ربطه عصمت بردل ایشان بستند، و بقید تثبیت باطنهای ایشان استوار کردند، و بشمع عنایت سرهاشان بیفروختند تا بمقصود رسیدند .

«ومارمیت اذرمیت ولکن الله رمی» - اذرمیت - فرق است، ولکن الله رمی - جمع است . فرق صفت عبودیت است و جمع نعت ربوبیت . فرق بی جمع بکار نیست و جمع بی فرق راست نیست . فرق محض بی جمع معتقد قدریان است، جمع محض بی فرق دین جبریان است، فرق و جمع هر دو بهم راه سنیان است و حق آنست . قدریان ایشانند که خودرا استطاعت و اختیار نهند و از خود قدم فرا پیش نهند، جبریان ایشانند که درسیاست جبروت دست و پای خویش کم کنند، سبب نه بینند و خودرا اختیار نهند، سنیان ایشانند که با ایشان گویند بر درگاه «ایاک نعبد» می باشید بمعاملت، و در دل بر درگاه «ایاک نستعین» خواهش وزاری و دعا کنید . «ومارمیت اذرمیت ولکن الله رمی» اشارت بحقیقت افراد است و طریق اتحاد . میگوید - مرادان دیگر همه بگذار، گرفتار مهر مارا با غیر ماچه کار؟ یا محمّد بگردار خود بر ما منت منه - توفیق ما بین، بیاد خود مناز تلقین ما بین، از نشان خود بگریز، یکبارگی مهر ما بین . طریق اتحاد یکانگی است، و با خود بیکانگی است، از من و ما نشان دادن دوگانگی است، و دوگانگی دلیل بیکانگی است . دوگانگی آنجاست که امروز و فردا ست . موحد از امروز و فردا جدا ست . تا موحد سایه خورشید وجود نیافت از خود وانرست، و تا از خود وانرست حق را نیافت . «اذرمیت» صفت مرید است بر راه تلوین نشسته و از حق با خود می نگرد . «ولکن الله رمی» نعت مرادست از خویشتن برخاسته نمکین یافته و از حق بحق می نگرد .

پیر طریقت گفت : مخلص همه ازوبیند، عارف همه باوبیند، موحد همه اوبیند، هر هست که نام برند عاریتی است، هست حقیقی اوست، دیگر نهمتی است، مرید

مزدور است ، و مراد همان مهمان ، مزد مزدور در خور مزدور است و نزل مهمان در خور میزبان ، مهمان بسته کاریست که در سر آنست دیده او در دیده وری عیان است ، جان او در سر مهر او تاوان است ، جان او همه چشم سر او همه زبان است ، آن چشم و زبان در نور عیان نا توانست .

« وليبلى المؤمنين منه بلاء حسناً » البلاء الحسن - توفيق الشكر فى المنحة وتحقيق الصبر فى المحنة ، وما يفعل الحق فهو حسن من الحق ، لان له ان يفعل و هذا حقيقة الحسن وهو ما للفاعل ان يفعل . هر کرا کاری رسد و آن کار او را سزد آن از وی نکوست . هر چه از حق آید و بر بنده خویش راند ، از نعمت یا محنت راحت یا شدت ، همه نیکوست ، که خداوند همه اوست . کس را بروی چرا و چون نیست ، و آنچه وی کند به آفریده خویش از وی ستم نیست . و لله الحجة البالغة ، در هر چه الله کند ویرا حجت تمام است که آفرید گارو کرد گار جهان و جهانیان است ، از نیست هست کننده و پدید آورنده و پادشاه بر بنده .

« ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح » يك قول آنست که این خطاب بامؤمنان است ، و از خدا منت بر ایشان است . میگوید: نصرت خواستید بر دشمن نصرت دادم ، کار فرو بسته بر شما بگشادم . دعا کردید نیوشیدم ، عطا خواستید بخشیدم ، کردار شمارا پسندیدم ، و عیبها پوشیدم . همانست که در آیت اثر بیامد ؛

« نادیتمونى فلبیتکم ، سألتمونى فاعطیتکم ، بارزتمونى فامهلتکم ، ترکتمونى فرعیتکم ، عصیتمونى فسترکتکم ، فارجعتکم الی قبلتکم ، وان ادبرتم عنى انتظرتکم ، انا اکرم الاکرمین و ارحم الراحمین . »

« ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم » الآية ... من اقضته سوابق القسمة لم تدنه لواحق الخدمة لو كانوا من متناولات الرحمة لا لبسهم صدار العصمة ولكن سبق بالحرمان حكمهم فختم بالضلال امرهم . آه از قسمتی درازل رفته ، قسمتی نه فزوده نه کاسته ، یکی رانده و حبلس گسسته ، یکی شسته و کردار او شایسته ، این بایسته و آن نابایسته ! چه توان قاضی درازل چنین خواسته ! آه از فردا روز که نابایسته را درخت نومیدی ببر آید ، و اشخاص بیزاری بدر آید ، و از هدم عدل گرد نوایست بر آید . آنت فضیحت

ورسوائی، ماتم بیگانگی، ومصیبت جدائی، واین شادی آن روز بیزاری که بایسته را آفتاب دولت بر آید، و ماه روی کرامت در آید، کار اوا زهر کس نیکوتر آید، درخت امید ببر آید، اشخاص فضل بدر آید، شب جدائی فرو شود و روز وصل بر آید، اورا بعنایت بر آراید، و بفضل باردهد، و بمهر خلعت بیوشاند و بکرم دیدار دهد، گاه مهر پرده بردارد، تارهی بعیان می نازد، گاه غیرت پرده فرو گذارد، تارهی در آرزوی عیان می زارد و میگوید: کبریا گر زارم در تو زاریدن خوش است! ورنامز بفضل تو نازیدن خوش است! هر خانه ای که حد آن واتواست آبادان است. هر دل که در آن مهرتست شادان است. آزاد آن نفس که بیاد تو یازان است، شاد آن دلی که بمهر تو نازان است! مهر ذات تست الهی، دوستانرا اعتقاد یاد و صف تست یارب غمگنانرا غمگسار

۳- النوبة الاولى

قوله تعالى - : « يا ايها الذين آمنوا » ای ایشان که بگرویدید، « استجبوا لله و للرسول » پاسخ نیکو کنید خدا و رسول را، « اذ ادعاکم » آنکه که شما را خواند، « لما یحییکم » چیزی را که شمارا زنده کند، « واعلموا » و بدانید، « ان الله یحول بین المرء و قلبه » که خدای [بحال گردانی و کار گردش] میان مرد و دل اوست، « وانه الیه تحشرون . ۲۴ » و بدانید که شمارا انکیخته با او خواهند برد. « واتقوا فتنة » و پرهیزید از فتنه، « لاتصیبن الذین ظلموا منکم خاصة » کسی نه راست به گناه کار افتد و ببدان از شما، « واعلموا » و بدانید، « ان الله شدید العقاب . ۲۵ » که الله سخت گیر است.

« واذکروا » و یاد دارید و یاد کنید، « اذ انتم قلیل » آنکه که شما اندک بودید، « مستضعفون فی الارض » زبون گرفتگان بودید در زمین، « تخافون » می ترسیدید همواره، « ان یتخطفکم الناس » که مردمان شمارا بر بایند، « فاویکم » شمارا جایگاه ساخت [و بمدینه فرو آورد]، « وایدکم بنصره » و شمارا پیروزی داد بیاری دادن خویش [روز بدر]، « ووزقکم من الطیبات » و شمارا روزی داد از خوشیها [روزی خوش و پاکیهای آن]، « لعلکم تشکرون ۲۶ » تا مگر آزادی کنید.

« یا ایها الذین آمنوا » ای گروه بدگان ، « لا تخونوا الله ورسوله » کفر مروید با خدای و رسول [در پیمان خویش و در نهان خویش] ، « و تخونوا اماناتکم » و در امانتها شما خیانت مکنید ، « و انتم تعلمون ^{۱۷} » و شما میدانید .

« و اعلموا » و بدانید ، « انما اموالکم و اولادکم فتنه » که فرزندان شما و سود زیانهای شما آزمایش اند بنزدیک شما ، « و ان الله عنده اجر عظیم . ^{۱۸} » و بدانید که مزد بزرگوار بنزدیک الله است .

یا ایها الذین آمنوا ای گروه بدگان ، « ان تتقوا الله » اگر از خشم و عذاب خدای بپرهیزید ، « يجعل لکم فرقاناً » شمارا جدای سازد [میان شما و عذاب خویش] ، « و یغفر عنکم سیئاتکم » و ناپیدا کند و بسترده از شما گناهان شما ، « و یغفر لکم » و بیامرزد شمارا ، « و الله ذو الفضل العظیم . ^{۱۹} » و الله با فضل بزرگوار است .

« و اذیمکربک الذین کفروا » و آنکه که سازها ساختند کافران ترا ، « لیثبتوک » تا ترا ببندند و استوار کنند ، « او یقتلوک » یا [همه بهم آیند و] ترا بکشند ، « او یخرجوک » یا ترا از شهر بیرون کنند ، « و یمکرون » و در نهان می سازند ، « و یمکر الله » و الله در نهان می سازد ، « و الله خیر الماکرین . ^{۲۰} » و الله به سازتر همه سازندگان است .

« و اذا تتلی علیهم آیاتنا » و آنکه که برایشان خوانند سخنان ما ، « قالوا قد سمعنا » گویند شنیدیم ، « لو نشاء لقلنا مثل هذا » اگر ما خواهیم همچینین گوئیم ، ان هذا الاساطیر الاولین . ^{۲۱} نیست این مکر افسانه و داستان پیشینیان . « و اذ قالوا اللهم » و آنکه گفتند خدایا ، « ان کان هذا هو الحق من عندک » اگر [این محمد و آنچه اومی آرد] راست است از نزدیک تو ، « فامطر علینا حجارة من السماء » بر ما سنگ بار از آسمان ، « او اتنا بعذاب الیم . ^{۲۲} » یا بما عذابی آر درد نمای .

النوبة الثانية

قوله تعالى - : « يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول » ، استجابات واجابت
يكي است ، همچون او قد واستوقد قال الشاعر :

وداع دعاني من يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب

اي - فلم يجبه ، والمعنى اجيبوا لله وللرسول بالطاعة . « اذا دعاكم » ابن داعي
رسول خداست و ميگويد چون رسول خدا شمارا خواند اجابت كنيد و طاعت داريد .
روى ابوهريرة : - ان ابياً كان يصلى فدعاه رسول الله ص فلم يجبه حتى فرغ من
صلوته ، ثم جاء وسلم عليه ، فقال - لم لم تجبني اذا دعوتك ؟ اما تقرأ قوله تعالى :
« استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم » ، فقال لم اعلم ولا اعود بعده الى مثله .

« لما يحييكم » - يعنى الى ما يحييكم ، ميگويد اجابت كنيد و طاعت داريد ،
حق شما را خواند بان چيز كه شمارا زنده كند ، و آن قرآن است كه قبول آن دل
زنده مى كند . سدى گفت ايمان است كه زندگى دل بايمان است و مردگى دل بكفر .
رب العزه كافر را مرده خواند آنجا كه گفت - « او من كان ميتاً فاحييناه » شبه الكافر
بالميت لانه لا ينتفع بحيوته . ابن اسحق گفت : « اذا دعاكم » يعنى الى الجهاد ، لانه
يحيى امرهم و يقوى ، و لانه سبب الشهادة . والشهداء احياء عند ربهم يرزقون . و لانه
سبب الحياة الدائمة فى الجنة ، و قيل لما يحييكم يعنى - العلم - فانه سبب الحياة
الطيبة . يقول الله تعالى « فلنحيينه حياة طيبة » .

« واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه » يعنى يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع
ان يؤمن الا باذنه ولا ان يكفر ، والقلوب بيد الله يقبلها كيف يشاء . قال انس بن مالك :-
كان رسول الله ص يكثر ان يقول . « يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك . » قلنا يا
رسول الله آمنا بك فهل تخاف علينا ؟ فقال : - « ان قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع
الرحمن يقبله كيف يشاء ان شاء اقامه وان شاء ازاعه . » ميگويد الله جـدائى افكند
میان مرد و دل او تا بحول و قوت خود هيچ نتواند و بهيچ چيز راه نبرد ، اگر ايمان آرد
يا كفر بتوفيق و خذلان بود بقضا و تقدير الله . گرداننده دلها اوست و میان بنده و دل

او بحال گردانی خود اوست چنان که خواهد آن دلها می گرداند، یکی راست میدارد تا ایمان می آرد، یکی کژ میدارد تا کافر میگردد. اینست که **مصطفی ص** گفت: - یقلبه کیف یشاء، ان شاء اقامه وان شاء از اغه. **ابن عباس** گفت: «یحول بین المرء و قلبه» ای یحول بین الکافر و طاعته و بین المؤمن و معصيته، کراهیت دارد از کافر طاعت او چنان که کراهیت دارد از مؤمن معصیت او، پس جدائی افکند میان معصیت و روشنائی دل مؤمن، و جدائی افکند میان طاعت و تاریکی دل کافر. طاعت کافر را میگوید: «وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا». و معصیت مؤمن را میگوید: «فاولئك یبدل الله سیتا لهم حسنات»، و قیل یحول بین الانسان و مراده و ما یؤمل فی حیوئه و ما یسوّف به نفسه بالموت. مردم امل دراز در پیش نهد، و ساختن ساز راه آخرت در تأخیر و تسویف می افکند، که - آری تا فردا - اودل دران بسته که روزگار دراز او را عمر خواهد بود و هر چه ساختنی است بتضعیف روزگار میسازد، و خود از مرگ یاد نیارد، و بخاطر وی نکذرد، تارب العزّه ناگاه او را گیرد، روزگارش برسد و عمرش نماند، و ازان مرادها همه باز ماند و نا ساخته و توبه از معصیت نا کرده و عذرنخواستنه از دنیا بیرون شود. اینست که میگوید «یحول بین المرء و قلبه» جائی دیگر میگوید: «و حیل بینهم و بین ما یشتهون».

گفتی بکنم کار تو بنوا فردا و آن کیست تراضمان کند تا فردا

مصطفی ص گفت: بر هیچ چیز از شما چنان نترسم که از دو خصلت: یکی از

پس هوا فروشدن و دیگر امید زنگانی دراز داشتن. و خبر درست است که **اسامه بن زید** معاملتی کرد تا یک ماه رسول خدا گفت: انه لطویل الامل، **اسامه** نهمارا دراز امید است در زنگانی! که تا یک ماه معاملت کرد. بآن خدائی که نفس من بید اوست که چشم بر هم نزنم که نپندارم که پیش از گرفتن مرگ آید، و چشم از هم برنگیرم که نپندارم که پیش از بر هم نهادن مرگ بینم. پس گفت: - ای مردمان اگر عقل دارید خویشان را مرده انگارید که - بآن خدائی که جان من بید اوست که آنچه شمارا وعده داده اند بیاید، و ازان خلاص نیابید. **عبدالله مسعود** گفت: رسول خدا خطی مربع کشید و در میان آن مربع خطی راست کشید و از هر دو جانب خطهای خرد کشید و

آنکه بیرون مربع خطی دیگر کشید، گفت :- این خط که در درون مربع کشیدم آدمی است و این خط مربع اجل است کرد وی فرو گرفته، که ازان نجهد. و آن خطهای خرد از هر دو جانب آفتها است و بلاها که در راه وی آمده، اگر از یکی برهد ازان دیگر نرهد، تا آنکه که مرگ آید و این خط که بیرون مربع کشیدم امل دراز وی است، که همیشه در کاری اندیشه میکنند که آن کار پس از مرگ وی خواهد بود.. و گفته اند این آیت بدان آمد که ایشانرا بقتال و جهاد فرمودند و ایشان در آن حال ضعیف بودند، خود را اندک میدیدند و دشمن فراوان، بترسیدند و از قتال بد دل گشتند و ظن بد بردند، رب العالمین در آن حال فرمان داد :- « قاتلوا فی سبیل الله و اعلموا ان الله یحول بین المرء و بین ما فی قلبه، فیبدل بالخوف اماناً و بالجبن جرأة و ان الله الیه ای - و اعلموا انه الیه تحشرون، فیجازیکم وفق اعمالکم .

« و اتقوا فتنة الفتنه و البلیة و الامتحان و الاختبار الذی ینظر به باطن امر الناس فیستحق علیه الجزاء، و المراد بالفتنة هی هنا اقرار المنکر و ترک التعمیر له ای - لا تقروا المنکر بین اظهر کم فیعمکم الله بالعذاب . میگوید بترسید و بپرهیزید از عقوبت فتنه ای که چون فرو آید و در گیرد در گناه کار و بی گناه گیرد، و شومی آن بصالح و طالح رسد، صالح را تطهیر و تمحیص باشد و گناه کار و ظالم را عقوبت و عذاب بود. همانست که گفت :- « احسب الناس ان ینترکوا... الی قوله : و لیعلمنّ الکاذبین . » و این فتنه بقول بعضی مفسران آنست که منکری بیند و آنرا بنگرداند و نهی نکند و بان در گذرد . قال النبی ص :- ان الله لایعذب العامة بعمل الخاصة حتی یروا المنکر بین ظهر انیهم و هم قادرون علی ان ینکروه و لا ینکروه . فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة و الخاصة . و فی روایة اخرى - « ما من قوم یعمل فیهم بالمعاصی لم یقدروا علی ان یغیروا ثم لا یغیروا الا یوشک ان یعمهم الله بعقاب . » و گفته اند - این فتنه آنست که میان صحابه رسول افتاد ازان تفرق و تقاتل که میان ایشان رفت از روزگار قتال عثمان تا بقتل علی (ع) . روی - ان الزبیر بن العوام رای زمان قتال علی ع فی الجامع بالبصرة ینکت فی الارض و یقول قد کنا حذرنا هذا . و روی حذیفة بن الیمان قال قال رسول الله (ص) یکون من ناس من اصحابی اشیاء یغفرها الله لهم لصحبتهم ائیای

يَسْتَنُّ بِهِمْ فِيهَا نَاسٌ بَعْدَهُمْ يَدْخُلُهَا اللَّهُ بِهَا النَّارُ . وَقَالَ ص - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَأْتِيَ
فِتْنَةٌ عَمِيَاءٌ مَظْلَمَةٌ ، الْمَضْطَّجِعُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْجَالِسِ ، وَالْجَالِسُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ ،
وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي .

وقوله - « لا تصيبن » نهى ، والضمير فيه للفتنة من باب قولهم لا اريك هيهنا والمعنى -
لا تفعلوا ما نفتنون به .

« واذكروا اذ انتم قليل » قيل - هذا خطاب لمن كانوا بمكة من المسلمين ،
والضعفاء وهم المهاجرون ، وقيل - هو خطاب لاهل بدر وقيل - للعرب عامة . ميگوید :
یاد کنید آن زمان که اندک بودید و این زمان مقام است بمکه پیش از هجرت در
عنفوان مسلمانی که عدد مسلمانان بجهل نرسیده بودند .

« تخافون ان يتخطفكم الناس » وهم كفار قريش - وقيل - فارس والروم وهم
كسرى وقيصر .

« فأويكم » الى المدينة ونصركم وجعل لكم مأوى تتحصنون به وتسكنون
فيه . « وایدکم بنصره » یعنی - یوم بدر بالانصار و امدکم بالملائكة . « ورزقکم من
الطيبات » یعنی الغنائم ، احلها لكم دون غيركم . « لعلکم تشکرون » - ولکی تشکروا
نعمتی .

« يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول » نزلت في ابي لبانة ، هرون بن
عبد المنذر الانصاري من بنى عوف بن مالك . و ذلك ان رسول الله ص حاصر يهود
قريظة احدى وعشرين ليلة ، فسالوا رسول الله ص الصلح على ما صالح عليه اخوانهم من
بنى النضير . على ان يسيروا الى اخوانهم باذرعات و اريحا من ارض الشام . فآتى الله
يعطيهم ذلك الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ ، فابوا وقالوا ارسل الينا ابا لبانة
وكان مناصحاً لهم لان عياله وولده وماله كانت عندهم ، فبعثه رسول الله فاتاهم . فقالوا -
يا ابا لبانة ما ترى ان تنزل على حكم سعد؟ فاشار ابا لبانة الى حلقة ، اى - انه الذبح فلا تفعلوا .
قال ابا لبانة والله ما زالت قدماى حتى علمت انى قد خنت الله ورسوله . فنزلت فيه هذه الآية
فلما نزلت شد نفسه على سارية من سواري المسجد ، وقال - والله لا ادنوق طعاماً ولا شراباً
حتى اموت ، او يتوب الله على . فمكث سبعة ايام لا يدنوق فيها طعاماً حتى خر مغشياً عليه .

ثم تاب الله عليه، فقيل - يا اباالبانة قد يتب عليك، فقال - لا والله، لا احل نفسي حتى يكون رسول الله هو الذي يحلني. فجاءه فحلّه بيده، ثم قال ابوابانة - ان من تمام توبتي ان اهجردار قوم التي اصبحت فيها الذنب، وان اتخلع من مالي. فقال ص - يعزبك الثلث ان تصدق به. و عن عطاء بن ابي رباح قال - نزلت حين هم رسول الله ص الذهاب الى ابي سفيان، فكتب اليه رجل من المنافقين - ان محمدا يريدكم فخذوا حذرکم. قال ابن عباس :- لا تخونوا الله بترك فرايضه والرسول بترك سننه، «وتخونوا اماناتكم» يحتمل وجهين من الاعراب : احدهما ان يكون جزماً عطفاً على النهي اى ولا تخونوا اماناتكم، والاخر ان يكون نصباً على جواب النهي بالواو، وينصب جواب النهي بالواو كما ينصب بالفاء، ومعناه : انهم اذا خانوا الله و الرسول فقد خانوا اماناتهم . ابن زيد كفت :- امانات ايدر دين است وخطاب با منافقان است، كه امانت دين بيذير فتند آنكه در آن خيانت كردند، كه بظاهر ايمان نمودند و در باطن كفر داشتند . والخيانة انتقاص الحق فى خفية، واصلها النقصان، يقول خانه واختانه وتخونه اذا تنقصه .

ثم قال . « وانتم تعلمون » يعنى - مافى الخيانة من الاثم .

« واعلموا انما اموالكم و اولادكم فتنة » اى ابتلاء و امتحان فلا يحملنكم حبها على الخيانة مثل ابي لبانة، او تاخذوا المال من غير حله، او تقعدوا عن جهاد و طاعة لمكانهما بل قوموا بالحق فيهما بصيراً نعمة خالصة .

« و ان الله عنده اجر عظيم . » لمن آثر رضاء الله فيهما . اين آيت و نظاير اين در

قرآن در شأن قومى آمد كه مسلمان شدند و اقارب ايشان هنوز كفار بودند آن كافرين در مسلمان شدگان مى زاريدند و وعده ميدادند و وعيد ميكردند كه ايشانرا با كفر برند . و نظايره قوله « لن تنفعكم ارحامكم » الآيه ... ، « ان من ازواجكم و اولادكم عدواً لكم » الآيه . « انما ينهيكم الله الآيه . يوم لا ينفع مال ولا بنون » الآيه . « يوم يفر المرء من اخيه » ، « و تقطعت بهم الاسباب » هذا و امثاله ميگويد بدانيد كه مال شما و فرزندان شما آزمائش است و مزد بزگوار بنزديك الله است .

« يا ايها الذين آمنوا ان تقوا الله » يعنى - ان توحدوا الله و تجتنبوا الخيانة

فیما ذکر ، « يجعل لكم فرقاناً » یفرق بینکم و بین ماتخافون فتنجون ، الفرقان مصدر کالر حجان ، تقول فرقت بینهما فرقاً و فروقاً و فرقاناً ، میگوید اگر خدا را یکتا دانید و از خیانت و راه کثر رفتن در اداء فرائض و سنن پرهیزید ، خدای جدائی افکند میان شما و میان هر چه از آن می ترسید ، تا نیز نترسید و از همه بدها برهید .
وقیل :- « يجعل لكم فرقاناً » ، ای - حجة و سلطاناً باعز از دین الله و اهله و خذلان الشرك و خزیه . « ویکفر عنکم سیئاتکم » الصغائر ، « وینفر لکم » ذنوبکم الّتی تقع لآنها فی اهل البدر و الله قد غفرها لهم . « و الله ذوالفضل العظیم » لا یمنعکم ما وعدکم علی طاعته « واذینکربک الذین کفروا » ، ابن عباس گفت و جماعتی مفسران که :- سبب نزول این آیت آن بود که رؤساء و مهتران و سروران قریش در دار الندوة بهم آمدند .
و دار الندوة سرای امیر شهر بود که هر تدبیر که میکردند و ساز و کید که میساختند آنجا میساختند ، و ایشان پنج مرد بودند که آنجا حاضر شدند ، و بیک روایت نه مرد ، و درست تر آنست که پنج تن بودند ، عتبه و شیبه پسران ربیعة و ابوالبحتری بن هشام و العاص بن وائل و ابوجهل ، این جمع همه بهم آمدند و در کار محمد با یکدیگر مشورت کردند و کید و مکر ساختند . ابلیس بصورت پیری در میان ایشان شد ، عصائی در دست و کلیمی درشت پوشیده ، ابوجهل گفت :- ما بتدبیری همی شویم توبیگانه در میان ما چکنی ؟ گفت : من مردی ام روزگار دیده و تجربتها افتاده و شغلهای عظیم پیش من آمده ممکن بود که مرا رائی باشد که شما را از آن فایده بود . پس عتبه گفت :- « نتر بص به ریب المنون » مرگ ناچار است صبر باید کرد که این محمد آخر روزی بمیرد و ما از وی باز رهیم . ابلیس روی بوی ترش کرد ، گفت : ترا شبانی باید کرد ، تو مصالح کارها چه دانی ! تا محمد بمیرد همه عالم دین وی گرفتند . شیبه گفت : او را در خانه کنیم تا از گرسنگی بمیرد . ابلیس گفت نتوان کرد که عرب بر شما دشمن شوند چون عم زاده خویش را بینند بگرسنگی کشته . ابوالبحتری گفت : او را در خانه کنیم و در بوی بر آریم و هر روز قرصی بوی فرو می اندازیم . ابلیس گفت : وی قرابت بسیار دارد و میان شما عداوت افتد . عاص گفت : او را بر اشتری بنهیم و تنها در بادیه و صحرا گذاریم تا هلاک شود . ابلیس گفت : این صواب نیست که

وی روی نیکو دارد و سخنی ملیح، هر که وی را بیند او را خریداری کند، **ابو جهل** گفت: از هر بطنی از بطون عرب مردی آریم با تیغ، و آنکه همه بهم او را بکشند تا کشته ویرا ندانند و از همه عرب ثار وی خواستن طمع ندارند. **ابلیس** گفت: این تدبیر عین صواب است و مقصود **ابلیس** آن بود تا باین تدبیر همه با وی بدوزخ شوند. پس باین قرار دادند و متفرق گشتند. **جبرئیل** (ع) از آسمان فرود آمد و **مصطفی** را از آن ساز و کید ایشان خبر داد و آیت آورد: «واذیمکربک الذین کفروا لیشبتوک» ای - لیوثقوک ویشدوک، «اویقتلوک» یعنی - باجمعهم کما قال **ابو جهل**، «اویخر جوک» من مکة الی طرف من اطراف الوادی. پس **جبرئیل** بفرمان حق او را فرمود که امشب از خوابگاه خویش برخیز، رسول خدا بر خاست و **علی** (ع) را آنشب بخوابگاه خویش بخوابانید و گفت: تسبیح بپردی فانه لن یخلص الیک منهم امر تکرهه. و کافران آنشب بدر سرای رسول بخفتند، و **ابلیس** با ایشان در خواب شد و هرگز پیش از آن نخفته بود، و نه پس از آن خسبید. رسول خدا بیرون آمد و هر یکی را کفی خاک بر سر کرد و بگذشت، و در بعضی روایات ایشان بیدار بودند، اما رسول را ندیدند که رسول این آیت همیخواند: «وجعلنا من بین ایدیهم سداً و من خلفهم سداً». و رب العزة او را ازان بیوشید. پس **ابلیس** بیدار شد و گفت: یا قوم خبر دارید که **محمد** بیرون آمد و گذشت و خاک بر سر همگان کرد. دستها بسر خویش بردند و خاک دیدند، پس در خانه شدند مضجع وی همچنان دیدند گفتند: خاک دلیل رفتن است؟ اما در خواب گاه او کسی خفته است، چون بدیدند **علی** بود، گفتند: **محمد** کجا رفت. گفت: تا من با وی بودم وی با من بود. پس همه نومید باز گشتند. اینست که رب العالمین گفت: «و یمکرون و یمکر الله» قیل: - امره تعالی «ان اخرجهم الی بدر فقتلوا».

«والله خیر الما کرین» المجازین علی المکر.

«واذا تتلی علیهم آیاتنا قالوا قد سمعنا» این آیت در شأن ایشان آمد که در **دارالندوه** بهم آمدند و در کار **مصطفی** مکر ساختند. و گفته اند که در شأن **نضر بن الحارث آمد**، وهو **النضر بن الحارث بن علقمة بن کلدیه** من بنی **عبدالدار**، مردی کافر دل کافر دین بود، و در عداوت **مصطفی** متعصب و بد زبان، و در قرآن

آیات فراوان در شأن وی آمده . رب العزة میگوید : چون قرآن کلام ما و سخنان ما برو خوانند . او باستهزا گوید : که شنیدیم این و ما نیز اگر خواهیم مانند این قرآن بگوئیم ، و این از آن گفت : که وی مردی بازرگان بود بدریای فارس و نواحی حیره بسی گشته بود و اخبار عجم خوانده و احادیث کلیده و امثال آن بدست آورده و بامستهزیان قریش بنشستیدی و آن اخبار عجم خواندن گرفت . پس چون **مصطفی** قرآن خواندی و ذکر قصه پیشینیان و امتهای گذشته در آن بودی ، این **نضر** گفتی : من نیز مانند این که **محمد** میخواند بیارم و بگویم که این هم چون احادیث کلیده و دمنه است و افسانه^۱ پیشینیان ، و این سخن بر معانده و مکابره و شوخی میگفت ، که بارها در قرآن با ایشان گفته بودند : « فأتوا بسورة مثله » ، « فأتوا بعشر سور مثله مفتریات » ، « فأتوا بحديث مثله » ، و ایشان از آوردن مثل آن عاجز گشتند و نتوانستند .

« و اذ قالوا اللهم » این آیت هم حکایت از کلام **نضر** است و متصل بآیت اول . چون **نضر** گفت : « ان هذا الا اساطير الاولين » . **مصطفی** م گفت : ويحك يا نضر ، ان هذا كلام الله و تنزيلة ، فرفع النضر راسه الى السماء ، و قال : اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك ، فامطر علينا حجارة من السماء ، كما امطرتهما على قوم لوط ، او آتتنا بعذاب اليم ، ای : - ببعض ما عذبت به الامم الماضية ، حمله شدة عداوته للنبي م على اظهار مثل هذا القول ، ليوهم انه على بصيرة من امره و غاية الثقة على امر محمد م انه ليس في حق .

النوبة الثالثة

قوله تعالى و تقدس - : « يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ... آلايه ، استجابت بر لسان اهل اشارت بر دو وجه است : - یکی استجابت توحيد ، دیگر استجابت تحقيق . توحيد يکتا گفتن مؤمنان است و تحقيق يکتا بودن عارفان ، توحيد صفت روندگان است و تحقيق حال ربودگان . آن صفت خليل است و این صفت حبيب ،

خلیل رونده بود بر در گاه عزت بر مقام خدمت ایستاده که: « وَجَّهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفاً ». جیب ربوده، در صدر دولت بجرمت نشسته، که خطاب آمد از حضرت لم یزل که: « السلام علیک ایها النبی و رحمة الله و برکاته ». روش سالکان در استجابت ظواهر است بر متابعت رسول و کشش ربودگان در استجابت سرائر است بر مشاهده علام الغیوب، اینست که **عالم طریقت** گفت: استجیبوا لله بسرائرکم، وللرسول بظواهرکم اذا دعاکم لما یحییکم، حیوة النفوس بمتابعة الرسول و حیوة القلوب بمشاهدة الغیوب.

فدیت رجالا فی الغیوب نزول و اسرارهم فیما هناك تجول

هیچ کس را از اهل آفرینش بحقیقت حیوة مسلم نیست، بی اجابت توحید و بی توقیع تحقیق، تا از حضرت نبوت این نداء عزت می آید که: امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله. « اذا دعاکم لما یحییکم »، اهل زندگی و زندگان بحقیقت ایشان اند که از ترا جمع پاک اند و از تهمت دور، و بدوستی مشهور، از سلطان نفس رسته و دلهاشان بامولی پیوسته، و سرهاشان باطلاع حق آراسته، به نسیم انس زنده و یادگار ازلی یافته و بدوست رسیده.

پیر طریقت گفت: الهی نه جز از شناخت تو شاد هست، نه جز از یافت تو زندگانی، زنده بی تو چون مرده زندانی است، زندگانی بی تو مرگ است، و زنده تو زنده جاودانی است.

یا حیوة الروح مالی لیس لی علم بحالی تلمک روحی منک ملی و سوادى منک خالی
بی جان کردم که تو زمن پُر گردی ای جان جهان تو کفر و ایمان منی
« واعلموا ان الله یحول بین المرء و قلبه »، سالکان راه حقیقت دو فرقه اند: عالمان اند و عارفان. فالعالمون وجدوا قلوبهم لقوله تعالی: « ان فی ذلك لذکر لمن کان له قلب »؛ و العارفون فقدوا قلوبهم لقوله تعالی: « واعلموا ان الله یحول بین المرء و قلبه ». رمزی غریب است و اشارتی عجیب، دل راه است و دوست وطن، چون بوطن رسید او را چه باید راه رفتن، در بدایت از دل ناچار است و در نهایت دل حجاب است،

تا بادل است مرید است و بی دل مراد است. از اول دل باید که بی دل راه شریعت بریدن نتوان، اینجا گفت: «لذکری لمن کان له قلب» و در نهایت بادل بماندن دو کائگی است و دو کائگی از حق دوری است. از اینجا گفت: «یحول بین المرء و قلبه»، و گفته‌اند: صاحب دل چهار کس‌اند، زاهد است دل او بشوق خسته، خائف است دل او با شک شسته، مرید است دل او بخدمت کمر بسته، محب است دل وی بحضرت پیوسته. به داود پیامبر وحی آمد که: «یا داود طهر لی بیتاً اسکنه»، یا داود خانه که میدان مواصلت ما را شاید پاک کن و از غیر ما با ما پرداز. داود گفت: خداوندا! و آن کدام خانه است که جلال و عظمت ترا شاید، گفت: دل بنده مؤمن، یا داود: انا عند القلوب المحمومة. هر کجا خرمن سوخته را بینی در راه جست و جوی ما که با سوز عشق ما را میجوید آنجاش نشان ده، که خرگاه قدس ما جز بفناء دل سوختگان نزنند دل بنده مؤمن خزینه بازار ما است، منزلگاه اطلاع ماست، محراب وصال ماست، خیمه اشتیاق ماست، مستقر کلام ماست، گنج خانه اسرار ماست، معدن دیدار ماست، هر چیزی که بسوزند بی قیمت گردد و دل که بسوزد قیمت گیرد. مصطفی ص گفت: القلوب اوانی الله فی الارض فاحب الاوانی الی الله اصفها و ارتقاها و اصلبها، گفت: دلهای عاشقان امت، جامهای شراب مهر ربوبیت است، هر دل که از مکونات صافی تر و بر مؤمنان رحیم تر، آن دل بحضرت عزت عزیز تر، زینهار تا عزیز داری و روی وی از کدورات هوا و شهوت نگاهداری، که آن لطیفه است ربانی و نظر گاه سبحانی. مصطفی ص گفت: «ان الله لاینظر الی صورکم و لالی اعمالکم و لکن ینظر الی قلوبکم»، گفتا: رویها را میارائید که آراستن روی را بحضرت عزت افتخار نیست، مویها را پرتاب مکنید که موی پرتاب و گره گیرا بران در گاه اعتبار نیست، بصورتها بس منازید که صورت را قدر و مقدار نیست، کاری که هست جز با دل‌های پردرد نیست.

پیر طریقت گفت: این کار را مردی بیاید با دلی پردرد، ای دریغا که نه در جهان درد ماند و نه در دلها درد.

قال بعض المحققين في قوله تعالى - : « يحول بين المرء وقلبه » ، اشار جل جلاله الى قلوب احبائه با انه ياخذها منهم و يحميها لهم و يقربها بصفاته ، كما قال النبي ۳ : « قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن ، يقربها كيف يشاء فيختمها بخاتم المعرفة ، و يطبعها بطباع الشوق ، »

« و اتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة » از روی اشارت ميگويد : پيشروان و سران قوم را كه از آن فتنه پير هيزيد كه بعد از آنكه شما بعقوبت رسيد پس روان و پروردگان شما بي گناه بعقوبت رسند و اين چنان باشد كه پيروان در راه طريقت چون راست روند و در اوراد و اوقات خويش بكوشند و ضايع نكنند و در تعظيم شريعت فترت نيارند و شفقت از مريدان باز نگيرند ، آن مريدان و پس روان ايشان در سايه ايشان و بر كت همت ايشان زهد گاني كنند ، و از فتنه دل بر آسوده باشند ، باز چون مهتران و پيران بدنيا گرايند و در حظوظ نفس بكوشند و در اوراد فترت آرند ، آن بر كات از ايشان منقطع گردد ، و آن فراغ بشغل بدل شود ، آن فتنه بايشان تعدى كند ، و از سروق و ورد خود بيفتند . همچنين تا نفس بنده در طاعت است دل در صفاوت است ، و سر در مشاهده ، چون نفس در زلت افتد فتنه وى تعدى كند ، دل از صفاوت بغفلت افتد ، چون دل همت^۱ معصيت كند فتنه وى بسر تعدى كند سر از مشاهده در حجب افتد ، و نعوذ بالله من الغفلة و القسوة .

« يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله و الرسول و تخونوا اماناتكم » خيانه الله في الاسرار من حب الدنيا و حب الرياسة و الاظهار خلاف الاضمار ، و خيانه الرسول في آداب الشريعة و ترك السنن و التهاون بها ، و خيانه الامانة في المعاملات و الاخلاق ، و معاشره المؤمنين و ترك النصيحة لهم .

« يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا » مؤمنانرا ميگويد كه اگر براه تقوى ميرويد و بهمه حال تقوى پناه خويش گيريد ، شما را فرقانى دهد از علم و الهام كه بوى حق و باطل از هم جدا كنيد ، و راست راهى و گمراهى از هم بشناسيد ، شما كه عالمان ايد بعلم تمام ، و شما كه عارفان ايد بالهام درست ، فرقان

عالم ادله شرع است و برهان روشن بیند مجهود و کسب بنسبگی، و فرقان عارف نوری است غیبی، و آئینه روشن بموهبت الهی، و الهام ربّانی، رمزی دیگر گفته‌اند درین آیت و لطیفه نیکو، میگوید: ای شما که اصل درخت ایمان کشتید اگر آنرا بتقوی پرورش دهید، سه ثمره بیرون دهد، یکی فرقان چنان که گفت: «یجعل لکم فرقانا»، دیگری تکفیر «و یکفر عنکم سیئاتکم»، سوم مغفرت «ویغفر لکم». فرقان تعریف است، و تکفیر تخفیف است، و مغفرت تشریف، تعریف بسزا و تخفیف نیکو و تشریف تمام.

«واذیمکربک الذین کفروا... الآیه» مکر تلبیس ساختند، والله مکر هلاک برایشان گماشت. شبلی گفت: المکر فی التعم الباطنة والاستدراج فی النعم الظاهره. مکر در راه اهل خصوص آید چون بطاعت خود باز نگرند و آنرا بزرگ دانند و استدراج عامه خلق را گیرد، آنکه که نعمه دنیا با ایشان روی نهد و تکیه بر آن کنند، ای عالمان وای عابدان! زینهار که بعلم و عبادت خویش غره نشوید، که ابلیس را علم و عبادت بود و دید آنچه دید، «ابی واستکبر و کان من الکافرین»، ای دنیا داران، ای خواجگان، بدنیا غره مشوید و تکیه بر آن مکنید که قارون ازین دنیا بسی جمع کرد و رسید با آنچه رسید، «فخسفناه و بداره الارض»، مصطفی ص بعلی گفت: «اذا رأیت الناس یشغلون بالفضائل، فاشتغل انت بالفرائض، و اذا رأیت الناس یشغلون بعمارة الدنیا فاشتغل انت بعمارة العقبی، و اذا رأیت الناس یشغلون برضاء الخلق فاشتغل انت برضاء الحق، و اذا رأیت الناس یشغلون الدنیا فاشتغل انت بعمارة القلب، و اذا رأیتهم یشغل بعضهم بعیوب بعض، فاشتغل انت بعیوب نفسك»

۴- النوبة الاولى

قوله تعالى: - «وماکان الله لیعذبهم» و خدای بر آن نیست که ایشانرا عذاب کند، «وانت فیهم» و تو در میان ایشان، «وماکان الله معذبهم» و نیست خدای عذاب کردن ایشانرا، «وهم یتستغرون»^(۲۳) تا ایشان آمرزش می خواهند.

« وَمَالِهِمْ أَلَا يَعَذِبُهُمُ اللَّهُ » و چيست ايشانرا [وجه روست هرگز وچه جای آنست] که عذاب نکند ايشانرا، « وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » و ايشان خلق برمی گردانند از [مکه از آن] مسجد با آزر، « وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ » ايشان بآن [مسجد] کس نه اند، « إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمَتَّقُونَ » بآن [مسجد] کس نيست مگر موحدان و گرویدگان، « وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^(۳۴) » لکن ايشان بیشتر نمیدانند.

« وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ » و نبود [بروزگار] نماز ايشان [که میکردند]، « عِنْدَ الْبَيْتِ » نزدیک خانه، « الْأَمْكَاءِ وَتَصَدِيَّةِ » مگر صغیر زدن و آواز دست آوردن و دست زدن، « فَذُوقُوا الْعَذَابَ » میچشید عذاب، « بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ^(۳۵) » بآنکه کافر شدید.

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » ايشان که کافر شدند، « يَنْفِقُونَ أَمْوَالِهِمْ » نفقه میکنند مالهای خویش، « لِيَصُدَّوْا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ » تا بر گردانند [خلق را] از راه خدای، « فَسَيَنْفِقُونَهَا » آن [مالها] نفقه کنند، « ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً » پس [آن نفقه] ورايشان تفریغ گردد و حسرت، « ثُمَّ يُغْلَبُونَ » آنکه ايشانرا باز شکند [و کم آرد و غلبه کند]، « وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ^(۳۶) » و آنکه آن کافرانرا بدوزخ رانند.

« لِيُمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ » [این بآن کتبد] تاحق از باطل باز پیدا بود، « وَ يَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ » و باطل اهل باطل بر هم می افکند، « فَيُرَكَّبُ عَلَيْهِمْ جَمِيعًا » تا همه بر هم افتد توی بر توی، « فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ » آنکه او را در دوزخ افکند، « أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ^(۳۷) » ايشان اند زیانکاران [و نومیدان].

« قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا » بگو ايشانرا که کافر شدند، « إِنْ يَنْتَهُوا » اگر باز ایستند [از کفر]، « يَغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ » ايشانرا بیامرزد آنچه گذشت، « وَ إِنْ يَعْودُوا » و اگر [بکفر بایستند و بحرب] باز گردند، « فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ^(۳۸) » برفت و روان گشت آنکه پیشینیانرا بود از سر انجامها.

« وَقَاتِلُوهُمْ » و کشتن میکنید با کافران، « حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ » تا آنکه

که [در زمین اسیر نماید در دست کافر] و نایمنی [از ایشان] ، « و يكون الدين كله لله » [و در زمین پرستش] و بندگی نماید مگر که آن همه خدا را بود ، « فان انتهوا » اگر باز ایستند [از جنگ بشهادت یا بجزیت] ، « فان الله بما يعملون بصير^(۳۹) » الله با آنچه میکنند بینا و دانا است .

« وان تولوا » و اگر برگردند [از فرمان برداری و کردن نهادن] ، « فاعلموا ان الله مولیکم » بدانید که خدای یار شما است ، « نعم المولى و نعم النصير^(۴۰) » نیک یار و نیک دستگیر و نیک یاری ده .

النوبة الثانية

قوله تعالى - : « و ما كان الله ليعذبهم » سبب نزول این آیت آن بود که کافران گفته بودند : « فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم » ، رب العالمين خبر داد **مصطفى** و مؤمنان را ، که ایشان عذاب میخواهند و تا تو در میان ایشان من ایشان را عذاب نکنم ، « لا نك بعثت رحمة للعالمين » ، و لم يعذب قوم نبيهم بين ظهرائيهم . قومی گفتند : « و ما كان الله ليعذبهم و انت فيهم » ، این مقدار منسوخ است ، و ناسخ آنست که بر عقب گفت : « و ما لهم الا يعذبهم الله » . قومی گفتند : این منسوخ نیست ؛ از بهر آنکه تا **مصطفى** بمکه در میان ایشان بود عذاب نیامد این عذاب پس هجرت آمد . و گفته اند : « و ما كان الله ليعذبهم » آن عذاب عامه است باستیصال ، چنانکه در امم پیشینیان بود . این امت از چنان عذاب بزینهار اند ، و این که « و ما لهم الا يعذبهم الله » این عذاب خاصه است قومی را دون قومی .

« و ما كان الله معذبهم و هم يستغفرون » این محکم است و این استغفار توحید است ، میگوید تاشهادت میگویند و اسلام می آرند خدا ایشانرا عذاب نکند ، و در قرآن نوح راست و هود را و صالح و شعيب که فراقوم خویش گفتند : « استغفروا ربکم » ، این استغفار همه بمعنی توحید است . **عدی بن حاتم الطائی** از **مصطفى** پرسید که آنچه پدر اومی کرد **حاتم** هیچ بکار آید ؟ و عایشه **عبدالله جدعان** را هم از **مصطفى**

پرسید هر دو را جواب داد: « و ما یغنی عنه، و لم یقل يوماً رب اغفر لی ». پس از
بهر آن شهادت را استغفار خواند که شهادت گوی خویشتن را بآن آورد که اورا بیامرزند،
پس شهادت آمرزش خواستن است. و قیل: « و ما کان الله معذبهم » یعنی - الکفار،
« و هم یتستغفرون » یعنی: - المسلمین فلما خرجوا وهاجروا، قال الله: « و ما
لهم الا یتعذبهم الله و هم یصدون عن المسجد الحرام » فعذبهم یوم بدر، و قال ابن مسعود:-
کان لهم امانان - النبی ص، و الاستغفار، فهاجر رسول الله و بقی لهم الاستغفار.
قال ابن عباس: - هو استغفار الکفار لانهم یطوفون بالبیت و یقولون غفرانک اللهم
غفرانک. و قیل: - « و هم یتستغفرون » ای منهم من یؤل امره الی الاسلام، و قیل:-
سیولد منهم اولاد مؤمنون.

« و ما لهم الا یتعذبهم الله » قیل: - یعنی فی الآخرة، و قیل: - یوم بدر.

« و هم یصدون عن المسجد الحرام » این - صد - آن بود که ایشان بر برزنهاهی
مکه موکلان می داشتند، روزگاری تا هر قاصد که آهنگ دیدار رسول خدا داشتی
بر می گردانیدند و بعضی میکشیدند، و گفته اند: - « کما انزلنا علی المقتسمین »
ایشانند، اقتسموا الشعب بینهم للرصد.

« و ما کانوا » یعنی - المشرکین « اولیاءه » ای - اولیاء المسجد، و قیل: -
اولیاء الله. « ان اولیاءه » ای - ما اولیاءه، « الا المتقون و لکن اکثرهم لا یعلمون »
ان ولايته للمتقین.

« و ما کان صلوتهم عند البیت »، ابن عمر گفت: -^۱ یطوفون بالبیت
و هم عراة یصفرون و یصفقون. می گوید آنچه ایشان نماز نام کرده اند نیست الا
پشیلیدن و دست برهم زدن. رب العالمین خبر داد باین آیت از کافران و مشرکان با
آن که مسلمانان و دوستان خدا از مسجد حرام باز میداشتند خود بنزدیک خانه
می آمدند و صفیر می کردند و دست برهم می زدند که این تقرب است بخداوند عزوجل،
و نماز که میکنیم، الله گفت نیست آن نماز ایشان مگر صفیر و تصفیق. حسن گفت:
اذا اراد النبی الصلوة، خلطوا علیه، و اروا انهم یصلون لله عبادة. قال بعضهم: - مکاؤهم

(۱) در نسخه الف، کانوا یطوفون.

اذانهم ، و تصدیتهم اقامتهم . مکاء ایشانرا بجای بانگ نماز بود و تصدیت بجای اقامت .
قال ابن بحر معنی الایة : - ان صلواتهم و دعاءهم غیر را دین علیهم ثواباً الا کما
یحیب الصدی الصایح .

« فذوقوا العذاب » ای - یوم بدر ، و قیل : - فی الاخرة « بما کنتم تکفرون »
« ان الذین کفروا ینفقون اموالهم » این آیت در شان مطعمان آمد ، دوازده
بودند از قریش ، ابو جهل بن هشام و عتبه و شیهه ابنا ربیعه بن عبد شمس و نبیه و
منبه ابنا الحجاج و ابوالبختری بن هشام و النضر بن الحارث و حکیم بن حزام
و ابی بن خلف و زمعه بن الاسود و الحارث بن عامر بن نوفل و العباس بن
عبدالمطلب . این قوم از مکه تا بصرای بدر سپاه مشرکانرا میزبانی میکردند ،
هر روز ده شتر میکشتمند ، پسین روز مطعم ایشان عباس بن عبدالمطلب بود .
سعید بن جبیر گفت : این آیت به بوسفیان فرو آمد که روز احد چهل اوقیه بر مشرکان
نفته کرد ، هر اوقیه چهل و دو مثقال ، و قال : محمد بن اسحق : لما اصیب قریش یوم
بدر ، رجع فلهم وهم القوم المنهزمون الی مکه ، و رجع ابوسفیان بعیره الیها ، و جمع
من بقی من الاکابر ، و قال : ان محمد اقد و ترکم و قتل اشرافکم فاعینونا بهذا المال
لعلنا ندرك منه تاراً بمن اصیب بنا ، ففعلوا فانزل الله فیهم هذه الایة : « لیصدوا عن
سبیل الله » ای - دین الله و الاسلام ، « فسینفقونها » یعنی الاموال بتمامها ، ثم تكون
انفاقها علیهم حسرةً عمّا علی ما فاتهم ، « ثم یغلبون » یقهرون . فیہ تقدیم و تأخیر ،
لان الحسرة علیها بعد الغلبة . میگوید : آن مالها نفقه میکنند و بعاقبت برایشان
جز حسرت و غم نبود ، نه مال بماند و نه بمراد رسیدند ، و هذا دلیل من دلائل النبوة ،
اذا اخبر عن الله قبل وقوعه و کان کما اخبر .

« والذین کفروا الی جهنم یحشرون » یساقون الیها ، و یجمعون فیها ،
« لیمیز الله » این لام تعلیل غلبه است ، یعنی : ثم یغلبون ، « لیمیز الله » کافرانرا
کم آرم و غلبه کنتم تا حق از باطل پیدا بود ، و صلاح از فساد ، و کفر از ایمان ، و
آشنا از بیگانه ، و قیل : الطیب انفاق المؤمن و الخبیث انفاق الکافر . روز قیامت آنچه
مؤمنان در سبیل خدا نفقه کرده اند و آنچه کافران در راه شرك خرج کرده اند

همه از هم جدا کنند ، کافران را هم بآن اموال و نفقات عذاب کنند ، چنانکه میگوید عزّ جلاله : « فتکوی بهاجباهم و جنوبهم و ظهورهم » و مؤمنانرا بآن انفاق خویش بدرجات رسند ، چنانکه میگوید : « وانفقوا ممّا رزقناهم سرّاً و علانیة و یدروُن بالحسنة السیئة اولئک لهم عقبی الدار جنّات عدن یدخلونها . از اینجا گفت : **مصطفی** ۳ : « اطعموا طعامکم الابرار و اولوا معروفکم المؤمنین . » « فیرکمه جمیعاً فیجعلہ فی جهنّم » یعنی الکافر و ما انفقہ ، و فی الاثار یؤتی بالدنیا یوم القيامة قضها بقضیضها فمیّز ما کان منہاللہ والباقی فی النار . قراءت حمزه و یعقوب و کسائی « لیمیز اللہ » بتشدید است ، و وجه آن ظاهر است . آنکه گفت : « اولئک » ای - المنفقون اموالهم من الکفار ، « هم الخاسرون » خسروا اموالهم و انفسهم ، لانهم اشتروا باموالهم عذاب اللہ فی الآخرة .

« قل للذین کفروا » و هم **ابوسفیان** و اصحابه ، « ان ینتھوا » عن الشرك و قتال المؤمنین ، « یغفر لهم » ما قد سلف من شرکهم و ذنوبهم و ان عظمت ، لان الحربی اذا اسلم صار کیوم ولدته امه . قال **عمر و بن العاص** : - اتیت النبی ۳ فقلت ابسط یمینک لابایعک ، فبسط یمینه فقبضت یدنی ، فقال : - مالک یا عمرو ؟ قلت اردت ان اشترط ، قال : - تشترط ماذا ؟ قلت ان یغفر لی ، قال : اما علمت یا عمرو ان الاسلام یهدم ما کان قبله و ان الهجرة تهدم ما کان قبلها و ان الحجّ یهدم ما کان قبله ، و قیل : - امروا بالامتناع عن قتال الکفار فی هذه الایة ، ثم نسخت بالایة الّتی تلیها و هی قوله : « و قاتلوهم حتی لاتکون فتنة » .

قوله : - « وان یعودوا » ای - یتبتوا علی الکفر ، « فقد مضت سنة الاولین » ، یعنی - فقد مضت سنة اللہ و مثلاته فی القرون الاولى . سنة ایدراً بمعنی عادتست . میگوید : - اگر بکفر بایستید ، بنگر که با پیشینیان از آن جهان داران که بودند چه کردیم و چون برانداختیم و هلاک کردیم . با اینان همان کنیم ، و نظائر این در قرآن فراوان است ، جایها گفته : « کذاب آل فرعون و الذین من قبلهم » الایه... ، « قد خلت من قبلکم

سنن، الایة...، «قد خلت من قبلهم المثلات»، «ان یصیبکم مثل ما اصاب قوم نوح»،
 آلیة...، «الم ینبأ الذین من قبلهم، آلیة...»، «انی اخاف علیکم مثل یوم الاحزاب»،
 «وذکرهم بایام الله»، «ثم کان عاقبة الذین اساءوا السوا آی»، «کما فعل باشیاعهم من قبل»،
 «فاصابهم سیآت ما عملوا»، «سیصیبهم سیآت ما کسبوا»، «وفی المثل - من عمل ماشاء
 لقی ماشاء. وقیل: - وان یرودوا الی الحرب والقتال معک»، «فقد مضت سنة الاولین»،
 «باهلاک یوم بدر و سنة الله ما یفعلها دائماً».

« و قاتلوهم حتی لا تكون فتنة » این فتنه ای در ا عذاب کردن کافران است
 مسلمانان را و اسیر بودن و بر کفر داشتن .

«ویکون الدین کله الله»، ای - یکون الطاعة والعبودية لله، ولا یکون مع دینهم
 کفر فی جزیره العرب .

«فان انتهوا» عن الکفر والقتال، «فان الله بما یعملون بصیر»، «یجازیهم مجازاة
 البصیر بهم وباعمالهم . قرأت رویس از یعقوب «بما تعملون بصیر» بتاء مخاطبه .
 «وان تولوا» ای - اعرضوا عن الایمان، و اعرضوا عن الانتهاء، واقاموا علی
 کفرهم وعداوتکم و قتالکم، «فاعلموا» یا معشر المؤمنین، «ان الله مولیکم» هو الموالی
 لکم ولا یضرکم معاداتهم، «نعم المولی» لا یضیع من تولاه، «ونعم النصیر» لا یغلب
 من نصره .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وما کان الله لיעذبهم و انت فیهم» سیاق و مساق این آیت بیان
 شرف مصطفی ص است و اجلال قدر او و اظهار عزّ وی . میگوید ای مهتر خافقین و
 ای سید ثقلین، تا تو در اصلاب ایشان بودی، اسلاف ایشانرا عذاب نکردیم و امروز
 که در میان ایشان، عذاب از ایشان برداشته ایم، و فردا که از میان ایشان بشوی و
 خادمان و چاکران تو در میان ایشان باشند و استغفار کنند عذاب نکنیم، تاجهانیان
 عزّوجاه و حرمت و پایگاه تو بر در گاه ما بشناسند و بدانند که توئی بر ما بنده عزیز،

اذا كان كون الرسول في الكفار يمنع العذاب عنهم فيكون المعرفة في القلوب اولى ان يدفع العذاب عنهم . آنروز که **مصطفی** را خبر دادند که رفتن بسرای آخرت نزدیک است و مرکب بشریت وی را بحضرت الیهیت نقل فرمودند. **عزرائیل** حاضر بود ، رسول خدا ویرا گفت : **جبرئیل** را که جاماندی ، گفت : - با سمان نخستین مقدسان ملاء اعلیٰ اورا تعزیت میدهند ، **عزرائیل** بحرمت بایستاد تا خود چه فرماید ، **جبرئیل** در آمد ، سید گفت : - یا **جبرئیل** ما حال امتی ؟ حال امت من چیست ، و کار ایشان گوی بچه رسید ، **جبرئیل** گفت : - یاسید چه دل مشغول داری و چه اندیشه بری ، نه حق میگوید ، «وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم» ، گفت : - یا **جبرئیل** چون من از میان ایشان بیرون شوم گوی حال ایشان چون بود ؟ **جبرئیل** بحضرت عزت باز رفت و آخر آیت آورد ، «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» ، یاسید ! ملك جل جلاله میگوید : که تا استغفار کنند در زینهاراند از عذاب ، گفت : یا **جبرئیل** ازان میترسم که اگر در استغفار تقصیر کنند ؟ **جبرئیل** بحضرت عزت باز رفت و باز آمد و گفت : ملك تعالی و تقدس ترا سلام میکند و میگوید ، هر که پیش از مرگ یک سال عذرخواهد عذرش بپذیرم که من پذیرنده عذر خواهانم ، نیوشنده آواز سائلانم ، پوشنده عیب عیبیانم . سید گفت : - یا **جبرئیل** یکسال در عمر امت من بسیار بود مسامحتی بخواه ، **جبرئیل** رفت و باز آمد ، گفت ، میگوید : عز جلاله که یکسال با یک ماه آوردم ، اگر یک ماه پیش از مرگ توبه کنند بپذیرم ، گفت : یا **جبرئیل** نیز خواهم که یک ماه بسیار است ، **جبرئیل** آمد و یکماه با یک هفته آورد و یک هفته با یک ساعت آورد ، پس **جبرئیل** گفت : یاسید ، ملك می گوید : جل جلاله در آن ساعت که جان بنده بفرغره رسد اگر توبه کند بپذیرم و گناهش در گذارم ، سید گفت : یا **جبرئیل** ازان میترسم که آن ساعت که هول مطلع تلخی جان کندن کرد وی در آید زبانش کار نکند و عذر نتواند خواست . **جبرئیل** رفت و باز آمد و گفت : الندم توبه ، چون پشیمانی در دلش آمد بپذیرم اگر چه زبان کار نکند ، گفت : یا **جبرئیل** آن بیچاره درمانده در آن سكرات مرگ ، بعید نباشد اگر پشیمانی نیز فراموش کند و با آن نپردازد ، **جبرئیل** رفت و باز آمد و گفت : الرب يقرئك السلام و يقول ان لم يكن هذا كله فاین رحمتی و این شفاعتک ؟ ای مهتر

(۱) غرغره - بفتح اول بروزن بنجره . رسیدن جان را گویند در گلوبوقت نزع (فرهنگ برهان قاطع)

عالم و سید ولد آدم اگر این همه نبودی رحمت من و شفاعت تو چه بودی، آن مهتر صلوات الله و سلامه علیه با آنکه مقصود موجودات بود و نقطه دایره حادثات بود، گنج فضل و خزینه رحمت بود، هر چه او را بایست، از برای امت بایست، و هر شربتتی که بقهر نوش کرد از بهر غم و تیمار امت کرد، و هر بلائی که کشید از بهر آسایش امت کشید، ازین جهان که رفت در غم امت رفت و فردا که سر از خاک دولت بر آرد در غم و تیمار امت بر آرد، میگوید «واحشرنی فی زمرة المساکین»

با یاد تو زیر خاک در خواهم شد با درد تو سر ز خاک بر خواهم کرد
و از حضرت ذوالجلال بنعت منت این نواخت و اعزاز روان که - یا سید، ما عیسی مریم را با آسمان بردیم، تاهیج کس از ان صنم پرستان مو کب دولت او در نیابند، و روضه موسی کلیم در زمین پنهان کردیم تا جهودان روی زینهار نبینند، اما شخص عزیز تو و نهاد کریم تو بخاک مدینه فرو آوردیم و با آسمان نبردیم تا امت تو تا قیامت از عذاب گور ایمن شوند که مادر قرآن مجید خیر چنان دادیم که «وما کان الله ليعذبهم و انت فیهم»، یا محمد ما مدینه را سر ابرده امن امت تو ساختیم، هر که بز یارت تو آید در پرده عنایت تو آمد، و هر که درین خاک فرو شد در حمایت رحمت تو آمد، «وما ارسلناک الا رحمة للعالمین».

«لیمیز الله الخبیث من الطیب»، الخبیث ما حکم الشرع بقبحه و فساد، و الطیب ما شهد العلم بحسنه و صلاحه، و قیل: الخبیث عمل الکافر یصوّر له و یعذب بالقائه علیه، و الطیب عمل المؤمن فیصوّر له فی صورة جهله فیحمل المؤمن علیه، و قیل: الخبیث ما لم ینخرج منها حقوق الله، و الطیب ما اخرج منها الحقوق، و قیل: الخبیث ما یاخذ المرء ینفقه لحظ نفسه و الطیب ما ینفقه بامر ربه.

«قل للذین کفروا ان ینتهوا ینفعلهم ما قد سلف» الایه ... درین آیت اظهار کرم خویش میکند جل جلاله، و مهربانی خود به بندگان می نماید، بنده را بر ناسزای بیند و بعقوبت می نشتابد، از بنده کفر می شنود و نعمت از وی باز نکیرد، و توبه و عفو بروی عرضه میکنند و اگر باز آید مغفرت و عده میدهد، «ان ینتهوا ینفعلهم ما قد سلف»، در خبر است که مردی کافر از این متمرّدی و طاغیئی تیغ انکار کشیده از در

مسجد مصطفی در آمد گفت: «ما علی وجه الارض احدٌ ابغض الیّ منک» بر روی زمین هیچکس را دشمن تر ازین محمد که دعوی پیغامبری میکند ندارم. سید چون چهره او بدید، دریای رحمت در صدر مطهر او بموج آمد، کمند دعوت در انداخت، مرد هنوز روی گرفتاری ندیده بود، گفت: - بلات و عزّی که ایمان نیارم تا این تیغ که در دست دارم بتو ایمان آرد، پیش سید فرو نهاد نگاه کرد، تیغ را دید که در خود می جنبید و بزبانی فصیح می گفت: «اشهد ان لا اله الا الله و انک رسول الله» آن مرد سرکش حال بروی بگشت، کمین عنایت برو کشادند، اسپر کمند توفیق گشت، کلمه شهادت بگفت، سید مهر اسلام بر دل وی نهاد، عشق محمدی از درون دل وی سر بر زد گفت: «ما علی وجه الارض احد احبّ الیّ منک» چون در آمدم بر روی زمین کس را از تو دشمن تر نداشتم اکنون که میروم بر روی زمین کس را از تو دوست تر ندارم. آن مرد کافروار در آمد با دلی تاریک و نشان کفر، پس باز گشت همان ساعت دوست بادلّی روشن، و رقم دوستی اینست که خدا میگوید عز جلاله: «ان ینتھوا ینفر لهم ما قد سلف». اشارت است از در گاه عزت از نعت کرم که بندگان ورهیکان من، اگر شما آن کردید که از شما آید من آن کنم که از من آید! باز آئید، بهیچ در گاهی گناه نیامرزد مگر اینجا، باز گردید چون میدانید که جز من مجیب ندارید، مرا خوانید، از نامهر بانان بمهر بانان آید، از درد نومیدی بامید پیوندید، هیچ جای بگزارف نیامرزد مگر اینجا، چرا نیائید؟ از گناه آمرزیدن و معیوب پذیرفتن برین درگاه عار نیست! بشتابید! بنده من، گر قصد درست کنی ترا بر سر راهم، گر از من آمرزش خواهی از اندیشه دل تو آگاهم، در دنیا و آخرت چون من ترا آمرزگارم، تو بگو بدل اینک باز آمدم، باد و دست نهی، چه باشد اگر مرهمی برین خسته نهی؟!

ثم قال تعالی: «ان یعودوا فقد مضت سنة الاولین» ای - ان عادوا الی التفضل

ابحنالهم حسن التفضل وان جنحوا للاعتذار لبسنا علیهم لباس الاعتقار.

اناس اعرضوا عنا بلا جرم ولا معنی
انساؤا ظنهم فینا فهل لا احسنوا الظنا
وان كانوا قد استغنوا فاننا عنهم اغنی

الجزء العاشر

۵ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « **واعلموا انما غنمتم من شئ** » بدانید که هر چه از دشمن یابید [بجنگ هر چه هست] ، « **فان لله خمسة** » خدا برا است پنج يك آن ، « **وللرسول** » و رسول را ، « **ولذي القربى** » وحق خویشان [رسول را] ، « **واليتامى** » و نارسیدگان پدر مردگان ، « **والمساكين** » و درویشان [که فروداز کفایت دارند] ، « **وابن السبيل** » و راه گذریان [از مسلمانان] ، « **ان كنتم آمنتم بالله** » [برین حکم غنائم بخشید] اگر ایمان آوردید بخدای ، « **وما انزلنا على عبدنا** » و از آنچه فرو فرستادیم بر بنده خویش ، « **يوم الفرقان** » روز [بدر] که جدائی پیدا شد [میان حق و باطل در آنروز بنصره خدای] ، « **يوم التقى الجمعان** » آنروز بود که دو گروه روی بر روی آوردند ، « **والله على كل شئ قدير** »^(۴۱) و خدای بر همه چیز تواناست .

« **اذ انتم بالعدوة الدنيا** » آنکه که شما بگوشه نزدیک تر بودید از وادی ، « **وهم بالعدوة القصوى** » و ایشان دورتر بگوشه از آن ، « **والركب اسفل منكم** » و دشمنان شما فروتر از شما ، « **ولو تواعدتم** » و اگر شما آن کار سگالیده بودید باهم ، « **لاخلفتهم في الميعاد** » در وعده نهادن [آن کار را با یکدیگر] ناهموار سخن بودید ، « **ولكن ليقضى الله امر اكان مفعولا** » لکن خواست خدای بر گزارد کاری که درخواست وی کردنی بود ، « **ليهلك من هلك عن بينة** » [آنرا کرد] تا هر که تباه شود و گمراه ماند از کاری روشن تباه ماند ، حجت بروی درواخ گشته و پیغام بوی رسیده ، « **ويحيى من حي عن بينة** » و هر که زنده ماند [و گرویده آید و راه یابد] پس پیغام شنیده و حجت وی را دریافته [نه پندار و گمان] ، « **وان الله لسميع عليم** »^(۴۲) و خدای شنوائیست دانا .

« **اذيريكهم الله في منامك قليلا** » بتو مینمود خدای ایشان را در خواب تواند کی ، « **ونواريكهم كثيرا** » و اگر ایشان را بشما فراوان نمودید ، « **لفشلتم** » شما بددل شدید ، « **ولتناز عتم في الامر** » و در جنگ ایشان با یکدیگر نا راست و مختلف بودید ،

« **ولكن الله سَلَمٌ** » لکن خدا کاری خواست ببرد و بگزارد و مؤمنانرا ازان سلامت داد،
 « **انه عليهم بذات الصدور** »^(۴۳)، که خدای دانا است بهر چه در دلها است.

« **واذیریکم وهم** » و ایشانرا بشما مینمود، « **اذالتقیم** » آنکه که هام ا دیدار
 کشتید، « **فی اعینکم قليلا** » در دیدار چشمهای شما اندک نمود [تادلیر کشتید و آهنگ
 ایشان کردید]، « **و یقللکم فی اعینهم** » و شما را اندک نمود در دیدار چشم ایشان [چنانکه
 بودید تا آهنگ شما کردند]، « **لیقضی الله امرا** » آنرا کرد تا خدا ابر گزارد کاری،
 « **کان مفعولا** » که در خواست وی کردنی بود، « **والی الله ترجع الامور** »^(۴۴)، و کارها
 [در بود و هنگام و جای] با خدا میگردد.

« **یا ایها الذین آمنوا** » ای ایشان که بگرویدند، « **اذالتقیم فته** » هنگامی
 که هام دیدار شید با لشکر، « **فائبتوا** » بر جای بایستید، « **واذکروا الله کثیرا** » و
 خدایرا یاد کنید فراوان، « **لعلکم تفلحون** »^(۴۵)، تا مگر پیروز آید.

« **واطیعوا الله ورسوله** » و فرمان برید خدایرا و فرستاده وی را، « **ولا تنازعوا** »
 بایکدیگر [در کار و در سخن] ناراست مباشد، « **فتفشلوا** » [که چون با هم ناراست
 باشید] بددل شوید، « **وتذهب ریحکم** » و دولت شما و سنگ شما در چشم دشمن
 نشود، « **واصبروا ان الله مع الصابرين** »^(۴۶) و شکیبائی کنید که خدا بیاری دادن
 باشکیبایان است.

« **ولا تکنوا کالذین خر جوا من دیارهم** » و چون ایشان مباشد که از
 دیار مکه بیرون آمدند، « **بطرا** » با طغیان نعمت، « **ورثاء الناس** » و خویشتن بمردی
 فرادید مردمان دادن، « **ویصدون عن سبیل الله** » و مؤمنانرا از دین خدا بر میگرددانند،
 « **والله بما یعملون محیط** »^(۴۷) و خدای با آنچه میگردند داناست.

« **واذ زین لهم الشیطان اعمالهم** » و دیو بر آراست بر ایشان آن آمدن ایشان
 بآنجا، « **وقال** » و گفت [دیو]، « **لا غالب لکم الیوم من الناس** » مترسید که امروز
 کس باشما نتاود از مردمان، « **وانی جار لکم** » و من شما را زینهار دادم، « **فلما ترآعت**

(۱) در نسخه ج : هم . (۲) در نسخه الف : بیند . (۳) در نسخه الف : بید .

(۴) در نسخه الف : شید .

الفتنان» چون هم دیدار گشتند دو سپاه، «نکص علی عقبیه» [ابلیس] به پس باز گشت، «وقال انی بریء منکم» و گفت من از شما [وزینهار شما] بیزارم، «انی اری ما لاترون» من آن می بینم که شما نمی بینید، «انی اخاف الله» من از خدای میترسم، «والله شدید العقاب»^(۴۸) و خدای سخت عقوبت است.

«اذ یقول المنافقون» منافقان در مدینه می گفتند، «والذین فی قلوبهم مرض» و ایشان که در دل‌های ایشان بیماری [شک] بود، «غرّهوا لآءدینهم» محمد را و یاران وی را دین ایشان ایشانرا بفریفت، «ومن یتوکل علی الله» و هر که پشت بخدا باز کند، «فان الله عزیز حکیم»^(۴۹) خدای توانا نیست دانا.

النوبة الثانية

قوله تعالی :- «واعلموا انما غنمتم من شیء» این معطوف است باول سورة، «فاتقوا الله و اصلحوا ذات بینکم». «واعلموا انما غنمتم من شیء» ای - ما اصبتم و اخذتم من الکفار قهراً و قسراً من شیء قلیل و کثیر. هر مال که غازیان و جنگیان از دست کافران بیرون کنند بجنک و قهر، آنرا غنیمت گویند، و هر مال که کافران از سر آن بر خیزند و بجای بگذارند از بیم مسلمانان، و مسلمانان فراسر آن رسند بی جنک و بی حرب، یا ایشان بصلح خود در پذیرند چون خراج و جزیت آنرا مال - میگویند، و از این هر دو صنف خمس بیرون باید کرد، و آن خمس بر پنج سهم بخشیدن، چنان که خدای گفت جل جلاله: «فان لله خمسة وللرسول»، نام خدای در مفتح کلام نه از بهر آنست که او را سهمی است، بل که تعظیم راست، و تیمن و تبرک را، و حقیقت آنست که «لله الدنیا والاخرة ملکاً و ملکاً». پس معنی آنست که: فان للرسول خمسة، یک سهم رسول خدای راست، و آن بیت المال است، امروز با مصالح مسلمانان گردانند، چون سد ثغور و ارزاق قضاة و مؤذنان و امثال آن، و در خبر است که مصطفی ص از نگاه که از خیبر باز گشته بود فرمود: تا مال غنیمت باهم آوردند قسمت را، و گفت: «ردوا الخیط و المخیط فان الغلول نار و عار»، آنکه تائی موی بدست گرفت، گفت: «انه لایحل لی من هذا المغمم مثل هذا الا الخمس، والخمس مردود فیکم».

دیگر سهم از آن خمس حق خویشان رسول است، ایشان که از زکوات و صدقات فریضه محروم اند، و ایشان بنو هاشم اند و بنو المطلب. و هاشم و مطلب پسران عبدمناف اند. هاشم جد مصطفی است، و مطلب جد شافعی، و عبدمناف را دو پسر دیگر بود: عبد الشمس و نوفل. عبد الشمس جد عثمان بن عفان بود و نوفل جد جبر بن مطعم. بنو نوفل و بنو عبد الشمس از خمس محروم اند، هر چند که بابنو عبد المطلب بدرجه یکسان اند، از بهر آنکه رسول خدا ایشان را محروم کرد، چون طلب کردند و ذلك فيما روى جبر بن مطعم، قال: - لما قسم رسول الله ﷺ سهم ذوی القربی بین بنی هاشم و بنی المطلب، جئت انا و عثمان، فقلنا یا رسول الله، هؤلاء بنو هاشم، لانكر فضيلتهم لمكانك الذي وضعك الله به فيهم، أرايت اخواننا من بنی المطلب اعطيتهم و تركتنا، وانما نحن وهم بمنزلة واحدة. قال: انهم لم يفارقوني في جاهلية ولا اسلام وانما بنو هاشم و بنو المطلب شي واحد، ثم شبك بين اصابعه.

و توانگر و درویش و دور و نزدیک و مهینه و کهنه در آن یکسان، نرینه دو بهر، و ما دینه يك بهر، هم چون میراث. قومی گفتند: سهم ذی القربی بهمه قریش قسمت کنند، که همه قرابت رسول اند، و قول اول درست تر است و بیشترین علما بر آنند. حسن گفت: - سهم رسول الله و سهم ذی القربی، بعد رسول الله، يجعلان في الخيل و السلاح و العدة في سبيل الله، و معونة الاسلام و اهله، سهم دیگر از خمس یتیمانراست، پدر مردگان نارسیده درویش ایشان، که در دیوان صدقات نه اند. سهم چهارم درویشان مسلمانان راست، هم فقرا و هم مساکین. سهم پنجم راه گذریان راست که در سفر طاعت باشند، نه در سفر معصیت. این پنج قسم هر یکی را از پنج يك غنیمت پنج یکی است، باقی که بماند اربعة اخماس الغنیمة - غازیان راست، ایشان که قتال کرده اند و در معر که بوده اند. پیاده را يك سهم، و سوار را دو سهم، بعد از آن که سلب فرا قاتل داده باشند.

آنکه گفت: «ان كنتم آمنتم بالله و ما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان، يوم التقى الجمعان» روا باشد که این سخن متصل بود به آنچه که گفت: «فاعلموا ان الله مولیکم نعم المولى و نعم النصير». «ان كنتم آمنتم بالله و ما انزلنا على عبدنا». يوم بدر یعنی -

ایقنوا ان الله ناصر کم از کنتم قد شاهدتم من نصره و امداد الملئکة ماشاهدتم . و روا باشد که این سخن متعلق باشد بقسمت غنائم ، و المعنی :- اقبلوا ما امرتم به فی القسمة ان کنتم آمنتم بالله ، و القرآن الذی انزلنا علی محمد یوم الفرقان . میگوید :- قسمت چنان که کردیم و فرمودیم بپذیرید اگر ایمان دارید بخدا و به قرآن که به محمد فرو فرستادیم ، روز بدر که اهل حق و اهل باطل آنروز از هم جدا شدند ، و در گروه برهم رسیدند : حزب الله و حزب الشیطان .

«والله علی کل شیء قدیر .» از نصر کم و انتم اذلة اقله . درین آیت گفت :- قرآن یوم الفرقان فرو فرستادیم . جایی دیگر گفت :- «انزلناه فی لیلة القدر» ، شب قدر فرو فرستادیم . جایی دیگر گفت : «علی مکث و نزلناه تنزیلاً» بروز کار و درنگ فرو فرستادیم ، و این آن بود که قرآن در شبانروز بدر باسماں دنیا فرو فرستادند ، و آنرا در بیت العزة در خزانه قرآن بنهادند ، یک جای روز گفت ، و یک جای شب گفت ، برسعت عادت سخن عرب که از شب خبری حکایت کنند و آن روز بود ، و از روز حکایت کنند و آن شب بود ، از بهر آنکه آن کار از شبانروز بیرون نمیشود ، و آن روز که جنگ بدر بود آدینه بود ، هفدهم ماه رمضان ، و دوش آن شب قدر بود ، آنکه قرآن را از رب العزة پس از آن در باقی عمر مصطفی بزمین میفرستاد بر درنگ و بر مکث ، «لنثبت به فؤادک» تا هر که که رنجی بدل رسول خدا رسیدی خدای دل ویرا تثبیت کردی ، و هر که که حکم را اجابت اقتادی حکم فرستادی بر مواقع نجوم ، و یک تفسیر که کردند در « و النجم اذا هوی » اینستکه والوحی اذا نزل .

«اذ انتم بالمدوة الدنيا» ای - نزول بشفیر الوادی الادنی من المدینة و عدوکم من المشرکین نزول بشفیر الوادی الاقصی من المدینة ویلی مکه .

«والرکب» یعنی - اباسفیان والعیر «اسفل منکم» . ای - مکاناً اسفل من مکانکم ، لانکم علی نشر من الارض ، و قیل :- اقرب الی ساحل البحر . مکی و بصری عدوة هر دو بکسر عین خوانند ، و باقی بضم عین خوانند ، و همالفتان مشهورتان

کالرثوة والرثوة . مصطفى^ص بالای وادی فرو آمده بودند در سوی مدینه، و کافران بزیر وادی فرو آمده بودند در سوی مکه، در ساحل بحر، و بوسفیان کاروان بر ساحل بحر براند و بمکه برد. مسلمانان از مدینه بیرون آمدند و بطلب کاروان و کافران از مکه بیرون آمدند بدفع ایشان و حمایت داشت بر کاروان. هر دو فریق برهم رسیدند بی آنکه وعده نهاده بودند قتال را.

رب العالمین گفت: «ولو تو اعدتم» انتم والمشرکون للقتال «لاختلفتم فی المیعاد» لقتلتکم و کثرة عدوکم، و قیل: - «لاختلفتم فی المیعاد» ای - كانوا لا یصدقون فی مواعدتکم طلباً لغرتکم والحيلة علیکم، ولكن جمع الله بینکم من غیر ارادة ولا قصد منکم. «لیقضی الله امرأ کان مفعولاً» فی علمه و حکمه، من نصر النبی والمؤمنین. «لیهلك» یعنی: - فعل الله ذلك لیضل ویکفر من کفر من بعد حجة قامت علیه، و یؤمن من آمن علی مثل ذلك بیته. درین آیت نصرت مؤمنان است با قلت وضعف ایشان، و شکستن کافران با کثرت و شوکت ایشان. رب العالمین وقعت بدر برین صفت حاجتی روشن ساخت، و معجزه ظاهر تا کافران را فردا عذر نماند، و حاجت خدای برایشان روشن باشد و قاطع، و خود میگوید جل جلاله: «و ما کنا معذبین حتی نبعث رسولا»، و گفته اند: تقدیر این آیت آنست «لیهلك من» حکم الله بهلاکه «ویحیی من» حکم الله بخیوته. نافع و ابوبکر و یعقوب حیی خواندند بدویا و باقی حی بیاء مشدد خوانند، و ادغام، فمن ادغم فلاجتماع حرفین من جنس واحد، و من اظهر فعلى اصله تقول حیی یحیی.

«اذیریکهم الله فی منامک» الایة ... مفسرانرا دو قول است، درین آیت: یکی «فی منامک» ای - عینک. گفتند: منام بر وزن مفعول است، هم مصدر وهم زمان وهم مکان، و اینجا مکان است. ای - فی عینک التی هی موضع النوم، و این قول درست نیست، که منام اگر مکان است مکان نائم است نه مکان نوم. قول دیگر، «فی منامک»، ای - فی رؤیاءک، این نمودن در خواب است که مصطفى را در خواب نمودند آن شب که دیگر روز حرب بدر رفت که مشرکان اندک بودند خوارو ناچیز، تاویل نهاد که ایشان خوارو مقهور شوند. پس یارانرا از آن خواب خویش خبر کرد همه قوی دل

گشتند و شاد شدند ، دانستند که خواب انبیاء حق است و راست .

«ولو اریکم کثیراً» ای - علی صوره عرفت ان الغلبه لهم؛ ثم اخبرتهم «لفشلتم ولتنازعتهم» ، ای - اختلفت کلماتکم فی امر القتال و الفرار . ولكن سلّمکم من الفشل و التنازع و المخالفة فیما بینکم و قیل :- «سلّم» ای :- عصمکم من العدو .

«انه علیم بذات الصدور» ای - بخفیات القلوب .

«واذ یریکم وهم اذالتقیمتم فی اعینکم قلیلاً» ، این باز در معسکر بوده در ابتداء

قتال نه در خواب ، آن ساعت که هر دو گروه بر هم رسیدند . خدای تعالی کافران را بچشم مؤمنان اندک نمود تا بجنگ دلیر گشتند و قوی دل شدند و بنترسیدند ، و اما آنجا که گفت : در صدر سوره آن عمران « یرونهم مثلهم رأی العین » ، یعنی :- ترون المؤمنین مثلی الکافرین فی رأی العین و اگر بیاخوانی « یرونهم » یعنی :- یرون المؤمنین انفسهم مثلی الکافرین . **عبدالله مسعود** گفت : فریاری از یاران مصطفی ۳ که گفت - بگو این گروه دشمن هفتاد باشند . جواب داد که مگر صد باشند . مردی را از مشرکان اسیر گرفتند ، از وی پرسیدند که عدد مشرکان و جنگیان چند است ؟ گفت ، میان نهصد تا هزار مردان مبارز جنگی .

«ویقللکم فی اعینهم» و میگوید : شما که مؤمنان اید بچشم ایشان اندک نمودیم چنان که بودید تا ایشان دلیر در آمدند و در جنگ می پیوستند ، و کار خود عظیم نهادند ، و قوی دانستند چنان که **ابوجهل** گفت : آن ساعت که در جنگ می پیوستند :- **انما محمد** و اصحابه اكلة جزور فار بطوهم بالحبال . و این آن بود که **احس بن شریق** از بنی زهره با سیصد مرد متفق شد که باز گردیم که ما بطلب کاروان آمده بودیم ، و کاروان سلامت **بمکه** رسید ، و قتال کردن ما را با **محمد** هیچ روی نیست ، که اگر کار وی بلند شود بکلمات و ما بوی بزرگ شویم و اگر نه هم دست از او برداشتن اولیتر ، که عرب خود کار وی کفایت کنند . **ابوجهل** ، **بلات** و **عزی** و **منات** و **هبل** سوگند خورد که تا باین چاه بدر قتالی عظیم میان ما نرود باز نگردیم ، ایشان خود چه باشند در دست ما ، چون برزنیم ؟ و **حکیم بن حزام**

و عتبه همان سخن گفتند که **اخنس** گفت. اما دیگران فرمان نبردند، و صفها راست کردند، و در جنگ پیوستند، و رب العالمین مدد فریشتگان فرستاد، چنان که شرح آن رفت. پس عتبه و شیبه و ولید مغیره بیرون آمدند و مبارز خواستند، گفتند: یا محمد مبارز فرست تا حق از باطل جدا شود. سه مرد **انصاری** بیرون شدند و نسب خویش خواندند، ایشان گفتند شما کفو ما نباشید ما کفو خویش خواهیم. رسول خدا علی ص را و حمزه را و ابو عبیده را فرستاد. حمزه با عتبه در آویخت و علی با شیبه و ابو عبیده با ولید همی آویخت، تاضربتهای بسیار میان ایشان خطاشد. **عمر و بن الجموح** مشتی خرما در دست داشت، گفت: هر چند گرسنه ام این خرما نخواهم خورد، بینداخت و برفت و حرب همی کرد. **ابن عمرو**، **بوجهل** را ضربتی زد و دستش بیاویخت، پسرش **عکرمه** از پس در آمد شمشیر بزد بر دست **عمر و** و دستش در آویخت، وی پای بر آن دست نهاد و قوت کرد تا آن دست از خود جدا کند، و همچنان حرب میکرد تا **بوجهل** بیفتاد. **عبدالله مسعود** در آمدویای بر گردن وی نهاد، **بوجهل** گفت: - یارویمی الغنم لقدار تقیت مرتقی عظیماً. **عبدالله** گفت: - الله احلنی علیه، آنکه سرش از تن جدا کرد، و نزدیک رسول آورد. مسلمانان بدان شاد شدند و دو مرد عرب بر سر کوه ایستاده بودند تا هر گروه که نصرت یابند بایشان یار شوند، پاره میخ در هوا برایشان بگذشت، ازان میخ روشنائی آتش دیدند، و آواز زنجیر شنیدند. یکی را زهره پاره پاره شد و آن دیگر مسلمان شد، و قصه با رسول خدا بگفت. رسول از **جبرئیل** پرسید، گفت: آن آتش از حراره من بود که فریشتگان را همی راندم و زنجیر آورده بودیم از بهر کفار و بیم دادن ایشان، آنکه کار بجائی رسید که هفتاد تن از بزرگان **قریش** کشته شدند، و هفتاد تن را اسیر گرفتند، و هفتاد تن را مجروح کردند. و مسلمانان را نصرت بود، و این نصرت بتأیید حق بود، و قضاء الله بود، و خواست وی، کاری در ازل رانده و حکمی کرده و علم وی در آن رفته.

اینست که رب العالمین گفت: «لیقضی الله امرأ کان مفعولاً والی الله ترجع الامور»

یعنی - و بعد هذا الى مصيركم فاكرم اوليائى و اعاقب اعدائى .
 « يا ايها الذين آمنوا اذا القيتم فئة » ای :- جماعة من الكفار فى الحرب ، « فائبتوا »
 للقائم و قاتلوا ولا تنهزموا ، « واذكروا الله كثيراً » بالقلب و اللسان ، و هو التكبير
 عند المسابقة ، الله اكبر و الله اكبر . عطا كفت :- در حال حرب سخن گفتن مكروه
 است مگر ذكر خدا ، تكبير و تهليل . « لعلكم تفلحون » ای - تظفرون فى الدنيا
 و تبقون فى الجنة ، فائتبا خصلتان اما الغنيمة و اما الشهادة .

« واطيعوا الله ورسوله » فى اقامة الجهاد ، « ولا تنازعوا » - فتكو نوافيه على آراء
 مختلفة ، « فتنفلوا » ای :- فتجبتوا ، « و تذهب ريحكم » لفظ - ریح - استعارة است از
 دولت و نصرت و قوت و مهابت . قومی گفتند :- باد است بحقیقت که بوقت نصرت
 جهد ، و مصطفى ^ص باینه منی گفت :- نصرت بالصبا و اهلکت عاد بالدبور ، و گفته اند
 کسی را که دنیا بوی اقبال کند بمرادوی ، الریح اليوم لفلان . و منه قول الشاعر :

اذا هبت رياحك فاغتنمها فان لكل عاصفة سكون
 ولا تغفل عن الاحسان فيها فلا تدرى الركود متى يكون

« واصبروا ان الله مع الصابرين » - ينصرهم ولا يخذلهم .

« ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً » الاية ... البطر الغلو فى النعمة

واحتقار الفير ، « ورتاء الناس » ليشنوا عليهم . میگوید : شما که مؤمنان اید چون
 کافران نه بید . بوجهل و اصحاب وی که از مکه بیرون آمدند بقصد بدر تا زنده
 و دنده و در نعمت بطر گرفته ، و طاعی و یاغی کشته ، و خویشتن بمردی فرا مردم
 نموده و مست خمر و زمر گشته [هم چون لشکریک جکاذ مقهور علیه ما يستحق ا] ،
 مصطفى ^ص چون ایشانرا دید گفت : « ان هذه قریش قد خرجت بفخرها و خيلائها
 تجاد الله و رسوله ، اللهم فاحنهم الغداة » !

« و يصدون عن سبيل الله » ای - دين الله بطراً و رتاء الناس ، و يصدون . این دو

مصدر و فعل هر سه حال اند . « والله بما يعملون محيط » عالم به من كل الوجوه .

« واذ زين لهم الشيطان اعمالهم » مفسران گفتند : در سبب نزول این آیت که

قریش چون فرا راه بودند و حرب و قتال در دل گرفتند، قومی گفتند: که ما از بنی کنانه و بنی مدلج می ترسیم که ایشان خصم ما اند و میانۀ ما کینه و عداوت است، و ایشان با قوت و شوکت، نباید که تعرض ما کنند تا باز گردیم. چون خواستند که باز گردند، ابلیس آمد بر صورت سراقه مالک جعشم الکنانی، گفت: چرا می باز گردید. ایشان گفتند: - نحن نريد قتال هذا الرجل ونخاف من قومك، ما ميخواهيم که با محمد قتال کنيم و از قوم تو بنی کنانه ميترسيم. و این سراقه از اشراف کنانه و بنی مدلج بود، سالار و سرور ایشان. ابلیس که بر صورت وی بیرون آمده بود گفت:

« لا غالب لكم اليوم » ای - لا احد يغلبكم من الناس، ای - من کثر نکم وقيل - من جنس الناس، « وانی جارٌ لكم » ای - مجيرکم عن بنی کنانه و ضامن ان لا يتعرضوا لكم. يا ظالمي اني تروم ظلامتي والله من كل الحوادث جاری

جاری ای - مجیری. ابلیس گفت: امروز کس باشما نتاود، از مردمان مترسید، که من شما را از قوم خویش ایمن دارم و ایشان را بر شما دست نبود. رب العزة گفت: « فلما ترأت الفتان نکص علی عقبیه » [ای - التقی الجمعان و رأى ابلیس الملائكة نزلوا من السماء نکص علی عقبیه] ای: - ولی مدبراً، « وقال: « انی بری منکم » افارقکم ولا ادنو منکم. خدای گفت: چون هر دو گروه بر هم رسیدند، ابلیس فریشتگان را بدید که از آسمان فرومی آمدند، و جبرئیل را دید جامه بخود در گرفته، و در پیش مصطفی ایستاده و عنان وی گرفته، بترسید و از مشرکان با پس گشت، بوجهل او را گفت: - یا سراقه أفراراً من غیر قتال؟ هنوز جنگ در نیوستم و راه گریز گرفتی؟ گفت: « انی اری ما لاترون » یعنی: - الملائكة. « انی خاف الله، ان يهلكني فيمن يهلك، و قيل: - أخاف ان يناله مكروه من الملائكة: لانهم كانوا يعرفونه، وقيل: - خاف الوقت الذي انظر اليه قدحان وقيل: - معناه « انی اخاف الله عليكم. » قال ابن اسحق، قال ابلیس: « انی اخاف الله » و کذب عدو الله مابه مخافة الله، ولكن علم انه لا قوة له ولا منعة فاوردهم و اسلمهم، و تلك عادة عدو الله لمن

اطاعه حتى اذا التقى الحقّ و الباطل اسلمهم و تبرأ منهم . پس چون کافران بهزیمت
 و امکه آمدند آوازه درافتاد که **سراقة** پشت بناد بهزیمت و لشکر بشکست ، خبر
سراقة رسید گفت : - والله ماشعرت بمسیر کم ، حتی بلغنی هزیمتکم ، والله که من
 نه از رفتن خبر دارم و نه از هزیمت تا آنکه که خبر هزیمت شما بمن رسید ، این
 چه سخن است و چه کار که بر من می بندید ؟ ایشان گفتند : نه تو درمعر که بودی
 و چنین گفتی ؟ وی سوگند یاد میکرد که من نبودم . مسلمانان دانستند که وی راست
 میگوید و آن گوینده شیطان بود .

ثم قال : - « والله شديد العقاب » . يجوز ان يكون متصلاً بكلامه ، و يجوز
 ان يكون مستأنفاً .

« اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض » الاية ... هم المنافقون ايضاً ، وقد
 عطف الوصف على الوصف بالواو ، وقيل : - هم قوم اسلموا بمكة ، ولم يهاجروا ، فلما
 خرجت قريش لحرب رسول الله ص ، خرجوا معهم ، وقالوا نكون مع اكثر الفئتين ، فلما
 رآوا قلة المسلمين ، قالوا : - « غرّهؤلاء دينهم » ، اذ خرجوا مع قلتهم يقاتلون الجمع الكثير
 ثم قتلوا جمعاً من المشركين ، منهم قيس بن الوليد و ابو قيس المخزوميان و الحرث
 بن زمعة بن الاسود بن المطلب و علي بن امية بن خلف و العاص بن منيه بن
 الحجاج و الوليد بن عتبة و عمرو بن امية .

« ومن يتوكل على الله » اي - يفوض امره اليه لا يغلب ، « فان الله عزيز قوی
 منيع ، « حكيم » في خلقه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « واعلموا انما غنمتم من شئ » ... الاية ، غنيمت مال کافران است که
 مسلمانان بران ظفر یابند بوقت قتال و جهاد ، و گفته اند جهاد دو قسم است : جهاد
 ظاهر ، و جهاد باطن ، جهاد ظاهر با کفر است به تیغ ، و جهاد باطن با نفس است بقهر .
 مجاهدان به تیغ سه مردند : - کوشنده ماجور و خسته مغفور و کشته شهید . همچنین
 مجاهدان با نفس سه مردند ، یکی میکوشد وی از ابرار است ، یکی می تازد وی از
 اوتاد است یکی باز رسته وی از ابدال است . او که در جهاد کفار است بمال غنیمت

توانگر شود، او که در جهاد نفس است بدل توانگر شود، توانگر بمال آن مال وی یا حلال است و محنت، یا حرام است و لعنت، و توانگر بدل همتی دارد مه از دنیا و مرادی مه از عقبی. مصطفی ص جهاد نفس را عظیم تر خواند، و بزرگ تر گفت: «رجعنا من الجهاد الا صغری الی الجهاد الا کبیر» از بهر آن که از دشمن حذر توان کرد و از نفس حذر کردن نتوان. و با هر دشمنی اگر بسازی از شر وی ایمن گردی، و بانفس اگر بسازی هلاک خود دران بینی. و ازاد بار نفس آنست که مصطفی ص گفت: «ان الله لاینظر الی صورکم ولا الی اعمالکم و لکن ینظر الی قلوبکم»، گفت: خدای بدل نکرد و بنفس ننکرد، و معلوم است که نگرستن تأثیر محبت است، و ناکرستن تأثیر بغض، اگر نفس دشمن داشته حق نبودی بوی نظر کردی، چنانکه بدل کند. پس واجب کند نفس را دشمن داشتن، و موافقت حق را بنظر مهر و محبت بوی نمکرستن، و در مهر که مجاهدت به تیغ ریاضت قهر وی کردن، و دیده مرادوی بناوک تفرید و تجرید بر دوختن - ازینجا گفت مصطفی ص: «من مقت نفسه فی ذات الله آمنه الله من عذاب یوم القیمة»، و در این معنی حکایت احمد بن خضرویه معروف است. گفتا: روز کاری در قهر نفس خویش بسر آوردم تا او را از مراد و کام خویش بازداشتم روزی نشاط غزو کرد، با من بر آویخت که غزا کردن شرط دین است و عماد مسلمانی و نشان طاعت داری. و من از نشاط وی عجب داشتم که از نفس نشاط طاعت نیاید، و بخیر کمتر گراید، گفتم: ناچار در زیر این مگری است پیوسته، او را روزه میفرمایم مگر طاقت کرسنگی ندارد خواهد که در سفر از آن خلاص یابد و خواهد که در سفر روزه گشاید رخصت سفر بر کار گیرد! گفتم: بانفس نذری کردم که تا در سفر باشم روزه نگشایم، بلکه بیفزایم، گفت: روا دارم و روزه نگشایم، گفتم: مگر از آنست که طاقت قیام شب ندارد میخواست که در سفر از آن خلاص یابد در دل کردم که از قیام هیچ نکاهم و از شام تا بام نفس را برپای دارم، گفت: روا دارم و از آن ننالم. اندیشه کردم که مگر از آنست که با خلق می نیامیزد و وحشت خلوت او را برین داشته است و میخواست که با خلق صحبت کند، همت کردم که در سفر جز بمنزلهای خراب فرو نیایم، و از خلق گوشه گیرم. آن نیز از من روا داشت و بیسندید. پس از روی عجز و تضرع در

حق زاریدم که الهی بفضل خود مرا از مکر نفس آگاه کن و بلطف خود مرا شاد کن! آخر دریافتم که نفس میگوید که هر روز مرا به تیغ مجاهدت هزار ضربت زنی و هزار بار بکشی و خلق را از آن آگاهی نه، باری بغزایم تا یکبار کشته شوم و شهید باشم و جهانیان باز گویند که احمد خضرویه در غزای شهادت یافت، گفتم: صعب خصمی که نفس است که نه در دنیا موافقت نماید، نه در عقبی سعادت خواهد، کمین ریاخواست که بر من گشاید، و در زمره هالکان آرد، تا رب العزة مرا از مکر وی آگاهی داد، و در جناب کرم و لطف مرا جای داد، آنکه در وردها بیفزودم و الطاف کرم بسی دیدم.

پیر طریقت گفت: «الهی! از بیم تو اند بود، بجان رسیدم، هیچ ندانم که با چنین نفس با چنین کار چون افتادم، هیچ غیرت نگرفتم و خلقی بعبرت خویش ندیدم، هر چند کوشیدم که يك نفس از آن خود شایسته تو بینم ندیدم. ملکا، دانی که نه بی تو خود را این روز گزیدم! الهی مران کسی را که خود خواندی ظاهر مکن، جرمی که خود پوشیدی! کریم، میان ما با تو داور توئی، آن کن که سزای آنی!

قوله: «فان لله خمس و للرسول» چنان که از مال غنیمت بیرون کنند و دران سهمی است خدایرا و رسول را، هم چنین در معاملات حقیقت که دل را غنیمت است سهمی است خدایرا، که بنده دران آزاد بود از حظ خود ورق کون همه حق باشد و بحق باشد از خود بیزار و از عالم آزاد.

پیر طریقت گفت: «بنده را وقتی بیاید که از تن زبان ماند و بس، و از دل نشان ماند و بس، و از جان عیان ماند و بس، دل برود نموده ماند و بس، جان برود ربنده ماند و بس، این جوانمرد بمنزل رسید و پرسید از سیل چه نشان دهند، چون بدریا رسید در دریا افتاد، و سختی پرسید، در خود برسد او که بمولی رسید:

بلعجب بادی است در هنگام مستی باد فقر

کز میان خشک رودی ماهیان تر گرفت

ابتدا غواص ترك جان و فرزندان بگفت

پس بدریا در فرود تا چنین گوهر گرفت

سالها مجنون طوافی کرد در کهسا رودشت

تا شبی معشوقه را در خانه ما در گرفت

« اذانتُم بالعدوة الدنيا » از اینجا تا آخر ورد قصه بدریان است ، و وصف الحال جوانمردان ، که در معرکه ابطال و در صف قتال مبارزت نمودند و بعهد و وفاء حق بایستادند ، تا از بارگاه حقیقت بوصف رجولیت موصوف گشتند ، و اعلاء کلمه حق را و نشر بساط اسلام را تن سبیل و جان بذل و دل فدا کردند .

شراب از خون و جام از کاسه سر بجای بانگ رود آواز اسبان

بجای دسته گل قبضه تیغ بجای قرط بر تن درع و خفتان

رب العالمین گفت : - آن کاریست که در ازل من خواستم ، قضائی که من کردم ، حکمی که من راندم ، « ليقضى الله امرأ کان مفعولا » فریشتگان را فرستادم آرام دلها را و بشارت مؤمنانرا ، اما نصرت دادن کار الهیت ما است و خصایص ربوبیت ما ، « وما النصر الا من عند الله » . همچنین رسولانرا از بهر دعوت فرستادم و هدایت بعنایت ما است ، « انك لاتهدى من احببت » ! کسب بنده تقدیر کردم و سبب ساختم اما روزی دادن و رسانیدن بر ما است « و ما من دابة فى الارض الا على الله رزقها . » جفت دادن و تخم ریختن سبب کردم لکن وجود فرزند بقدرت ما است « يهب لمن يشاء اناثا و يهب لمن يشاء الذكور » .

« واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا » از روی اشارت مسلمانان را درین آیت موافقت میفرماید که موافقت اصل دین است ، و مخالفت مایه ضلالت ، چنانکه در دین و عقیدت موافقت واجب است ، در رای و عزیمت هم واجب است ، از اینجاست که رب العزة طاعت خدا و رسول و اولی الامر همه درهم بست ، و خروج و مخالفت حرام کرد . مصطفی گفت : « امرتکم بخمس - بالجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد فى سبيل الله . وانه من خرج من الجماعة قیدشبر فقد خلع ربقه الاسلام من عنقه الا ان يراجع » ، و قال ص : « من اطاعنى فقد اطاع الله ، و من عصانى فقد عصا الله ، و من يطع الامين فقد اطاعنى ، و من يعص الامير فقد عصانى ، و انما الامام جنة يقاتل من ورائه ، و يتقى به فان امر بتقوى الله و عدل فان له بذلك اجرا ، و ان قال بغيره فان عليه منة ، و ان

امر علیکم عبد مجذع یقودکم بکتاب اللہ ، فاسمعوا له واطیعوا .
 تم قال تعالی : « واصبروا ان الله مع الصابرين » یتولی الکفایة اذا حصل منهم
 الثبات وحسن التفویض . حسن بصری رحمه الله هر که که قصه اصحاب بدر خواندی
 گفتی :- ظوبی سپاهی را که امیر ایشان رسول خدا ، جاسوس ایشان جبرئیل امین خدا ،
 مبارز ایشان حمزه و علی شیر خدا ، مدد ایشان فریشتگان خدا ، مقصود ایشان
 اظهار دین خدا ، حاصل ایشان رضای خدا .

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالی : « ولوتری اذیتوفی الذین کفروا » و اگر تو دیدید آنکه که
 میرانند کافرانرا ، « الملائكة » فریشتگان ، « یضربون وجوههم و ادبارهم » میزدند
 ایشان را بر رویها و پشتها ، « وذوقوا عذاب الحریق .^(۵۰) » [میگفتند ایشانرا که]
 میچشید عذاب آتش .

« ذلك بما قدمت ایدیکم » این [زخم و عذاب] بآنست که دست شما پیش
 فرا فرستاد شما [از کرد بد] ، « وان الله لیس بظلام للعبید .^(۵۱) » و خدای ستمکار
 نیست بندگانرا .

« کذاب آل فرعون » بمشرکان قریش همان بود که بآل فرعون بود [از عاقبت
 کرد بد ایشان] ، « والذین من قبلهم » و ایشان که پیش از ایشان بودند ، « کفروا
 بایات الله » کافر شدند به پیغامهای خداوند و نشانهای او ، « فاخذهم الله بذنوبهم »
 تا فرا گرفت خدای ایشانرا بکناه ایشان ، « ان الله قوی » که خدای سخت گیر است
 [دشمنان خویش را] ، « شدید العقاب .^(۵۲) » سخت سرانجام نمودن ایشانرا .

« ذلك » این بآنست ، « بان الله لم ینک مغیراً » که خدای نبود آنرا که بگرداند
 و تغییر کند ، « نعمة انعمها علی قوم » نیکوئی را و نعمتی را که بآن نیکوئی کرد
 بر قومی ، « حتی یغیروا ما بانفسهم » تا آنکه که ایشان آنرا تغییر کردند و
 بگردانیدند بخویشتن خویش ، « وان الله سمیع علیم .^(۵۳) » و خدای شنوایی است دانا .

« کذاب آل فرعون » همچنان راست که آل فرعون را رفت [از سرانجام کار و رفت روزگار] « **والذین من قبلهم** » و ایشان که پیش از ایشان بودند « **کذبوا** بایات ربهم » دروغ زن گرفتند پیغامها و نشانهای خداوند خویش « **فاهلکناهم بذنوبهم** » تا هلاک کردیم ایشانرا بگناهان ایشان « **واغرقتنا آل فرعون** » و بآب بگشتیم کسان فرعون را « **وکل کانوا ظالمین** »^(۵۴) و همه که بودند ستمکاران بودند بر خویشان.

« **ان شر الدواب عند الله** » بترین همه جنبندگان بنزدیک خدا « **الذین کفروا** » ایشانند که کافر شدند بیگتایی خداوند خویش « **فهم لا یؤمنون** »^(۵۵) بنمی گروند [باو که یکی است].

« **الذین عاهدت منهم** » ایشان که پیمان بستنی با ایشان . « **ثم ینقضون عهدهم فی کل مرة** » آنکه پیمان خودمی شکنند در هر باری « **وهم لا یتقون** »^(۵۶) و از عذر نمی پرهیزند

« **فایما تنقضهم فی الحرب** » هر گه که ایشانرا دریابی و بر ایشان دست یابی « **فشرّد بهم من خلفهم** » نکالی کن بر ایشان که هر که از پس ایشان در فراز آرسد حذر کند و برمد « **لعلهم یدّکرون** »^(۵۷) تا مگر بپذیرند .

« **و اما تخافن من قوم خیانة** » اگر نرسی از قومی که عهد شکنند « **فانذرهم** » اگاهی افکن بایشان [که تو پیمان ایشان بشکستی یا خواهی شکست] « **علی سواء** » تا ایشان و تو یکسان باشید [در آگاهی از شکستن پیمان] « **ان الله لا یحب الخائنین** »^(۵۸) که خدای کژانرا و کژ پیمانان را دوست ندارد .

« **ولا تحسبن الذین کفروا سبقوا** » و میندار که کافران از پیش شدند « **انهم لا یعجزون** »^(۵۹) که ایشان خدای رادر خود عاجز نیارند [و بپس نکنند و از پیش نشوند].

« **واعذوا لهم** » و میسازید ایشانرا « **ما استطعتم** » هر چه توانید « **من قوة** » از تیر انداختن « **ومن رباط الخیل** » و از این اسبان ساخته و بر آخر بسته در تفرها

« ترهبون به » تا می ترسائید بآن ، « **عدو الله وعدوكم** » دشمن خدا را و دشمن خویش را ، « **وآخرین من دونهم** » و کسانی را که فرود از ایشان اند ، « **لا تعلمونهم** » که ایشان را ندانید ، « **الله يعلمهم** » داند ایشانرا خدای ، « **وما تفتقوا من شیء فی سبیل الله** » و هر چه نفقه کنید از چیزی از بهر خدا [و در سبیل باز کوشیدن با دشمنان وی] ، « **یوفّ الیکم** » گزارد آید بشما پاداش آن ، « **واتم لا تظلمون** » (۶۰) « و از شما چیزی کاسته نیاید .

« **وان جنحو للسلام** » و اگر بصلح گرایند دشمنان و صلح جویند ، « **فاجح لها** » بآن گرای و صلح جوی ، « **وتوکل علی الله** » و پشت بخدا باز کن ، « **انه هو السميع العليم** » (۶۱) ، که او شنوائیست دانا .

« **وان یریدوا ان یخدعوک** » و اگر خواهند که بفریبند ترا [بصلح ترا از خویشتن مشغول دارند تا سازی سازند] ، « **فان حسبک الله** » بسنده تو است خدای ترا پسندده ، « **هو الّذی ایدک بنصره** » او است که ترا نیروی داد بیاری خود ، « **وبالمؤمنین** » (۶۲) « و مؤمنان ، « **والف بین قلوبهم** » و مؤمنانرا و یاران ترا هم دل کرد و نزدیکی داد دلهاى ایشانرا بایکدیگر ، « **لو انفتحت مافی الارض جمیعاً** » اگر نفقه کردی تو هر چه در زمین است ، « **ما افت بین قلوبهم** » ایشانرا هم دل نکردید و در دلهاشان الفت ننهادید ، « **ولکن الله الف بینهم** » لکن خدای میان ایشان الفت نهاد [به دین اسلام] ، « **انه عزیز حکیم** » (۶۳) ، که او توانائیست دانا .

النوبة الثانية

قوله تعالى : - « ولوتری اذیتو فی الذین کفروا » ، جماعتی مفسران گفتند : این آیت در شأن کشتگان روز بدر آمده است که چون روی به مسلمانان نهادند بوقت جنگ ، فریشتگان بر پشتهای ایشان میزدند . مردی گفت یا رسول الله ! رأیت بظهر ابی جهل مثل الشراك . بر پشت بوجهل نشان ضربتها دیدم هم چون دوال . فقال : ذاك ضرب الملائكة ، رسول خدا گفت : آن ضرب فریشتگان بوده . وعن انس بن مالك قال : وقف رسول الله ص یوم بدر علی القلیب ، فقال : ای اباجهل بن هشام و ای عتبة

بن ربيعة و ای ولید بن عتبة و ای فلان بن فلان، بئس عشيرة النبی کنتم، و بئس بنو عم النبی کنتم، هل وجدتم ما وعد ربکم حقاً. فقال عمر: بابی انت وامی یا رسول الله! هل یسمعون کلامک الساعة وقد جئفوا؟ قال: والذی بعثنی بالحق، انهم یسمعون کما تسمع، ولكن لا یقدرون ان یجیبوا. این خبر دلیل است که مرده در کور سخن زندگان شنود و از احوال ایشان خبر دارد. و مما یدل علیه ما روی عن ابی هریرة قال: ان اعمالکم تعرض علی اقربائکم من قرنائکم فان رأوا خیراً فرحوا به و ان رأوا شراً کرهوا، و انهم لیستجیرون المیت اذا اتاهم حتی ان الرجل یسأل عن امرائه تزوجت ام لا؟ و روی ان عاداً لما اهلکها الله، قام فیهم نبیهم علیه السلام فقال: ای عاد! هل وجدتم ما وعد ربکم حقاً؟ هل زلزلت اقدامکم و رجفت قلوبکم و سقت الا حفاف علیکم؟ والذی نفسی بیده انهم لیسمعون مقالتی. و گفته اند این آیت عام است همه کافرانرا خواهد که بوقت قبض روح فریشتگان ایشانرا زنند.

«یضربون وجوههم» ما قبل منهم، «و ادبارهم» ما ادبر منهم، یضربون اجسادهم کلها. ابراهیم بر ملك الموت رسید گفت: یا ملك الموت! خواهم که ترا بینم بآن صورت که قبض روح کافران کنی. گفت یا ابراهیم: طاقت نداری. گفت لا بد است. پس خویشتن را بآن صورت فراوی نمود. شخصی را دید سیاه و تاریک بوی ناخوش از وی میدمد و مویهای اندام وی برپای شده و جامه سیاه ناخوش پوشیده و دود و آتش از بینی و دهان وی بیرون می آید. ابراهیم چون ویرا دید ویرا غشی رسید، چون بهوش باز آمد. ملك الموت با صورت خویشتن شده بود. گفت: یا ملك الموت آن بدبخت را اگر خود دیدن صورت تو عذاب وی بودی تمام بودی! و در خبر است که دو جانور بر کافر مسلط کنند بعد از مرگ، هر دو کر و نابینا و در دست هر یک عمودی از آهن گرم و او را بآن می زنند تا بقیامت، نه چشم دارند که ویرا بینند تا رحمة کنند و نه گوش دارند که آواز ناله وی بشنوند. و روا باشد که «یتوفی» فعل الله باشد که خدای بحقیقت خلق را میراند، چنان که گفت: «الله یتوفی الانفس حین موتها». و آنکه «الملائكة» ابتدا باشد و «یضربون» خبر ابتدا. و قول او ظاهر تر است بدلیل قراءت هاشمی که «تتوفی» خواند بدو تا.

«وذوقوا عذاب الحریق». قول اینجا مضمراست. ای - و یقولون: «وذوقوا عذاب الحریق». و عرب قول اضمار فراوان کند از بهر ظهور دلالت بر آن در سخن، و این در قرآن فراوان است، منها قوله: «واذیرفع ابراهیم القواعد من البیت» الی قوله: «ربنا» ای - یقولان ربنا. «ویتفکرون فی خلق السموات والارض ربنا» ای - و یقولون ربنا. و گفته اند: این عذاب حریق - عذاب دوزخ - است. چنانکه در آن آیت گفت: «کلما نضجت جلودهم»... آلیه.

«ذلك» ای - هذا العذاب، «بما قدمت ایدیکم» بما کسبتم و جئتم، «وان الله لیس بظالم للعبید» فیاخذهم بغير ذنب.

«کذاب آل فرعون»، فرعون درین آل داخل است. چنانکه مصطفی^ص در صلوات گفت: «کما بارکت علی ابراهیم». «کذاب آل فرعون» ای - کصنیع آل فرعون. وقیل - محله نصب، ای - یفعل الله بهم من الاهدک والعذاب، کما فعل بال فرعون. «والذین من قبلهم»، الضمیر یعود الی فرعون، و یحتمل ان یعود الی کفار قریش، و یجوز ان یرتفع بالابتداء و - کفروا - خبره. میگوید: و ایشان که پیش از ایشان بودند، چون قوم نوح و هود و صالح، کافر شدند بآیات خدا و معجزات انبیا. «فاخذهم الله بذنوبهم» عاقبهم علیها، «ان الله قوی شدید العقاب» لا یغلبه شیء. «ذلك» ای - هذا الاخذ بسبب «ان الله لم یک مغیراً» مبدلاً نعمة انعمها علی قوم «حتى یغیروا» یبدلوا، «ما بانفسهم». این اهل هکله اند که خدای ایشانرا نعمت داد، چنانکه گفت: «اطعمهم من جوع و آمنهم من خوف»، و مصطفی^ص راهم از ایشان بایشان فرستاد به پیغامبری. چنانکه گفت: «لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز». ایشان آن نعمت بخویشتن بگردانیدند، بجای شکر کفر نهادند، و شرک آوردند، تارب العزة آن نعمت از ایشان بستند و بانصار داد، و امن ایشان بخوف بدل کرد تا روز بدر بایشان آن رفت که رفت. «لم یک» اصله - یکون - فحذفت الحریکة للجزم و حذف الواو لالتقاء الساکنین، و حذف النون لشیبهه بحرف المد والین، لان کلمة الکنون یکثر دورها لانه عام فی کل الاشیاء، «وان الله سمیع علیم». «کذاب آل فرعون والذین من قبلهم» من کفار الامم، «کذبوا بآیات ربهم»

فاهلکناهم بذنوبهم، بعضاً بالرجفة، وبعضاً بالخسف، وبعضاً بالمسح، وبعضاً بالريح
 وبعضاً بالماء. یحتمل ان الفعل فی قوله: «کفروا بآیات الله» لکفار قریش و «کذبوا
 بآیات ربهم» لآل فرعون. «والذین من قبلهم» فاعاد ذکرهم لما حیل بینهم و بین
 افعالهم بافعال غیرهم. «وکلّ کانوا ظالمین» ای - کلّ قوم منهم کانوا کافرین.
 میگوید هر که را هلاک کردیم، بستمکاری ایشان هلاک کردیم و ما از ستم پاکیم.
 «ان شرّ الدواب عند الله الذین کفروا». این آیت در شأن بنی عبدالدار آمد که
 در کفر و عداوت رسول خدا مصر بودند و سخت خصومت. رب العالمین گفت: «فهم
 لا یؤمنون» ای - لا یؤمنون ابدأ. هم چنانکه قوم نوح را گفت: «لن یؤمن من قومک
 الا من قد آمن». و گفته اند: در شأن یهود بنی قریظه آمد که عهدهی با رسول خدا
 داشتند، نقض کردند و مشرکان مکه را بسلاح یاری دادند بر قتال، مصطفی ص و
 یاران، پس پشیمان شدند و عذر خواستند و گفتند: نسینا و اخطانا، و دیگر باره با
 مصطفی عهد کردند و روز خندق باز پیمان بشکستند، دیگر بار نقض عهد کردند.
 و کعب اشرف با جمعی یهود قریظه به مکه شدند و موافقت ایشان کردند بر مخالفت
 رسول خدا. اینست که گفت: «الذین عاهدت منهم» ای - معهم، «ثم ینقضون عهدهم
 فی کل مرة وهم لا یتقون» لا یخافون الله فی نقض العهد.

رب العالمین گفت: «فایما تثقنهم فی الحرب» ای - تطفر بهم و تجدهم. این در
 آیت اول پیوسته است. میگوید: اکنون که ایشان نقض عهد کردند، هر که که
 دست یابی بر ایشان، «فشرّد بهم من خلفهم» ای - افعل بهم من خلفهم، ای - افعل
 بهم فعلا من التنکیل و العقوبة تفرّق به جمع کل ناقض عهد، فیهتبروا بما فعلت بهؤلاء
 ولا ینقضون العهد. فذلک قوله جل و علا: «لعلهم یدگرون» ای - یعتبرون.

«وایما تخافن» جالب این نون مشدّد ماء زایده است، تقدیره وان تخف. این
 خوف بمعنی علم است. یعنی - وان تعلمن «من قوم خیانة» نقضاً للعهد بدلیل یظهر
 لك كما ظهر من قریظة و النضیر، «فانبذ الیهم» یعنی انبذ الیهم اعلاماً انک ناقض
 عهدهم، اذ همّوا به، حتی تکون انت وهم سوآء فی العلم بالنقض فلا یتوهموا بك الغدر،
 یعنی - افعل بهم ما یفعلون.

«ان الله لا يحب الخائنين» الناقضين للعهود. وفي الخبر «لادين لمن لاعهده».
«ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا» اي - لا تحسبن يا محمد، الذين كفروا فانوا
فانهم في القبضة وان طالت المدة. اين درشان قومي آمد از كافرين كه از حرب بدر
بجسته بودند وبه مكه باز شده، ترسيدند كه ايشان را هلاك و عذاب رسد، پس چون
ايشانرا وقتي عذاب ترسيد طاعى و ياغى كشتند. رب العالمين گفت: يا محمد
لا تحسبنهم سبقوا بسلامتهم آلآن، فانهم لا يعجزوننا ولا يفوتوننا فيما يستقبل من
الاقوات.

شامى و حمزه و حفص، «لا يحسبن» بياخوانند، يعنى - لا يحسبن الذين
كفروا انفسهم سابقين فابتين من عذابنا، وفيه وجه آخر، «لا يحسبن»، قيل - المؤمنين
الذين كفروا سبقوا. پس گفت: «انهم لا يعجزون». قراءة عامه - يعجزون - بفتح نون
است واختيار آنست و در شواذ خوانده اند بکسر نون، فيكون المعنى - انهم لا يعجزوننى،
فحذفت التون الاولى لاجتماع التونين. و همچنين قراءت عامه قراء - انهم - بكسر الف
است بر معنى ابتدا، اي - انهم لا يعجزونى. ايشان مرا عاجز نيارند، والاعجاز سلب
القدرة، مكر شامى كه وى - انهم - بفتح الف خواند و بدین قراءت - لا - صلة است و
تقديره «ولا تحسبن الذين كفروا ان سبقوا انهم لا يعجزون».

«واعدوا لهم» اي - اعدوا ايها المؤمنون لهم، اي - لناقضى العهد و لجميع
الكفار، «ما استطعتم» ماسهل عليكم تحصيله، «من قوة» وهى ما يتقوى به فى الحرب
من السلاح و الخيل و النفقة. و قال عكرمة هى الحصون. و عن عقبه بن عمران، ان
النبي ص قال على المنبر: - الا ان القوة الرمي، قالها ثلاثا، وقال ص ان الله يدخل بالسهم
الواحد ثلاثة نفر الجنة: - صانعه محتسباً فى صنعه الخير، والرامي به، و منبئله. وقال:
«ارموا واركبوا وان ترموا احب الي من ان تركبوا كل شئ يلهوا به الرجل باطل
الارميه بقوسه و تاديبه فرسه و ملاعبته امراته فانهن من الحق، و من ترك الرمي بعد
ما علمه رغبة عنه فانه نعمة تركها، وقال كفرها. و عن سلمة بن الاكوع قال: خرج
رسول الله ص على قوم من اسلم يتناضلون، فقال: ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان
رامياً، وانا مع بنى فلان لاحد الفريقين، فامسكوا بايديهم، فقال، مالهم، قالوا: و كيف

ترمی و انت مع بنی فلان ، قال : ارموا وانا معکم کلکم ، وقال ص : من علم الرمی ثم تر که فلیس منا او قد عصی .

« ومن رباط الخیل ، رباط مصدر است ، تقول ربط یربط ربطاً و رباطاً و رباط یرابط مرابطاً ، و رباطاً ، و هوشد الخیل [و امسا که و الخیل ^۱] عام فی الذکور و الاناث . قال النبی : من احتبس فرساً فی سبیل الله ایماناً بالله و تصدیقاً بوعده فان شبعه و ریته و روثه و بوله فی میزانه یوم القیمة . وعن جریر بن عبد الله قال : رأیت رسول الله ص یلوی ناصیة فرس باصبعه بیده و هو یقول : الخیل معقود بنواصیها الخیر الی یوم القیمة الاجر و الغنیمة . « ترهبون » ای - تخوفون غایة التخویف به ، ای - بالاعداد . یعقوب ترهبون بتشدید خواند . میگوید : باین ساختن سلاح و آلات جنگ دشمن خدا را و دشمنان خود را می ترساید ، آن دشمنان که ایشانرا می شناسید و میدانید از مشرکان قریش و کفار عرب و یهود قریظه ، « و آخرین » ای - و ترهبون « آخرین من دونهم » لاتعلمونهم و قومی دیگر از دشمنان که شما ایشانرا می ندانید و خدا ایشانرا میداند و میشناسد . همچنانکه جانی دیگر گفت : « والله اعلم باعدائکم » . ابن زید گفت : منافقان اند که با مسلمانان غزو می کردند و کلمت شهادت میگفتند و مسلمانان ایشانرا نمیدانستند و از عداوت که در دل داشتند بی خبر بودند . ابن جریر گفت : هم الجن لان قوله : « عدو الله و عدوکم » یشتمل جمیع الاعداء من الآدمیین . قومی گفتند : چنان نیکوتر که بیان آن نکنند بعد از آن که خدای گفت : « لاتعلمونهم الله یعلمهم » .

« و ما تنفقوا من شیء من آلة و سلاح صفر آء و بیض آء ، فی سبیل الله » ، ای - طاعة ، « یوف الیکم » یخلف لکم فی العاجل و یوف لکم اجره فی الآخرة ، « و انتم لانظلمون » - لاتنقصون من الثواب .

« و ان جنحوا للسلام » بفتح سین قراءت عامه است و بکسر سین قراءت بوبکر تنها ، و بمعنی هر دو یکسان است . الجنوح - الميل الی الشئ ، و الجنح الجزء من اللیل . درین آیت شرط نهاد که آنکه که دشمن صلح جوید تو صلح جوی . جای دیگر

(۱) منحصر به نسخه الف میباشد .

تفسیر کرد گفت: «ولانهنوا وتدعوا الى السلم» تو دشمن با صلح بخوان، اگر دشمن صلح جوید با صلح آی. **قتاده** گفت: این در ابتداء اسلام بود پس منسوخ گشت بآیت سیف. وقیل - هی ثابتة لانها فی موادة اهل الكتاب. «فاجنح لها»، گفت: از بهر آنکه سلم مؤنث است ومعنی السلم المصالحة، «وتوکل علی الله» ای - فوض امرک الیه واتخذہ وکیلا، «انه هو السميع العليم».

«وان یریدوا ان یخدعوک» ای - ان ارادوا باظهار الصلح خدیعتک، «فان حسبک الله» ای - الذی یتولی کفایتک الله، «هو الذی ایدک بنصره» **یوم بدر**، و بالمؤمنین، یعنی - الانصار. «والف بین قلوبهم» ای - بین قلوب الاوس و الخزرج وهم الانصار جمعهم الله علی الايمان والمودة بعدان كانوا اشتاتاً وجعلهم اخواناً بعد ان كانوا اعداء.

«لوانفقت ما فی الارض جميعاً» نصب علی الحال، ای - بلغ عداوتهم نهاية، لوانفق منفق فی اصلاح ذات بینهم ما فی الارض من الاموال لم یقدر علی الاصلاح والالفة و رفع الاحنة، «ولکن الله الف بینهم» لان قلوبهم بیده یؤلّفها کیف یشاء. معنی آنست که اگر هر چه در روی زمین مالست و نعمت تو هزینه (۱) کنی و بذل کنی تا میان اوس و خزرج و جز از آن از قبائل متعددی با یکدیگر از عرب که میان ایشان کارهای عظیم قدیم بود از ثرات و احن، میگوید: اگر آن همه خرج کنی تا میان ایشان صلح دهی آن کینه و عداوت بر گیری نتوانی، و اسلام آنرا همه بسترده و برگرفت، و ایشانرا همه برادران کرد، تا میان ایشان نه عداوت ماند نه تنافر. رب العالمین خبر داد درین آیت که، آن همه من کردم بفضل و رحمت خویش.

«انه عزیز» لایمتنع علیه شیء «حکیم علیم» بما فعله.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «ولو تری اذ یتوفی الذین کفروا...» الایة. مرگ

چهار قسم است: (مرگ اهانت و لعنت، و مرگ حسرت و مصیبت، و مرگ تحقیر و

کرامت، و مرگ خلعت و مشاهدت). مرگ لعنت مرگ کافران است،

۱ - هزینه = خرج (فرهنگ رشیدی)

حسرت مرگ عاصیان است، و مرگ کرامت مرگ مؤمنان است، مرگ مشاهدت مرگ پیغمبران است. مرگ لعنت را گفت: «ولوتری اذ یتوفی الذین کفروا...». جائی دیگر گفت: «ولوتری اذ الظالمون فی غمرات الموت». یا سید، اگر بینی تو آن کافران را در آن سكرات مرگ، و آن زخم و ضرب فریشتگان عذاب که از سیاست و هیبت و نهیب ایشان آسمان و زمین میلرزد، آن کافر در میان دود و آتش و بوی ناخوش گرفتار شده و ضربت ملك و قطیعت ملك بردل آمده، اگر بنالد بر خود درد افزاید و اگر بزارد نداء - لابشری - آید، کرد نوایست بر رویش نشسته و آتش قطیعت در جان افتاده و دوزخ پر زفیر کرده و ملك از وی بیزار گشته، زینهار از قهر قطیعت، زینهار از داغ فرقت. اما مرگ حسرت مرگ عاصیان است که روزگار را بغفلت بسر آورده و در طاعات و عبادات تقصیر کرده، ناگاه در قبض ملك الموت اوفتاده و در سكرات مرگ گرفتار شده. از يك سوی فریشته رحمت بیند شرمش آید که خیرها کم کرده؛ از دیگر سوی فریشته عذاب بیند بترسد از آنکه بدها و زشتها کرده، آن بنده عاصی بیچاره میان مانده و چشم بر غیب نهاده، تا خود چه آید، از غیب کرامت آید یا اهانت! فضل بیند یا عدل! پس فریشتگان طاعت و معصیت بروی عرضه کنند، طاعت اندک، بی حرمتی گزاف، کاری فراوان حسرتش بر حسرت بیفزاید و معصیت بر معصیت! پس آن اعمال وی طاعت اندک و معصیت فراوان هر دو مهر کنند و بگردن وی اندر آویزند، در نعل هم چنان و در لجه هم چنان، و بقیامت هم چنان، چنانکه رب العزه گفت: «وکل انسان الزمانه طایره فی عنقه». سه دیگر مرگ تحفه و کرامت است مؤمنان را و نیک مردانرا، فریشتگان رحمت بصد هزاران لطف و کرامت و رفق و راحت و بشری و بشارت، قبض روح پاک ایشان میکنند و بالطف کرم و نواخت بی نهایت بشارت میدهند، که «سلام علیکم ادخلوا الجنة بما کنتم تعملون». و مصطفی ص گفت: تحفه المؤمن الموت. عطاء مؤمن مرگ است، زیرا که حجاب مؤمن از حق نفس اوست، و مرگ برداشتن آن حجاب است، و عارفانرا هیچ عطای و تحفه بدان نرسد که راه دوست بریشان گشاده گردد و حجابها برداشته شود.

از این مرگ صورت فکن تا نترسی از این زندگی ترس کا کنون در آنی

از این زندگی زندگانی نخیزد که گر گشت و ناید ز گرگان شبانی
بشر حارث گفت: شتان بین قوم و بین قوم، قوم موتی و یحیی القلوب بذكرهم
 و قوم احیاء قست القلوب بر رؤیتهم. گویند در ویشی این آیت از کسی بشنید که «ان
 زلزلة الساعة شیء عظیم» و قشش خوش گشت سماعش افتاد نعره بزد و گفت آه کی بود
 که این روز آید و این در ویشی از بند بر آید، گفتند ترا چه روی نمود از این؟
 گفت: دنیا حجابست و قیامت وقت مشاهدت و دوستانرا حجاب بلاست و مشاهدت عطا
 کی باشد که از این حجاب بارهیم و بدولت و موصلت رسیم.

کی باشد کین قفس پردازم در باغ الهی آشیان سازم
 چهارم مرگ مشاهدت است، اکرام و اعزاز پیغامبران و نواخت ایشان بندگان
 لطف بی واسطه از حضرت عزت روان که «یا ایتها النفس المطمئنه» ارجعی الی ربك
 راضیه مرضیه.

عبدالله مسعود گفت: جماعتی مهاجر و انصار بنخانه عایشه کرد آمدیم.
 رسول خدا بما درنگرست چشمش پر آب شد. گفت: مرحباً بکم حیا کم الله جمعکم الله
 نصر کم الله هدا کم الله سلمکم الله و فقمکم الله قبلکم الله اوصیکم بتقوی الله و اوصی الله
 بکم و استخلفه علیکم. آنکه وصیتها کرد و پندهای بلیغ داد. یاران گفتند: یا رسول الله
 مگر روز کار عمرت بسر آمد و وقت رفتن در آمد. **مصطفی ص** گفت: قددنا الاجل
 و المنقلب الی الله و الی السدرة المنتهی و الجنة الماوی و العرش الاعلی و الکس
 الاوفی و الرفیق الاعلی. آری مرغ حضرت سر آن دارد که باز پرد باشیان عزت
 مرغی که پر او عشق پرواز او ارادت، افق او غیب منزل او درد استقبال او جلال. انیمه
 هروله. هر گه که این مرغ حضرتی از قفس بشری بر افق غیب پرواز کند، کر و بیان
 عالم قدس دستها بدیده خویش باز نهند، ورنه برق این جمال دیدههای ایشان بسوزد.
 در وقت مرگ **موسی کلیم** برقی از سر ادقات هیبت در هوای ولایت عشق او بتافت یک چشم
 عزرائیل از آن برق هیبت او بحال نیستی باز شد. گفتند یا عزرائیل چون بر دوستان
 ما روی نگرنا باد باشی و بی دستوری فرایش ایشان نروی و زبان حال مشتاق از
 غیرت دوستی و کمال سوز مهر ازلی همی گوید:

یارب ار فانی کنی مارا به تیغ دوستی هر فرشته مرگ را با ما نباشد هیچ کار
هر که از جام تور و زوی شربت عشق تو خورد چون نماند آن شراب او ذاند آن رنج خار
« کذاب آل فرعون والذین من قبلهم » تهدید و وعید مشرکان قریش است و
کفار عرب . میگوید چشم عبرت باز کنید و در عادت و سیرت رفتگان و گذشتگان
نگرید و سرانجام ایشان از آن جهانداران و گردن کشان که بودند بنگرید که ایشان
چه کردند و ما بایشان چه کردیم و بر سر ایشان چه رانیدیم . « وعاداً و ثموداً واصحاب
الرّس و قرونأ بین ذلك کثیراً و کلا ضربنا له الامثال و کلا تبرّنا تمبیراً » . ای - کفار
عرب ، و ای مشرکان قریش اگر شما همان کنید که ایشان کردند ، از سیاست قهرما
همان بینید که ایشان دیدند .

« ذلك بان الله لم يك مغيّراً » الايه . سنّت و آئین ما چنان است که بر بندگان
نعمت ریزیم و معیشت فراخ در پیش نهیم ، پس اگر شکر آن نگزارند و حق آن
بر خود بنشناسند ، نعمت از ایشان بگردانیم و بنقمت بدل کنیم .
« ان الله لا یغیّر ما بقوم حتّی یغیّروا ما بانفسهم » ، « ان شرّ الدّواب عندالله
الذّین کفروا فهم لا یؤمنون » چه امیدماند در کار ایشان و چه سود دارد اعمال ایشان ،
بعد از آن که در ازل عدل خود برایشان براند که : « شرّ الدّواب عندالله » و در ابد این
حکم برایشان برفت ، « فهم لا یؤمنون » .

« واعدّوا لهم ما استطعتم من قوّة » بر زبان تفسیر - قوّة - رمی سهام غازیان است
بر وی دشمن و از روی اشارت ، سهام سحر گاهی است در عالم غیب بنعت خشوع و
خضوع ، و رمی القلب الی الحقّ معتمداً علیه و راجعاً عمّا سواه . و گفته اند : این قوّة ،
قوت دل است و ثقت بنصرت و تأیید الهیّت ، چنانکه گفت : « هو الذّی یتدک بنصره »
ای - هو الذّی بنصره افردک ، و بلطفه یتدک ، و عن کّل سؤل و نصیب طهرک و عن رق
الاشیاء حرّک و فی جمیع الاحوال کان لك .

« الف بین قلوبهم » . الف بین قلوب المرسلین بالرّسالة و قلوب الانبیاء بالنبوّة
و قلوب الصّدیقین بالصدّق و قلوب الشهداء بالمشاهدة و قلوب الصالحین بالخدمة و قلوب
عامّة المؤمنین بالهدایة ، فجعل المرسلین رحمة علی الانبیاء وجعل الانبیاء رحمة علی

الصدّيقين و جعل الصدّيقين رحمة على الشهداء و جعل الشهداء رحمة للعالمين و جعل الصالحين رحمة على عامّة المؤمنين و جعل المؤمنين رحمة على الكافرين .

۷- النوبة الاولى

قوله تعالى : « يا ايها النبي حسبك الله » اي پيغامبر بسنده است ترا خدای ،
 « ومن اتبعك من المؤمنين . (۶۴) » و ايشان كه پي برانند بتواز گرويدگان .
 « يا ايها النبي » اي پيغامبر ، « حرّض المؤمنين على القتال » گرم کن و برانگيز گروندگان را بر کشتن کردن [با دشمنان من] ، « ان يكن منكم عشرون صابرون » اگر از شما بيست تن بود شكيبائيان ، « يغلبوا مائتين » باز بشکنند دويست تن را [از دشمنان من] ، « وان يكن منكم مائة » و اگر از شما صد تن بود ، « يغلبوا الفاً من الذين كفروا » باز شکنند هزار تن را از کافران ، « بانهم قوم لا يفقهون . (۶۵) » اين بآنست كه ايشان [خداي را يكتائي ندانند] و حقّ از باطل باز نشناسند . « الآن » اکنون [كه سبك باری می جوئيد] ، « خفف الله عنكم » سبک کرد خدا بار از شما ، « و علم ان فيكم ضعفاً » و بدانست و بديد كه در شما سستی و بيچارگی است ، « فان يكن منكم مائة صابرة » و اگر از شما صد تن بود شكيبا [در روی دشمن من] ، « يغلبوا مائتين » باز شکنند دويست تن را ، « وان يكن منكم الف » و اگر از شما هزار تن بود [شكيبا] ، « يغلبوا الفين » باز شکنند دو هزار تن را ، « باذن الله » بيارى خدا و دستوری وی و فرمان وی ، « والله مع الصابرين . (۶۶) » و خدا بيارى با شكيبائيان است .

« ما كان لنبي ان يكون له اسرى » هرگز نبود پيغامبری كه ويرا اسيران در دست آمد ، « حتى يثخن في الارض » تا پيش از اين خوناب او را افكند در زمين ، « ثم يدون عرض الدنيا » عرض اين جهان ميخواهيد و آنچه از آن فرا دست آيد ، « والله يريد الاخرة » و خدا شما را آخرت می پسندد ، « والله عزيز حكيم . (۶۷) » و خدا توانائست دانا .

« **لولا کتاب من الله** » اگر نه حکم خدا بودی، « **سبق** » حکمی که رفت [واز پیش شد که غازیان بدر را هرگز عذاب نکند]، « **لمسکم فیما أخذتم** » بشما رسید بآنچه ستدید از فداها، « **عذاب عظیم** (۶۸) » عذابی بزرگ.

« **فکلوا مما غنمتم** » اکنون پس میخورید از آنچه غنیمت ستدید [از دشمنان خدا]، « **حلالاً طیباً** » حلالی گشاده پاک، « **واتقوا الله** » و می پرهیزید از خشم خدای و عذاب او، « **ان الله غفور رحیم** (۶۹) » و میدانید که خدا آمرزگار است و مهربان. « **یا ایها النبی** » ای پیغامبر، « **قل لمن فی ایدیکم من الاسری** » گوی آنکس را که در دست شماست از اسیران، « **ان يعلم الله فی قلوبکم خیراً** » اگر خدای از دلهای شما ایمان و راستی داند، « **یؤتکم خیراً مما أخذ منکم** » شمارا به از آن دهد که از شما ستدند، « **ویغفر لکم** » و بیامرزد شمارا، « **والله غفوراً رحیم** (۷۰) » و خدا آمرزگار است مهربان.

« **وان یریدوا خیانتک** » و اگر پس خواهند که باتو کثروند، « **فقد خانوا الله من قبل** » اول هم چنین بودند، با خدا کثرتفتند، « **فامکن منهم** » خدا ایشانرا در دست تو داد و ترا بر ایشان پیروزی داد، « **والله علیم حکیم** (۷۱) » و خدا دانائست راست دان.

« **ان الذین آمنوا** » ایشان که بگرویدند، « **وهاجروا** » و ایشان که از جای خویش و کسان خویش ببریدند، « **وجاهدوا باموالهم و انفسهم فی سبیل الله** » و باز کوشیدند، بتن خویش و مال خویش از بهر خدای، « **والذین آووا** » و ایشان که رسول خدا بر او و مؤمنانرا باخان و مانهای خود آوردند، « **ونصروا** » و یاری دادند ایشانرا، « **اولئک بعضهم اولیاء بعض** » ایشانند که یکدیگر را اولیاء و دوستان اند، « **والذین آمنوا** » و ایشان که بگرویدند، « **ولم یهاجروا** » و از خان و مان و کسان خود نبریدند و بر رسول نیامدند، « **مالکم من ولایتهم من شی** » شما که مؤمنان آید مهاجران آید از خویشی ایشان در هیچ چیز نه آید، « **حتی یهاجروا** » تا آنکه که پس ایمان بدارال هجرة آرند، « **وان استنصروکم فی الدین** » و اگر از شما یاری خواهند بر مشرکان آن گرویدگان که مقیم اند در دارالشرك، « **فعلیکم النصر** »

بر شما است که ایشانرا یاری دهید، «**الاعلی قوم بینکم و بینهم میثاق**» مگر بر قومی که میان شما و میان ایشان مهاده‌ایست و عهدی، با ایشان غدر مکنید، «**والله بما تعملون بصیر**» (۷۱) و خدا بآنچه شما کنید بیناست و دانا.

«**والذین کفروا بعضهم اولیاء بعض**» و ایشان که کافر شدند یکدیگر را اولیاء و دوستانند، «**الاتفعلوه**» اگر نکنید که یاری دهید چون از شما یاری خواهند، «**تکن فتنه فی الارض**» فتنه‌ای بود در زمین و باز گشت از اسلام با کفر، «**وفساد کبیر**» (۷۲) و تباهی بزرگ.

«**والذین آمنوا وهاجروا وجاهدوا فی سبیل الله**» وایشان که بگرویدند و هجرت کردند و از بهر خدای با دشمن باز کوشیدند، «**والذین آووا وناصروا**» وایشان که رسول خدا را و یارانرا مأوی دادند و در همه حال ایشانرا یاری کردند، «**اولئک هم المؤمنون حقاً**» ایشانند گرویدگان بر راستی، «**لهم مغفرة و رزق کریم**» (۷۴) ایشانراست آمرزش و روزی نیکو آزاده بی رنج.

«**والذین آمنوا من بعد**» وایشان که بگرویدند از پس حدیبیه، «**وهاجروا وجاهدوا معکم**» و هجرت کردند و جهاد کردند باشما بهم، «**فاولئک منکم**» ایشان از شما اند، «**واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض**» و خویشاوندان یکدیگر ارزانی اند در میراث، «**فی کتاب الله**» در دین خدای و حکم وی، «**ان الله بکل شیء علیم**» (۷۵) که خدای به همه چیز دانا است.

النوبة الثانية

قوله تعالی و تقدس: «**یا ایها النبی حسبک الله**». سعید جبیر روایت کند از ابن عباس، گفت: سی و سه مرد مسلمانان بودند و شش زن در خانه ارقم جمع آمده و اسلام پنهان داشته تا عمر خطاب مسلمان شد و عدد مسلمانان بچهل رسید و اظهار اسلام کرد و رب العزة در شأن وی این آیت فرستاد که: «**یا ایها النبی حسبک الله**» و من اتبعک من المؤمنین». در معنی این آیت دو وجه گفته‌اند، قومی ظاهر گرفتند، گفتند: معنی آنست که: ای پیغامبر، خدا ترا بسنده است و ایشان که اتباع تو

کردند از مؤمنان یعنی **عمر خطاب** ، و این جمیع مسلمانان ، و دلیل برین وجه آیت پیش است که گفت : « هو الذی ایدک بنصره و بالمؤمنین » . جائی دیگر گفت : « فان الله هو مولیه و جبرئیل و صالح المؤمنین » ، و باین وجه موضع - من - رفع است ، معطوف بر الله ، یعنی - حسبك الله و تباعك من المؤمنین . وجه دیگر آنست که يكفيك الله و يكفى من اتبعك ، و موضع - من - نصب است . و قيل - خفض و معناه - حسبك الله و حسب من اتبعك من المؤمنین ، و كرر حسبك فى الآيتين ، لان الاول فى كفاية الخداع و الثانى عام .

« يا ايها النبى حرّض المؤمنین على القتال » التّحريض فى اللّغة ان تحت الانسان على الشىء ، حتّى يعلم معه انه حارّض ان تخلف عنه و الحارّض الذی قارب الهلاك ، و منه قوله : « حتّى تكون حرّضاً » اى - حتّى تذوب غمّاً فتقارب الهلاك .

« ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين » . ان شرطى است بمعنى امر ، اى - ليصير عشرون وليثبتوا فى مقاتلة مائتين . **ابن عباس** گفت : فرض بود بر مسلمانان يك مرد مسلمان با ده مشرك مقاومت كردن ، و در جنگ روى از ایشان بنه گردانیدن ، در روز بدر و پيش از آن چنین بوده ، رب العالمين گفت : « باّتهم قوم لا يفقهون » اى - ذلك من اجل أنّهم يقاتلون على جهالة من غير احتساب و لا طلب ثواب ، فلا يثبتون اذا صدقتموهم القتال خلاف من يقاتل على بصيرة يرجوا ثواب الله . پس اين بر مسلمانان صعب آمد و دشخوار ، تضرّع كردند و از حقّ جلّ جلاله سبك بارى خواستند تارب العزّه آنرا منسوخ كرد و ناسخ فرستاد كه : « الان خفف الله عنكم و علم انّ فيكم ضعفاً » . قراءت **حجازى و شامى و بصرى** « فان تكن منكم مائة » بتااست ، در هر دو آيت بالفظ مائة شود و لفظ مائة مؤنث است ، باقى بياخوانند با عدد مذكّر شود كه مائة و ران افتاد . « و علم انّ فيكم ضعفاً » بفتح ضاد قراءت **عاصم** است ، حمزه و باقى بضمّ خوانند و بنزديك عرب ضمّ فصيح تر بود . در شواذ خوانده اند « و علم » بر فعل مجهول ، و اين كس از وحشت آن مى گريزد كه كسى پندارد كه خداى اكنون بدانست ، و در قرآن از اين لفظ فراوان است و در آن دلالت نيست بر حدوث علم ، چنانكه جاى ديگر گفت : « علم الله انكم ستذكروهن » ، « علم الله انكم كنتم تخفون انفسكم » ،

«علم ان سیکون منکم مرضی»، «فعلم مافی قلوبهم» در آن هیچ دلالت نیست بر حدوث علم قدیم که خدای را علم و دانش بود و هست پیش از کاینات و واقعات و گفته‌اند که: درین آیت معنی علم رؤیت است که عرب بر رؤیت از علم حکایت کند و بعلم از رؤیت. **وقتیبی** گوید: خدای را دو علم است، علمی پیش از کار و علمی پس از کار. «فان یکن منکم مائة صابرة» ای - محتسبه «یغلبوا ماتین»، «وان یکن منکم الف یغلبوا الفین باذن الله». قال: **ابن شبرمة**: و کذا النهی عن المنکر لایحلّ للواحد ان یفر من اثنین اذا کانا علی منکر وله ان یفر من الا کثر. ثم قال: «والله مع الصّابرين» فمن یغلبهم.

«ما کان لنبی ان یکون له اسری». سبب نزول این آیت آن بود که روز بدر بعد از آن هفتاد کس از صناید قریش که کشته شدند هفتاد کس دیگر از مشرکان اسیر گرفتند، **مصطفی** ص در کار ایشان باصحابه مشورت کرد. **ابوبکر صدیق** گفت: یا رسول الله! «هؤلاء قومک واهلک وانی اری ان تأخذ منهم الفدیة فیکون ما اخذنا منهم قوة علی الکفار وعسی ان یهدیهم الله فیکونوا عضدا»، گفت: یا رسول الله قوم تو آند و خویش و پیوند تواند قبیله و عشیره تواند اگر از ایشان فدا خواهد که مسلمانانرا از آن قوتی باشد بر جنک دشمن مگر آنرا وجهی بود و باشد که خدای ایشانرا راه نماید و مسلمان شوند و مؤمنانرا از ایشان یاری باشد. رسول خدا به عمر اشارت کرد که تو چه می گوئی؟ عمر گفت: والله ما اری مارای **ابوبکر**، والله که در کار مشرکان آن رای نیست که **ابوبکر** راست، رای من آنست که مشرکانرا از پشت زمین برداریم. فلانکس که خویشاوند من است بدست من دهی تا به تیغ سروی بردارم، و عقیل را بدست علی دهی تا باوی همین کند و فلان کس که حمزه را برادر است بدست حمزه دهی تا همین کند، ایشان ائمه کفر و ضلالت اند و اگر چه خویش و پیوند تو آند حق تو نشناختند و حرمت تو نداشتند و جز سزای قتل نه اند. رسول خدا گفت یا **ابابکر**! مثل تو مثل **ابراهیم خلیل** است که گفت: «فمن تبعنی فانه منی و من عصانی فأنک غفور رحیم»، و مثل عیسی که گفت: «ان تعذبهم فانه عبادک و ان تغفر لهم فأنک انت العزیز الحکیم». و یا عمر! مثل تو مثل **نوح** است که گفت: «رب لا تذر علی الارض من

الكافرين ديّاراً»، ومثل موسى که گفت: «ربنا طمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم». آنکه **مصطفی** بقول **ابوبکر** کار کرد و از ایشان فدا ستد. **عمر خطاب** گفت: دیگر روز بامداد بحضرت سید رفتیم، **مصطفی** را دیدم و **ابوبکر** که هر دو می گریستند. گفتم: یا رسول الله چه رسید شمارا این ساعت که می گریید. گفت: یا عمر آن حکم که دی رفت و آن فداها که از ایشان ستده آمد خدا آنرا نپسندید و عتاب کرد و اینک آیت فرستاد.

«ما كان لنبيّ ان يكون له اسرى حتى يشخن في الارض». قراءت **بصری** بیاست و اسری جمع اسیر، مثل قتیل و قتلی، ای - «لم يكن لنبي ان يشتغل بالاسر والفدا لان ذلك يذهب بالمهابة يشخن، ای - حتى يكثر القتل والائخان الاكثر من القتل مشتق من الشخانة وهي الصلابة والكثافة، وقيل - الشدة والقوة. میگوید هیچ پیغامبر بر آن نبود که اسیر را دارد و فدا ستاند، که داشتن و فدا ستدن هیبت و حشمت ببرد تا بسیار از آن اسیران می کشتند و در زمین می افکنند و مغلوب و مقهور خود میداشتند تا در دلهای مشرکان از پیغامبر و مؤمنان مهابت و رعب بود. **ابن عباس** گفت: این حکم روز بدر بود که مسلمانان اندک بودند و اسلام هنوز قوی نگشته بود باز که مسلمانان بسیار شدند و کار اسلام و مسلمانان بالا گرفت و قوی شد، در کار اسیران این آیت آمد: «فاما منا بعد واما فداء».

ثم قال تعالى «تريدون عرض الدنيا». یعنی - المال الذي اخذتموه من الفداء سماء عرضاً لانه سريع الانقضاء قليل الثبات. «والله يريد الآخرة» ای - يريد لكم ثواب الآخرة بقهر کم المشركين ونصر کم دين الله. «والله عزيز حكيم» امر بانخان الكفار. «لولا كتاب من الله سبق»، کتاب اينجا بمعنی حکم است، ای - لولا حکم من الله سبق، هم چنان که جایی دیگر گفت: «کتاب الله عليكم»، ای - حکم الله عليكم. یعنی - لولا حکم من الله سبق ان لا يعذب احداً من شهد بدراً مع النبي ص. ای - صابكم فيما اخذتم، من الفداء قبل ان تومروا به عذاب عظيم. میگوید اگر نه آنید که خدای حکم کرده است که هیچ کس را از بدریان هرگز عذاب نکند شمارا عذاب کردی باین فدا که ستدید

پیش از آن که شما را بآن فرمودند . معنی دیگر **ابن عباس** گفت : پیش از مبعث **مصطفی ص** مال غنیمت و قربان و فداء اسیران و امثال آن حرام بود بر پیغامبران و امتان ایشان ، و رب العزة در لوح محفوظ نبشته و حکم کرده که آن حلال است **محمد** را و امت وی را ، پس روز بدر پیش از آن که فرمان و حکم از آسمان آمد ایشان شتاب کردند و فدا شدند . رب العالمین گفت : اگر نه آن بودی که در لوح محفوظ حکم من سابق است که آن غنیمت شما را حلال است و نیز حکم کرده ام که هر که گناه کند و توبه کند گناهِش بیامرزم ، شمارا باین فدا شدن عذابی بزرگ رسیدی . و گفته اند این کتاب همان است که آنجا گفت : « کتب ربکم علی نفسه الرحمة » یعنی - اگر نه آن بودی که من رحمت خود بر شما بر نبشته ام که بر شما رحمت کنم و بیامرزم و عذاب نکنم . « لمسکم فیما اخذتم عذاب عظیم » . **سعد بن معاذ** گفت : یا نبی الله ، کان الاثخان فی القتل (۱) احب الی من استبقاء الرجال . فقال رسول الله - لو نزل عذاب من السماء ما نجا منه غیر **عمر بن الخطاب** و **سعد بن معاذ** ثم احل لهم الغنائم .

فقال تعالی : « فکلوا مما غنمتم حلالاً طیباً » - اصبتم واخذتم من الکفار قهراً ، ومن هیهنا للتبیین حلالاً طیباً ، لم یحل لغيرکم و انما کانت نار تنزل من السماء فتاکلها . « واتقوا الله ان الله غفور ، غفر لکم ذنبکم ، رحیم » ، حیث رخص لکم الغنائم . قال النبى ص - لم یحل الغنائم لمن کان قبلنا ، ذلك بان الله رای ضعفنا وعجزنا فطیبها لنا . « یا ایها النبى قل لمن فی ایدیکم من الاسرى » . **کلبی** گفت : این آیت در شأن **عباس بن عبدالمطلب** آمد و برادر زاده وی **عقیل بن ابی طالب** و **نوفل بن الحارث** ، و **عباس بن عبدالمطلب** یکی بود از آن ده مرد که مطعمان بودند مشرکانرا ، که بجنک بدر می شد و بیست او قیه زر **عباس** با خود داشت ازو بستند . **عباس** گفت : یا **محمد** آن بیست او قیه بحساب فدا که از من می ستانند در آر . گفت نیارم که آن بقصد مسلمانان و اطعام مشرکان بیرون آوردی ، آن در حساب فدا نیارم و فدای **عقیل** و **نوفل** نیز بر نواست . **عباس** گفت : یا **محمد** ، ترکتنی اتکفف قریشاً ما بقیت . فقال رسول الله ص : این الذهب الذی دفعته الی **ام الفضل** مخرجک الی بدر ؟ و قلت لها انی

لا ادري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث لي حدث فهذا لك و لعبدالله و لعبيدالله و للفضل و قثم يعني - بنيه . فقال له العباس : و ما يدريك ؟ قال : اخبرني به ربي . قال : اشهد انك صادق و اني قد دفعت اليها الذهب ولم يطلع عليه احد الا الله ، وانا اشهد ان لا اله الا الله و انك رسول الله . قال العباس : فاعطاني الله خيراً مما اخذ مني ، اعطاني عشرين عبيداً كلهم يضرب بمال كثير مكان العشرين اوقيه و انا ارجوا لمغفرة من ربي فذلك قوله : « ان يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما اخذ منكم و يغفر لكم ، » - قرء ابو جعفر و ابو عمرو - اسارى - وهو جمع الجمع . يقال - اسير و جمعه اسرى ، كمرىض و مرضى و هالك و هلكى و جمع الجمع اسارى .

« ان يعلم الله في قلوبكم خيراً » يعني - ايماناً و اسلاماً ، « يؤتكم خيراً مما اخذ منكم » من الفداء . گفته اند خلافت بنی العباس از آن خبر است .

« و يغفر لكم و الله غفور رحيم » - روى ان العباس كان يقول: انجز احدا لوعدين وانا على ثقة من الاخرة .

« وان يريدوا » يعني - الاسرى ، « خيانتك » نقض ما عهدوا معك .

« فقد خانوا الله » بالكفر و الشرك ، « من قبل » اي - من قبل العهد و قتل بدر .

« فامكن منهم » اي - فامكنك منهم و نصرک عليهم فهزمتهم و اسرتهم ، و

المعنى - ان عادوا عدنا لهم .

« و الله عليم » بخيانتهم حين خانوها ، « حكيم » في تدبيره عليهم و مجازاته اياهم .

قوله : - « ان الذين آمنوا و هاجروا و جاهدوا باموالهم و انفسهم في سبيل الله » -

این صفت مهاجران است که با رسول خدا برخاستند و در مهر کها خود را هدف تیر دشمن ساختند و در اعلاء کلمه حق و دین اسلام کوشیدند .

« و الذين آووا و نصروا » - این صفت انصار است که رسول خدا و مؤمنان را

بخان و مانهای خود فرو آوردند ، پس آنکه ده سال رسول خدا میگفت : « من یوئینی

حتی ابلغ کلام ربي ؟ » - کیست که ما را ماوی دهد تا کلام خدای خود برسانم ؟ و

کس اورا جواب نمیکرد ، تا ایشان بخوشدلی و صدق ایمان و دل اورا بپذیرفتند و

مؤمنانرا هر یکی ماوی دادند و ایشانرا بر دشمنان یاری دادند و با ایشان حرب کردند. رب العالمین گفت: « اولئك بعضهم اولياء بعض » ایشانند که یکدیگر را دوستان اند و برادران. و **مصطفی ص** گفت: « وفی کلّ دور الانصار خیر ». **ابن عباس** گفت: اولئك بعضهم اولياء بعض فی المیراث كانوا يتوارثون بالایمان والهجرة و بالمواخاة التي كان رسول الله ص یواخی بینهم دون القرابة المفردة حتی نسخ بقوله: « اولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله ». میان مهاجرت **مصطفی ص** و میان فتح مکه توارث میان مؤمنان بهجرت می بود، مهاجر از مهاجر میراث میبرد، اگر چه قرابت و رحم نبود و آنجا که قرابت بود و هجرت نبود میراث نبود اگر چه ایمان آورده بود در دارالشّرك. اینست که رب العزّة گفت: « والذّین آمنوا ولم یهاجروا مالکم من ولایتهم من شیء »، یعنی - من میراث و غنیمه و فیه (۱). « حتی یهاجروا » حکم خدای بر این نسق بود تا آنکه که ناسخ آن رسید پس فتح مکه که: « اولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله » و هجرت منقطع گشت و **مصطفی** گفت: « لا هجرة بعد الفتح انما هی الشّهادة ».

قرائت حمزه - من ولایتهم بکسر واو است و هی قرآنة ردیة فان الولاية انما هی من الوالی و الولاية من الولی. وقد قال فی صدر الایة « بعضهم اولياء بعض » اولياء گفت نه و لاة.

« وان استنصروکم فی الدین » یعنی - وان استنصروکم الذّین آمنوا ولم یهاجروا عن الکفار، « فعلیکم النصّر الاعلی قوم بینکم و بینهم میثاق » عهد الی مدة او موادعة فلا تغدروا.

« والذّین کفروا بعضهم اولياء بعض » ای - لا توارث بینهم و بینکم ولا ولاية: و الکافر ولیّ الکافر دون المسلم. درین آیت تقدیم و تأخیر است، تقدیره: « والذّین آووا ونصروا اولئك بعضهم اولياء بعض »، والذّین کفروا بعضهم اولياء بعض « این با آنست بمعنی، پس گفت: « وان استنصروکم فی الدین فعلیکم النصّر ».

« الا تفعلوه تکن فتنه فی الارض و فساد کبیر »، وقیل: - الا تفعلوه، ای - ما امرتم

به من التوارث بالایمان والهجرة، «تکن فتنه فی الارض» - زوال نظام المؤمنین و تفریق کلماتهم، «وفساد کبیر» فی الارض من جهة الکفار و سفک الدعاء.

«والذین آمنوا وهاجروا وجاهدوا فی سبیل الله». این - الذین - بدل - الذین - پیشین است و همان قوم اند - مهاجران و انصار، و تکرار از بهر آنست که این حکم راست و این ثواب را.

«اولئک هم المؤمنون حقاً» - صدقاً حقیقوا ایمانهم والهجرة والجهاد و بذل المال فی دین الله.

«لهم مغفرة و رزق کریم» لامنة فيه ولا تبغیض. و قیل :- «رزق کریم» لایصیر حدثاً بل رشحاً کالمسک.

«والذین آمنوا من بعد» ای - من بعد نزول هذه الآية، و قیل - من بعد الحدیثیه و هی الهجرة الثانية.

«وهاجروا وجاهدوا معکم فاولئک منکم» فی حملکم و جلتکم، «واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض» ای - الاقویاء الذین تجمعهم بالقرب رحم واحدة او ینسبون الی اب واحد بعضهم اولی ببعض فی المیراث من الاجانب.

«فی کتاب الله» ای - فی حکمه، و منه قوله تعالی: «کتاب الله لاغلبین» ای - حکم الله، و قیل - فی کتاب الله الذی عنده و هو اللوح المحفوظ. و منه قوله تعالی: «الافی کتاب من قبل ان نبرأها». ثم التوارث بالجمرة والاخاء صارت منسوخة بقوله: «واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله».

«ان الله بکل شیء علیم» من الفرائض و الموارث و غیر ذلك.

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «یا ایها النبی حسبک الله و من اتبعک من المؤمنین»، سیاق این آیت تشریف و تخصیص عمر خطاب است که بعهد اسلام در آمد. مصطفی ص او را در کنار گرفت و گفت: «الحمد لله الذی هدانا لهذا الی الاسلام یا عمر»، پس دست وی گرفت و او را پیش یاران برد و گفت: «بشروا فهذا عمر قد جاءکم مسلماً»، ای یاران من،

بشارت پذیرید که عمر باسلام در آمد. حمزه برخاست و او را در کنار گرفت، و یاران همه شادگشتند و بشاشت نمودند و گفتند: «الحمد لله الذی هدانا لهذا الی الاسلام یا عمر». پس عمر گفت: «یا رسول الله کم عددنا»، چند بر آید عدد مسلمانان. رسول خدا گفت: «تسعة و ثلاثون»، و بک اتم الله الاربعین». چهل، کم یک کس بودیم و اکنون که تو آمدی، عقد چهل تمام شد. عمر گفت: یا رسول الله چرا این کار پنهان داریم و چرا این علم اسلام آشکارا بدر نیاریم؟ افیعبد اللات و العزی علانية علی رؤس الخلائق و یعبد الله جل جلاله سرّاً کلاًّ والذی بعثک بالحق لا یعبد الله سرّاً بعد الیوم. عمر دامن عصمت مصطفی گرفت و او را بیرون آورد و آن قوم که با مصطفی بودند از صدیقان همه بیرون آمدند و دو صف بر کشیدند. یک صف عمر در پیش ایستاد و یک صف حمزه، همی آمدند تا به مسجد حرام، و کافران و مشرکان منتظر که هم اکنون عمر سر محمد می آرد و از اسلام وی همه بی خبر بودند. عمر چون روی کافران دید، تکبیر گفت که رعب آن دردلهای کافران افتاد و روی عقلهاشان سیاه گشت، آنکه گفت:

مالی اریکم کلکم قیاما	الکهل والشبان و الغلاما
قد بعث الله لکم اماما	محمداً قد شرع الاسلاما
واظهر الایمان واستقاما	فالیوم حقاً نکسر الاصناما

نذب عنه الخال و الاعماما

کفار قریش آنروز چون عمر را بدیدند دل از دولت خویش بر گرفتند و آنروز بدیدن عمر غمناکتر از آن شدند که آنروز که رسول خدا وحی آشکارا کرده بود

ای جوانمرد، گوهر وصال او نه چیزی است که بدست هر دون همتی افتد، در بست که در صندوق صدق صدیقان بدست آید، عبهری است که از حدائق خفایق عاشقان پیدا شود. غواصان این گوهر هر یکی علی الانفراد، خورشید ارادت و مستقرّ عهد دولت و مقبول حضرت الّهیت آمدند، صفت ایشان اینست که رب العزة گفت در آخر سورة: «آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم و انفسهم فی سبیل الله والذین آروا و نصروا». حکم ایشان اینست که «او لئک بعضهم اولیاء بعض»، خلقت ایشان

اینست که «او لئیک هم المؤمنون حقاً»، ثواب ایشان اینست «لهم مغفرة ورزق کریم»،
 و رزق کریم آنست که خورشید وصال از مشرق تافت، تابان شود، همه آرزوها نقد شود
 و زیادت بیکران شود، قصه آب و گل نهان شود و دوست ازلی عیان شود، دیده و
 دل هر دو بدوست نگران شود.

هر که را نور تجلی بر دلش آید پدید

بس عجب نه گر چو موسی که پرو ریحان شود

۹ = سورة التوبة = مدنیة

۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « بر آعة من الله ورسوله » این بیزاری است از خدا ورسول او، « الى الذين عاهدتم من المشركين (۱) » بايشان که پيمان بستيد بايشان از مشرکان. « فسيحوا في الارض اربعة اشهر » [شمار را زينهار دادم تا] ميرويد در زمين چهارماه، « واعلموا انكم غير معجزي الله » بدانيد که شما خدای را در خود عاجز نيابيد، « وان الله مخزي الكافرين. (۲) » و بدانيد که خدای خجل کننده و کم آورنده ورسوا کننده مشرکان است.

« واذان من الله ورسوله الى الناس » واین آگاهی در ايشان است از خدا و از رسول وی بمردمان، « يوم الحج الاكبر » روز حج مهين، « ان الله بري من المشركين » که خدای بيزار است از مشرکان، « ورسوله » ورسول او از ايشان بيزار، « فان تبتم » اگر باز گرديد از شرك، « فهو خير لكم » آن به شما را، « وان توليتم » و اگر برگريد، « فاعلموا انكم غير معجزي الله » بدانيد که شما نه آنيده که عاجز آريد خدای را از خويشتن يا از وی پيش شيد، « و بشر الذين كفروا » و بشارت ده ايشانرا که کافر شدند، « بعذاب اليم. (۳) » بعذابي دردناي.

« الا الذين عاهدتم من المشركين » مگر آن گروهان از مشرکان که با ايشان پيمان بسته ايد [به حديية] « ثم لم ينقصوكم شيئاً » و از شرطها که در عهد با شما کردند چیزی بنکاسته اند، « ولم يظاهروا عليكم احداً » و هيچ دشمن را از آن شما، شما را ياری نداده اند، « فاتموا اليهم عهدهم » بريد ايشانرا پيمان که با ايشان گرديد، « الى مدتهم تا بآن درنگ که ايشانرا نامزد کرده اند، « ان الله يحب المتقين. (۴) » که خدای دوست دارد پرهيز کاران از بدعهدي.

« فاذا انسلخ الاشهر الحرم » که ماههای حرام بگذرد، « فاقتلوا المشركين » مشرکانرا ميکسید از نگاه، « حيث وجدتموهم » هر جای که يابيد ايشانرا،

« وخذوهم واحصروهم » و می گیرید و می پناوید ، « واقعدوا لهم کل مرصد » و ایشانرا می نشینید بهر دیده ای و می جوئید ، « فان تابوا » اگر باز کردند از شرك خویش ، « واقاموا الصلوة » و نماز را پیای دارند ، « وآتوا الزکوة » و زکوة دهند ، « فخلوا سبيلهم » ایشانرا ایمن دارید و راه ایشان باز دهید ، « ان الله غفور رحيم . (۵) » که خدای آمرزگار است و بخشاینده .

« وان احد من المشركين استجارك » و اگر کسی از مشرکان زینهار جوید ازین که تا در مسجد آید تا نزدیک تو آید ، « فاجره » زینهار ده ویرا ، « حتی یسمع کلام الله » تا بشنود سخن خدای ، « ثم ابلغه مأمنه » آنکه او را بجای بی بی می وی رسان ، « ذلك بانهم قوم لا یعلمون . (۶) » از بهر آنکه ایشان قومی اند که نمیدانند تا بشنوند .

کیف یکون للمشرکین عهد ، انباز گیرند کان با خدای چه عهد بود و چه زینهار ، « عند الله و عند رسوله » بنزدیک خدای و نزدیک رسول او ، « الا الذین عاهدتم عند المسجد الحرام » مگر ایشان که با ایشان پیمان بسته اید بنزدیک مکه روز حدیبیه ، « فما استقاموا الکم » تا شمارا بروفا و شرط می پایند ، « فاستقیموا لهم » شما ایشانرا بر زینهار می یائید ، « ان الله یحب المتقین . (۷) » که خدا دوست دارد باز پرهیزندگان از غدر .

« کیف وان یظهر و اعلیکم » کی بود ایشانرا پیمان و ایشان آنند که اگر بر شما قادر شوند و دست یابند ، « لایرغبوا فیکم الا و لادمة » هرگز بر شما نه آزرم خویشاوندی دارند و نه سو کنند و نه زینهار ، « یرضونکم بالفواهم » شما را بسخن خویش خشنود کنند ، « و تابی قلوبهم » و دلهای ایشان می سرباز زند ، « و اکثرهم فاسقون . (۸) » و بیشتر آنند از ایشان که در علم من فاسقان اند که مسلمانی را هرگز نیستند .

« اشتروا بایات الله ثمناً قليلاً » بسخنان خدای بهای اندک میخرند ازین جهان ، « فصدوا عن سبيله » تا از راه وی بر میگرددند و میگرددانند ، « انهم ساء ما کانوا یعملون . (۹) » بدکار که ایشان می کنند .

«لا یرقبون فی مؤمن الا ولائمة» در هیچ مؤمن نه آزرم خدای کوشند و نه زینهار و نه پیمان که نهادند، «واولئك هم المعتدون» (۱۰) و ایشان اند که اندازه در گذاراند و پیمان شکنان.

«فان تابوا واقاموا الصلوة» و اگر باز گردند و نماز بیای دارند، «وآتوا الزکوة» و زکوة دهند، «فاخوانکم فی الدین» آنکه برادران شما اند در دین، «ونفصل الایات» و گشاده می فرستیم و می رسائیم سخنان خویش، «لقوم یعلمون» (۱۱)، ایشانرا که بدانند.

التوبة الثانية

قوله تعالى: «برآئة من الله ورسوله». این سورة را شش نام است: سورة التوبة والمبغثرة والمنقرة والمثيرة والبحوث. صدویست و نه آیت است و چهار هزار و نود و هشت کلمت و ده هزار و چهار صد و هشتاد و هشت حرف است، و پسین سورة که از آسمان بزمین آمد در مدینه بیکبار تمام این سورة است.

روت عایشة، قالت: قال رسول الله ص: ما نزل علی القرآن الا آية آية و حرفاً حرفاً ما خلا سورة برآئة، و قل هو الله احد، فانهما انزلتا علی و معهما سبعون الف صف من الملائكة. و گفته اند میان روز حدیبیه و فتح مکه فرود آمد. رسول خدا ابوبکر را به حج فرستاد در آن سال بامیری بر حاج و علی بن ابی طالب (ع) را بر پی وی بفرستاد، تا این سورة به منا روز فحر بر خلق خواند و بچهار سخن ندا کرد: «لا یدخل الجنة الا نفس مسلمة ولا یحج بعد العام مشرك ولا یطوف بالبيت عریان و من کان بینہ و بین رسول الله عهد فعهدہ الی مدته».

در ابتداء این سورة «بسم الله» نوشتند، از بهر آنکه بنزدیک عثمان چنان بود که انفال و برآئت یک سورة است و فصل در میانه آنها کرده است که قومی از صحابه بر آن بودند که دو سورة است تا میان هر دو قول جمع کرده آید، و صحابه این را بیسندیدند و هر دو سورة را قرینتین نام نهادند. ابی کعب را پرسیدند که چرا

درس این سوره «بسم الله» ننوشتند، گفت: لانها نزلت في آخر القرآن و كان رسول الله يأمرني أول كل سورة بـ: «بسم الله الرحمن الرحيم» ولم يأمرني في سورة برآئة، بذلك فضمت الى سورة الانفال لشبهها بها. یعنی - امر العهود مذکور فی الانفال و هذه نزلت بنقض العهود و كانت ملتبسة بالانفال بالشبه فضمت اليها و كتب في السبع الطول. و گفته اند که «بسم الله» زینهار است و افتتاح خیر و اول این سوره و عیداست و نقض عهد و برداشت زینهار، ازین سبب این ننوشتند. و درین سوره نه آیت منسوخ است چنانکه بآن رسیم، بیان کنیم ان شاء الله تعالی و تقدس.

قوله: «برآئة من الله ورسوله». این آیت بآن آمد که مشرکان عهدی که با رسول خدا و با مؤمنان کرده بودند و پیمانی که بسته بودند، آنرا نقض کرده بودند. پس رب العالمین **مصطفی** ص را و مؤمنانرا فرمود که چون ایشان پیمان بشکستند و بحرب شما بیرون آمدند، شما نیز عهدها که با ایشان کرده اید نقض کنید و زینهار بردارید و باین معنی آیت فرو فرستاد که «برآئة من الله ورسوله» ای - قد برأ الله ورسوله من اعطائهم العهود و الوفاء اذنكثوا. و برآئة رفع لانه خبر ابتداء محذوف، ای - هذه الآيات برآئة، وقيل - رفع لانه ابتداء وخبره «الى الذين». و معنی - برآئة انقطاع عصمت است. میگوید: ایشانرا عصمت نماند و عهدی و زینهاری که داشتند تا امروز منقطع گشت. آنکه سخن با معاهدان گردانید، ایشانرا گفت: «فسيحوا في الارض اربعة اشهر» چهار ماه در زمین می آئید و میروید، چنانکه خواهید از اول **شوال** تا آخر **محرم**، و گفته اند از روز **عرفه** تا **دوم ربيع الاخر**. و این معاهدان دو قوم بودند، قومی عهد داشتند از **مصطفی** ص کم از چهار ماه، رب العزة درین آیت بچهار ماه برد، و قومی عهد داشتند بیش از چهار ماه، رب العالمین فرمود، تا آن مدت بسر بردند، چنانکه گفت: «فانتموا اليهم عهدهم الى مدتهم». و گفته اند دو گروه بودند آن معاهدان، گروهی کم از چهار ماه عهد داشتند و گروهی عهد داشتند امامدتی نامزد نکرده بودند. رب العالمین مدت عهد هر دو گروه بچهار ماه باز آورد. و بقول بعضی مفسران، این تأجیل ایشانراست که نقض کردند، میگوید: این چهار ماه دیگر ایشانرا زمان دهید و پس از آن ایشانرا عهد نیست، میکشید ایشانرا و می گیرید، و هر که نقض

عهد نکرد بر سر عهد خویش است و هر که خود عهد نداشت ، از مشرکان پنجاه روز ویرا زمانست ، یعنی ازدهم ذی الحجة تا آخر محرم ، و گفته اند ابتداء چهارماه بیستم ذی القعدة بود و در این سال درین روز حج نبود بحکم جاهلیت و دیگر سال حجة الوداع بود هم ذی الحجة چنانکه امروز است .

« واعلموا انکم غیر معجزی الله ، ای - و ان اجلتم هذه الاربعة الاشهر فلن تغفوا لله ، « و ان الله ، ای - « و اعلموا ان الله محزی الکافرین ، مذلهم بالقتل والاسر . زجاج گفت : که این از خدای تعالی ضمان است که مؤمنانرا بر کافران نصرت دهد . « و اذان ، این عطف بر برائت است ، ای - و اعلام « من الله و رسوله الی الناس » یعنی - الی العرب ، « یوم الحج الاکبر » روز عید نحر است ، بقول جماعتی صحابه چون عمر و علی و ابن عباس و ابوهریره و خلقی از تابعین ، و بقول بعضی روز عرفه است . و حج اکبر و قوف است بعرفه و حج اصغر عمره و اجماع است که هر که قوف بعرفه از وفات شد حج از وی فائت شد ، و قیل - الحج الاکبر القران والاصغر الافراد . قومی گفتند : آنروز را حج اکبر نام کردند از بهر آن که عیدهای اهل ملک ترسایان و جهودان و کبران در آن روز همه بهم آمده بود و این قول پسندیده نیست که در آن تعظیم و آئین کفر و کافران است و این روانیست و از حج اکبر درین هیچ چیز نیست . قومی گفتند حج اکبر آن روز بود و بس ، یعنی - اکبر من سائر الحج لما جرى فيه ما هو اعزاز للاسلام و اذلال من الشرك . و قیل - « یوم الحج اکبر » ای - حین الحج ایامه کلها كما يقال : یوم الجمل و یوم صفین و یوم بقات یراد به الحین و الزمان لان کلّ حرب من هذه الحروب دامت ایاماً کثیرة .

« ان الله بریء من المشرکین » ای - من عهدهم ، « و رسوله » ای - هو و رسوله . رب العالمین درین آیت مصطفی را فرمود تا مشرکان عرب را خبر دهد در روز حج اکبر که خدای از ایشان بیزار است و رسول وی ، و این آن بود که علی ع را بفرستاد بموسم سنة تسع ، تا از اول سورة برائت ده آیت و بقولی هشده و بقولی چهل و بقولی همه سورة برایشان خواند ، و مصطفی ع گفت : « لا یبلغ عنی الا رجل منی » و صاحب موسم آن سال ابو بکر بود . چون علی ع در رسید ، گفت : امیراً جئت ام ماموراً .

فقال علی ۴: بل مأموراً، ووقصّ عليه القصة، وکان ابوهريرة مع علی م. قال الزجاج: السبب فی تولیة علی (ع) تلاوة البرائة ان العرب جرت عاداتها فی عقد عقودها ونقضها ان يتولّى ذلك علی القبيلة رجل منها وکان جازان تقول العرب اذا تلا عليها نقض العهد من الرسول من هو من غير رهنه هذا خلاف ما يعرف فینا فی نقض اليهود فازاح النبی صم العلة فی ذلك، و قوله ص: « لا یبلغ عنی الا رجل منی » لیس بتفضیل منه لعلی علی غیره ولكن عامل العرب علی مثل ما کان بعضهم یتعارفه من بعضهم كما دتھم فی عقد الحلف و حلّ العقد کان لا يتولّى ذلك الا رجل منهم.

« فان تبتم » ای - رجعتم عن الكفر و اخلصتم التوحيد، « فهو خير لكم » من الاقامة علی الكفر « وان تولیتم » عن الايمان، « فاعلموا انکم غیر معجزی الله » ای - لا تعجزونه هرباً. آنکه ایشانرا بعد از آخرت بیام داد گفت: « و بشر الذین كفروا بعذاب الیم » آنکه قومی را از برائة عقود مستثنی کرد، ای - وقعت البرائة من المعاهدين الناقضين لليهود.

« الا الذین عاهدتم » این استثنا پیوسته بآنست که « ان الله بری من المشركین و رسوله »، « الا الذین عاهدتم من المشركین ولم ینقضوكم » من شرط اليهود « شیئاً » مگر آن گروهان از مشرکان که با ایشان پیمان بسته اید به حدیثیه، و از آن شرطها که در عهد باشما کردند، از آن چیزی بنه کاسته اند و هیچ دشمن را از آن شما بر شما یاری نداده اند و ایشان بنو ضره و بنو کنانه اند و نه ماه از مدت عهد ایشان را مانده بود، رب العالمین گفت: « فاتموا الیهم عهدهم الی مدتهم ان الله یحب المتقین » الذین یتقون نقض العهد.

« فاذا انسلك الاشهر الحرم » وهی رجب و ذوالقعدة و ذوالحجة و المحرم، و قیل - هی الاربعة الاشهر التي هی مدة التأجيل. میگوید: چون مدت تأجيل بسر آید مشرکانرا بکشید هر جای که بر ایشان دست یابید در حلّ و در حرم، « و خذوهم بالاسر، » و احصروهم « ان تحصنوا، » واقعدوا لهم کلّ مرصد، ای - علی کلّ مرصد، یعنی - خذوا علیهم الطرق. علما را در نسخ این آیت سه قول است، بیک قول منسوخ است بآن آیت که خدای گفت: « فاما متناً بعد واما فداء، » ولا یجلّ قتل اسیر صبراً، و بیک قول

منسوخ نیست، بل که ناسخ است این آیت را که گفت: «فَأَمَّا مَنْ بَعْدَ وَأَمَّا فِدَاءً»، فلا یؤخذ من الأسیر الفداء ولا یمنّ علیهم لئلا هو السیف او الایمان. و همچنین در قرآن صدویست و چهار آیت باین آیت منسوخ شده. قول سوم آنست که هر دو آیت محکم اند، همان که گفت: «اقتلوا المشرکین»، و همانکه «فَأَمَّا مَنْ بَعْدَ وَأَمَّا فِدَاءً» و الامر فی ذلك الی الایمان، «فان تابوا» عن الشّرك، «واقاموا الصلوة» «فروضه»، «وآتوا الزّکوة» السواجبة من العین و الثّمار و المواشی، «فخلّوا سبیلهم» دعوهم و ماشاؤا و لاتتعرّضوا لقتلهم و اسرهم و حصرهم، «ان الله غفور رحیم» لمن تاب و آمن.

«وان احد من المشرکین استجارک» ای - ان طلب واحد ممن امرت بقتلهم ان یكون فی جوارک، فاجره، ای - آمنه. «حتی یسمع کلام الله» فیتبیین له دین الله و یقوم علیه حجّة الله و یعرف صدقک، «ثم ابلغه مأمنه» ای - فان ابی ان یسلم فردّه الی موضع امنه، «ذلك بانهم قوم لا یعلمون» ای - یفعل کلّ هذا لانهم جهلة لا یعلمون دین الله و توحیده. این آیت حجت روشن است و دلیلی قاطع بر لفظیان که گویند: الفاظنا بالقرآن مخلوقة، و معلوم است که آن مستجیر که قرآن می شنید از لفظ رسول می شنید یا از لفظ صحابی و قرائت و لفظ وی سماع کرد و بجز از لفظ وی شنیدن سماع قرآن و برا ممکن نبود، اگر آن لفظ و قرائت که می شنید مخلوق است پس «حتی یسمع کلام الله» معنی ندارد، چون خدای سماع وی کلام خود را تحقیق کرد روشن شد و معلوم گشت که لفظ خواننده بقرآن مخلوق نیست.

«کیف یكون للمشرکین عهد» این پیوسته است باؤل سورت و قوله: «برائة من الله ورسوله الی الذین عاهدتم من المشرکین»، «کیف یكون للمشرکین عهد» ای - کیف لهم عهد، مع اضمارهم الغدر و نقضهم العهد. «الا الذین عاهدتم عند المسجد الحرام» و هم الذین استثناهم الله من البرائة و هم بنو ضمره بن بکر و بنو کنانة. و گفته اند: این استثناء منقطع است، ای - لکن من عاهدتموهم عند المسجد الحرام «فما استقاموا الکم» علی و فاء العهد. «فاستقیموا لهم» علی الوفاء. قتاده گفت این عهد روز حدیبیه است، و مشرکان نقض آن عهد کردند و بنی بکر را بر خزاعه که خلفاء رسول خدا بودند یاری دادند. رب العالمین گفت تا ایشان بر وفای عهد

باشند، شما نیز بروفای عهد باشید چون ایشان نقض کردند و پیمان شکستند؛ قتال و حرب با ایشان حلال است. «ان الله يحب المتقين» الذين يتقون الغدر.

«کیف وان يظهر وا علیکم» ای - کیف لا تقتلونها و کیف یكون لهم عهد و هم ان یظفروا بکم و یقدروا علیکم، «لا یرقبوا فیکم» ای - لا یحفظوا فیکم، «الاولا ذمّة». ال بنزیدیک عرب قرابت است و سوگند است و عهد است، و گفته اند نامی است از نامهای خداوند جلّ جلاله، و لما قرى علی ابوبکر الصدیق قرآن مسیلمة بن حبیب الحنفی الکذاب، قال ابوبکر: و یحک ما خرج هذا الکلام من ال قط فاین ذهب بکم. و فی اشتقاقه قولان: احدهما الّک الشی اذا حدّده والثانی من ال البرق اذا لمع. و ذمّة عهد است و پیمان و اصله من الذمّ، ای - ما یخاف الذمّ و العیب فیه. «لا یرقبوا فیکم الا و لا ذمّة»، معنی - آنست که اگر ایشان بشما دست یابند هیچ ابقا نکنند، نه حقّ قرابت خویش بجای آرند، نه بوفای عهد و پیمان باز آیند.

«یرضونکم بافواهمم» بالوعد بالایمان و الطّاعة و الوفاء بالعهد، «و تابى قلوبهم» الا الکفر و العصیان و الغدر، «و اکثرهم فاسقون» خارجون عن العهد متمرّدون بالکفر.

«اشتروا بآیات الله ثمناً قليلاً» ای - استبدلوا بالقرآن عرضاً یسیراً و استبدلوا الدنیا بالآخرة و هم الذین جمعهم ابوسفیان علی طعامه، و قیل - هم اليهود و آیات الله التوریه و هم قوم منهم دخلوا فی العهد ثم رجعوا عنه، «فصدوا عن سبيله» ای - عرضوا عن دینه و طاعته، «انهم ساءما» ای - بس «ما كانوا یعملون» من اشترائهم الکفر بالایمان.

«لا یرقبون فی مؤمن الا و لا ذمّة». این مشرکان اند که نقض عهد کردند، و گفته اند جهودان اند. پس ال اینجا بمعنی قرابت نتوان بود که میان عرب و جهود قرابت نیست. پس ال اینجا خدا است جلّ جلاله و الیل هو الله عزّوجلّ. قال محمد بن الفضل: حرمة المؤمن افضل الحرمات و تعظیمه اجلّ الطّاعات، یقول الله عزّوجلّ: «لا یرقبون فی مؤمن الا و لا ذمّة»، «و او کتک هم المعتدون» المجاوزون للحلال الی الحرام بنقض العهد.

«فان تابوا» [ای - اسلموا] «واقاموا الصلوة و آتوا الزکوة فاخوانکم» ای - فهم اخوانکم «فی الدین» لافى النسب . دین اسمی است ملت حنیفی را از روی شرع، اما از روی لغت آنرا چند معنی است : یکی جزا است و قصاص، چنانکه گفت : «مالك يوم الدين» ای - يوم الجزاء و القصاص ، يقال - دنته بما صنع ، ای - جزیته و کما تدین تدان . الدین المملکة و السلطان ، يقال - دنت القوم ادنیهم ، ای - قهرت هم و اذلتهم فدانوا ، ای - ذلوا و خضعوا ، و الدین لله انما هو من هذا . منه قوله : «ویكون الدین لله» . و الدین الحساب منه قوله تعالى : «منها اربعة حرم ذلك الدین القیم» و منه قوله تعالى : «یومئذ یوفیهم الله دینهم الحق» ای - حسابهم . «و فصل الآیات» ای - نبین آیات القرآن ، «لقوم یعلمون» انها من عند الله . قال ابن عباس : حرمت هذه الایة دماء اهل القبلة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : - «بر آئة من الله و رسوله» . و عید کافران است و تهدید بیگانگان ، و سرانجام کفر ایشان فراق جاویدان و حسرت بیکران ، درخت نومیدی ببر آمده و اشخاص بیزاری بدر آمده ، چه سود دارد اکنون زاری ، که خدای حکم کرد به بیزاری ، اینست فضح و رسوائی ، ماتم بیگانگی و مصیبت جدائی ، امروز خسته زخم قطیعت ، فردا سوخته آتش عقوبت ، امروز عذاب و خزی ، «و ان الله مخزی الکافرين» و فردا حسرت ، «اخشئوا فیها و لانکلمون» ، امروز سیاست ، «اقتلوا المشرکین» ، و فردا زقوم و حمیم و غسلین . مسکین آدمی که پیوسته در غفلت است یاد رطاعت یافتت است ، نداند که سرانجام کاروی چیست . آشنائی است یا بیگانگی در غفلت و معصیت می زید ، و این نشان بدبختی است ، حرام می خورد و بخسرا ن دین رضا میدهد ، و این نشان بیزاری است ، در فرمان شرع سستی و بانهی حق ناپاکی ، و این نشان شوخی است . بیچاره آدمی بیدار آنکه شود که نبود هر چه بودنی است ، پند آنکه پذیرد که باورسد هر چه رسیدنی است ، نمیداند که هر چه کشت رستنی است ،

و هر چه رست درودنی است، « یموت الرّجل علی ماغاش علیه و یحشر علی ما مات علیه .
 قوله : « فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم وخذوهم
 و احصروهم » . درین آیت اسباب قهر دشمن و انواع معالجه قتال برشمرده ، یکی
 « اقتلوهم » ، دوم « خذوهم » ، سوم « احصروهم » ، چهارم « واقعدوا لهم کل مرصد » .
 در جنگ کهن با کمینه دشمن معالجت باید تا مغلوب و مقهور شود . از روی اشارت
 میگوید : در جهاد مهین با مهینه دشمن و هی النفس الامّارة ، انواع ریاضات و فنون
 مجاهدات باید تا مقهور گردد ، و درین باب هیچ مجاهده بآن نرسد که نفس را از شهوات
 و مآلوفات بازدارد ، و بر خصها و تأویلات سرفرو نیارد و آنچه بروی دشخوار تر و صعبت
 بردست گیرد تا مقهور شود . **ابوسعید خراز** گفت : ما در قهر نفس خویش چندان بر تقسیم
 که هر مجاهدت و ریاضت که در وسع آدمی آید ، و شنیدم که کسی کرد ، من آن کردم
 و بجای آوردم تا آن حد که شنیدم که خدا را فریشتگانی اند که عبادت ایشان
 بر درگاه عزّت آنست که سرهای خویش بزیر کنند و پایها بینالا ، روزگاری آن
 کردیم ، این چنین مجاهدات و ریاضات بانفس خود بردست گرفتیم و هنوز از شروی
 ایمن نشدیم . **حسن بصری** گفت : عیسیء پلاس درشت پوشیدی و برگ و پوست
 درختان و گیاه زمین خوردی و هر کجا شب در آمدی هم آنجا بخفتی که خود را وطنی
 نساخته بود ، تا می آید که شبی باران می آمد و رعد و برق و صواعق و باد سرد و سرمای
 سخت بود ، ووی در میان بیابان در آن صواعق بماند ، از دور غاری بدید ، قصد آن غار
 کرد تا آنرا پناه خود سازد ، چون بدر غار رسید ، دید بیابانی در آن غار خفته بود و ویرا
 در آن جای نبود ، از آنجا برگشت و گفت : « ان لابن آوی ماوی ، ولیس لابن مریم ماوی » ،
 ددیابانی را ماوی است و پسر مریم را ماوی نیست . از حضرت عزت ندا آمد که : « انا
 ماوی من لا ماوی له » . در همه جهان ویرا خود قصه ای معلوم بود که از آن آب خوردی
 روزی یکی را دید که بدست آب همی خورد ، زان پس قصه بگذاشت ، و نیز بر نداشت
 و گفت : خدای مرا خود قصه داد که بوی آب خورم و من ندانسته بودم . در خبر می آید
 که روز قیامت درویشانرا بیارند و حقّ خدا از ایشان طلب کنند ، ایشان گویند : ما را

درویش و بیمال آفریدی و از درویشی بحق تو نپرداختیم، عیسی را بیارند و بر ایشان حجّت کنند که وی در دنیا آمد و بیرون شد و در دنیا ویرا ملک و مال نبود و در گزارد حق خدای تقصیر نکرد، همچنین لقمان را بر بردگان حجّت کنند، و یوسف صدیق را بر نیکو رویان حجّت کنند، و سلیمان بن داود را بر ملوک و توانگران حجّت کنند.

«فان تابوا واقاموا الصلوة...» الآية. حقیقت توبه پشیمانی است که در دل پدید آید، دردی که از درون سینه سر برزند، آتش خجل در دل وی افتد، آب حسرت از دیده فرو ریزد، نه بینی شاخی که در یک سر آن آتش زنی، از آن دیگر سر، آب قطره قطره میچکد. مصطفی ص گفت: «من اذنب ذنباً فندم علیه فهو توبة». فضیل عیاض براهزنی معروف بود، پیوسته با صدمرد در کمین مکابره نشسته بود، شبی بر سر سنگی نماز میکرد، ناگاه از کمین گاه غیب این تیر قهر که «الم یعلم بان الله یری؟» بر جان و دل او زدند. فضیل را چنان اسیر کرد که در نماز نعره بزد و بیفتاد، کارش بجائی رسید که پیر عالمی گشت.

ای جوانمرد، صد هزاران ماهر و بیان فردوس از راه نظاره در بازار کرم منتظر ایستاده اند مگر عاصی از پرده عصیان بیرون آید و قدم بر بساط توبه نهد تا ایشان جانها و دلها را در صدق قدم وی بر افشانند و بشارت بسمع وی رسانند، که: «وبشرا الذین آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم».

«وان احد من المشرکین استجارک...» الآية، اذا استجارک المشرک الیوم لا ترد «حتی یسمع کلام الله»، فاذا استعاذ المؤمن طول عمره من الفراق متی یمنع من سماع کلام الله و کیف یکون فی زمرة من یقول لهم: «اخشوا فیها ولا تکلمون»، و اذا قال الیوم لاعدائه «فاجرہ حتی یسمع کلام الله»، فان لم یؤمن بعد سماع کلامه نهی عن تعرضه.

فقال: «ثم ابلغه مأمنه» تری آنه لایؤمن اولیائه غداً من فراقه و قد عاشوا الیوم علی ایمانه و وفاقه کلا ان یمتحنهم بذلك، قال الله تعالی: «لا یحزنهم الفزع الاکبر».

ثم قال: « ذلك بانهم قوم لا يعلمون » فاذا كان هذا امره فيمن لا يعلم فكيف يبره مع من يعلم.

ومتى نضّج من ينيخ ببابنا و المعرضون لهم نعيم وافر

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « وان نكثوا ايمانهم » از بس دروغ کنند سو گندان خویش، « من بعد عهدهم » از پس ايمان خویش، « و طعنوا في دينكم » و طعن کنند و عيب گویند بسته يا گشاده [پيغامبر شما را يا] دين شما را، « فقاتلوا ائمة الكفر » کشتن کنید با پيشوايان كفر، « انهم لا ايمان لهم » ايشان آنند که ايشانرا سو گندان نيست، « لعنهم ينهاون ^(۱۲) » تا مگر با پس آيند.

« الا تقاتلون قوماً » کشتن نکنيد با قومی، « نكثوا ايمانهم » که دروغ کردند سو گندان خویش، « وهموا باخراج الرسول » و آهنگ بيرون کردن رسول کردند [از شهر خویش]، « وهم بدوكم اول مرة » و ايشان پيشی کرده اند در بد کرد، « اتخشونهم » می ترسيد شما از ايشان؟ « فالله احق ان تخشوه » خدا سزاوارتر است که از او ترسيد، « ان كنتم مؤمنين ^(۱۳) » اگر گرويدگان ايد.

« قاتلوهم » کشتن کنید با ايشان، « يعذبهم الله بايديكم » تا عذاب کند خدای ايشانرا بدستهای شما، « ويخزهم » و کم آرد ايشانرا و خجل کند، « وينصركم عليه » و ياری دهد شما را و ايشان، « ويشف صدور قوم مؤمنين ^(۱۴) » و آسانی آرد دلهاي گروهی را از گرويدگان [که خسته دلان اند از ايشان].

« ويذهب غيظ قلوبهم » و آن درد خشم که در دل دارند از ايشان از روزگار و ابرد، « ويتوب الله على من يشاء » و توبه دهد خدای آنرا که خواهد، « والله اعلم حكيم ^(۱۵) » و خدای دانائی است راست دان.

« ام حسبتم ان تتركوا » می پنداريد که شما را گذارند ايدر برين که شما ايد؟ « ولما يعلم الذين جاهدوا منكم » و خدای آن نیز بنديده که ايشان که اند از شما که جهاد کنند در سبيل وی؟ « ولم يتخذوا » و نه گیرند، « من دون الله ولا رسوله

«**ولا المؤمنین**» فرود از خدا و رسول او و کروید کان باو، «**ولیجة**» دوستی بیگانه نهانی، «**والله خیر بما تعملون**» (۱۶) «و خدای آگاه است و دانایا آنچه شما می کنید.»
 «**ماکان للمشرکین**» روانیست و سزانیست مشرکانرا، «**ان یعمروا مساجدالله**»
 که عمار و سکان باشند مسجدهای خدایرا، «**شاهدین علی انفسهم بالکفر**» بر خویشتن گواهی دهان بکفر، «**اولئک حبطت اعمالهم**» ایشان آنند که آنچه کردند پیش از حج و خدمت خانه آن تباه گشت همه و باطل، «**وفی النارهم خالدون**» (۱۷) «و فردا در آتش اند جاویدان.»

«**انما یعمروا مساجدالله**» در مساجد او باشد و آنرا سازد، «**من آمن بالله والیوم الآخر**» او که ایمان دارد بخدا و بروز رستاخیز، «**واقام الصلوة**» و نماز بیای دارد، «**و آتی الزکوة**» و زکوة دهد، «**ولم یخس الا الله**» و جز خدای کس را خدای نخواند، «**فعی اولئک ان یکنوا من المهدین**» (۱۸) «مگر که ایشان اند که بر راه راست اند.»

«**اجعلتم سقایة الحاج و عمارة المسجد الحرام**» آب دادن حاج از زمزم و عمارت مسجد حرام و سدانة کعبه می برابر دارید؟ «**کمن آمن بالله والیوم الآخر**» با ایشان که بخدای ایمان آوردند و بروز رستاخیز، «**و جاهد فی سبیل الله**» و جهاد کرد در سبیل خدای، «**لا یستون عند الله**» یکسان نیستند بنزدیک خدای عزوجل، «**والله لایهدی القوم الظالمین**» (۱۹) «و خدای پیش برنده کار بیداد گران نیست.»
 «**الذین آمنوا و هاجروا**» و ایشان که بگرویدند و هجرت کردند، «**و جاهدوا فی سبیل الله**» و جهاد کردند در سبیل خدا، «**باموالهم و انفسهم**» بمالهای خویش و تنهای خویش، «**اعظم درجة عند الله**» ایشانند بهینه خلق و بزرگ درجه تر به نزدیک خدای، «**واولئک هم الفائزون**» (۲۰) «و ایشانند رستگاران و پیروز آمدگان.»

«**یبشرهم ربهم**» شادی میکنند ایشانرا خداوند ایشان، «**برحمة منه**» ببخشایشی از او خرد، «**و رضوان**» و خوشنودی، «**و جنات**» و بهشتهائی، «**لهم فیها نعیم مقیم**» (۲۱) «ایشان راست در آن نازی پاینده، «**خالدین فیها ابدآ**» جاوید در آن

همیشه، «ان الله عنده اجر عظیم» (۲۲) که بنزدیک خدای است مزدی بزرگوار.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «وان نكثوا ايمانهم» ای - نقضوا عهدهم التي بينهم و بين رسول الله ﷺ قبل اجله.

«وطعنوا في دينكم» عابوا دينكم الاسلام. قال الزجاج: الطعن في الدين نسبة النبي ﷺ الى الكذب و ان القرآن غير كلام الله و تقبيح احكام المسلمين و هذا يوجب قتل الذمي.

«فقا تلوا ائمة الكفر». ميگويد اگر عهدي که میان شماست و میان ایشان نقض میکنند و در دين اسلام طعن میکنند و نمی پسندند و رسول خدا را دروغ زن میدارند، پس شما کشتن کنید با رؤساء و مهتران و سروران ایشان که اصل فساد و بیخ شر ایشانند: ابوسفیان بن الحرب و امية بن خلف و بوجهل هشام و عتبة بن ربيعة و سهيل بن عمرو و الحرث بن هشام و عكرمة بن ابي جهل. «انهم لا ايمان لهم». بفتح الف قرائت عامه است علی معنى جمع اليمين و تاويلها العهد، كقوله: «اتخذوا ايمانهم جنة». ميگويد ایشانرا عهد و سوگند نیست. معنى آنست که: لا وفاء لهم بالايمن. ایشانرا در عهد و سوگند وفا نیست. و قيل - لا ايمان لهم صادقة. بكسر الف شامی خواند: لا ايمان لهم، ای - لا اسلام لهم.

«لعلهم ينتهون» لكي ينتهوا عن الكفر و الطعن و يدخلوا في الاسلام. پس مؤمنانرا بر قتال تحريض کرد، گفت: «الانقاتلون قوماً نكثوا ايمانهم» - نقضوا العهد و حنثوا في ايمانهم! اين نقض عهد آن بود که بنی بکر خزاعة را یاری دادند و اين بنو بکر قومی بودند که در عهد و امان قریش بودند، و بنو خزاعة در عهد و امان رسول خدا بودند، و پیش از مبعث رسول میان ایشان پیوسته عداوت بودی که بنو خزاعة یکی را از بنو بکر کشته بودند و بآن سبب بنو بکر عداوت و کینه در دل داشتند، چون صلح افتاد روز حدیبیه میان رسول خدا و میان ایشان، همه از یکدیگر ایمن شدند. رسول خدا به مدینه باز شد و مکیان به مکه باز شدند و سلاح بنهادند.

روز کاری بر آمد، و این بنوبکر از ابوسفیان و عکرمه و صفوان یاری خواستند تا با خزاعه جنگ کنند، ایشان یاری دادند و از خزاعه قومی کشته شدند. پس رب العالمین مصطفی را خبر داد که ایشان نقض عهد کردند و با خزاعه که در عهد و امان شما بودند قتال کردند، شما نیز با ایشان قتال کنید، اینست که خدای گفت: «الا تقاتلون قوماً نكثوا ايمانهم و همّوا باخراج الرسول» ای - بقتل محمد حین خلوا و ایتمروا به فی دار الندوة علی ماسبق ذکره فی قوله: «واذینمکربک الذین کفروا»، و گفته اند: «وهمّوا باخراج الرسول» جهودان قریظه اند که با رسول خدا عهد داشتند و روز احزاب نقض عهد کردند و بوسفیان و مشرکان مکه را یاری دادند، همت کردند که رسول خدا را از مدینه بیرون کنند، تارب العالمین کید ایشان باطل کرد و مسلمانان را روز احزاب نصرت داد و جهودان مقهور گشتند و مغلوب. و قیل - همت قریش یوم الحدیبیه بان یدخلوا محمداً مکة للحج ثم ینخرجوه قبل ان یتم الحج استخفافاً به.

«وهم بدؤکم» بالقتال، «اول مرّة» حین قاتلوا خلفاء کم. خزاعه میگوید: چون ایشان خلاف کردند رخصت یافتید بقتال که خدای پیش از این گفته بود: «لا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتّی یقاتلوکم فیه». میگوید: اکنون که ایشان قتال کردند رخصت یافتید قتال کنید و از ایشان مترسید. «انخشونهم» فلا تقاتلونهم، از ایشان می ترسید که با ایشان قتال نمیکنید، «فالله احق ان ینخسوه» و خدای سزاتر که از عذاب و عقوبت وی مترسید، «ان کنتم مؤمنین» مصدّقین بعذابه و ثوابه. «قاتلوهم ینعذبهم الله بایدیکم» ای - یقتلهم بسیوفکم و رماحکم، «و ینخزهم» و یدلّهم بالفقر و الاسر، «ینصر کم علیهم» ای - ان تقاتلوهم فالظفر لکم، وعده ای است که خدای تعالی مؤمنان را داد بنصرت.

«ویشف صدور قوم مؤمنین» یعنی - بنی خزاعه، ایشانرا شفا دهد از آنچه در دل دارند از بنی بکر، «و یدهب غیظ قلوبهم» حزنها و کربها بما فعل بهم. این دلیل است بر تثبیت نبوت مصطفی و صدق رسالت وی، چنانکه بگفت و خبر داد

چنان آمد و خلاف آن نبود .

« ویتوب الله علی من یشاء » من المشركين ، کابی سفیان و عکرمه بن ابی جهل و سهیل بن عمر و هدام للاسلام . « والله علیم حکیم » .

« ام حسبتم » یعنی - احسبتم « ان تترکوا ولما یعلم الله » - الف صلت است ، یعنی - ولم یعلم الله . گفته اند که این خطاب بامؤمنان است ، قومی که فرمان ، بقتال ایشان را ، دشخوار آمد و کراهیت داشتند . رب العالمین گفت : احسبتم ان تترکوا علی الایمان فلا تؤمروا بالجهاد ؟! ابن عباس گفت : خطاب بامنافقان است . ای - احسبتم ان تترکوا ایها المنافقون علی ما انتم علیه من التلبیس و کتمان النفاق ؟ می پندارید که شمارا بالتلبیس و کتمان نفاق فروگذارند بلا مجاهده و لابر آئه من المشرکین ؟! اینست خلاصه سخن .

« ولما یعلم الله » این علم بمعنی رؤیت است ، ای - ولم یر منکم مجاهده و نیة صادقة ، « ولم یتخذوا » یعنی - ولم یر الذین لم یتخذوا بینهم و بین الکافرین دخیلة مودة . معنی آیت آنست که شما را چنین فرونگذارند ، نه مؤمنانرا برایمان مجرد و نه منافقان را بر کتمان نفاق تا قتال بر شما فریضه کنند ، و خدای بیند از شما که منافق کیست و موافق کیست ، و ببیند که با خدای و رسول و مؤمنان دوستی ، که دارد و با منافقان که دارد ، و خدای درازل بعلم قدیم خود دانا بود ، دانست که موافق کیست و منافق کیست ، خواست که ایشان عمل کنند بر وفق علم وی تا ایشانرا بآن عمل جزا دهد ، اگر خیر کنند ایشانرا ثواب دهد و اگر شر کنند ایشانرا عقوبت دهد ، چنان که « لیجزی الذین اساؤا بما عملوا و یجزی الذین احسنوا بالحسنى . »

« ما کان للمشرکین ان یعمروا مساجد الله » . این در شأن بنی عبدالدار آمده است که ایشان ولایة و سدنة کعبه بودند ، طمع میداشتند که ایشانرا از بهر سدانیت دارند تا بر شرك خویش می باشند و از ایشان آزر م دارند . رب العالمین گفت : « ما کان للمشرکین » ای - ما یحلل و ما ینبغی لهم ، « ان یعمروا » یعنی - ان یاهلوا ، « مساجد الله » . و گفته اند در شأن عباس بن عبدالمطلب آمد که روز بدر مسلمانان او را تعییر کردند و علی الخصوص علی بن ابیطالب درین باب تغلیظ کرد بر آن کفر که داشت و

شرك كه برزید و قطیعت رحم كه كرد ، عباس گفت : مالكم تذكرون مساوینا ولا تذكرون محاسننا ؟ فقال له علی : الكم محاسن؟ فقال : نعم ، انا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة و نسقى الحاج و تفك العاني ، فانزل الله ردّاً علی العباس : « ما كان للمشرکین ان يعمرُوا مساجد الله » . مكی و بصری « مساجد الله » خوانند و بآن كعبه خواهند در آیت دیگر « انما يعمر مساجد الله » ، عامه قرآء سبعه « مساجد الله » بجمع خوانند . مردی به عكرمه گفت : اتقول « ان يعمرُوا مساجد الله » وانما هو مسجد واحد ؟ فقال عكرمة : ان الصفا و المروة من مساجد الله . و عمارة المسجد دخوله و القعود فيه ، و قيل - عمارته رفع بنائه و اصلاح ما استمر منه ، و قيل - عمارته التعبید فيه و الصلوة و الطواف .

« شاهدين علی انفسهم بالكفر » - شاهدين نصب علی الحال ، ای - ما كانت لهم عمارة المسجد الحرام فی حال اقرارهم بالكفر . و این آن بود كه در طواف میگفتند : لا شريك لك الا شريك هوك فملكه و ما ملك ، و قيل : اذ كذبوا محمداً فقد شهدوا علی انفسهم بالكفر .

« اولئك حبطت اعمالهم » ای - كفرهم اذهب اعمالهم « و فی النار هم خالدون » دائمون .

« انما يعمر مساجد الله » بزيارتها و القعود فيها ، « من آمن بالله و اليوم الآخر » ای - البعث و التثور ، « و اقام الصلوة و آتى الزكوة » ، « ولم يخش الا الله » ای - ولم يعبد الا الله ، قيل : « ولم يخش الا الله » يعنى فى عبادة الله و الايمان ، و اقام الصلوة و ايتاء الزكوة فلا يترك ذلك لخشية احد ، ولكن يخشى الله ، فيقيم ذلك كله ، و المعنى الاية : ان من كان بهذه الصفة فهو من اهل عمارة المسجد .

« فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين » عسى من الله واجب ، و قيل - « عسى » راجع الى المؤمنين ، ای - هم بهذا العمل على رجاء الجنة . روى ابو سعيد الخدری قال : قال رسول الله ص : « اذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد » ، و روى « يتعاهد المسجد فاشهدوا عليه بالايمان ، قال الله : « انما يعمر مساجد الله من آمن بالله و اليوم الآخر » . و عن ابى هريره قال : قال رسول الله ص : « من غدا الى المسجد و راح اعد الله له نزلاً من

الجنة كلما غدا اوراق». وعن جابر عن النبي ص قال: «المساجد سوق من اسواق الاخرة فمن دخلها كان من ضيف الله فجزاءه المغفرة و تحيته الكرامة ، عليكم بالارتناع». قالوا يارسول الله وما الارتناع؟ قال: «الدعاء والرغبة الى الله»، وعن عثمان بن عفان، قال: سمعت رسول الله ص يقول: «من بنى لله مسجداً بنى الله له مثله في الجنة».

«اجعلتم سقاية الحاج». اين خطاب با بنى هاشم بن عبدالمطلب است، و «عمارة المسجد الحرام» با بنى عبدالدار است، سقاية بنى هاشم داشتند و عمارة بنى عبدالدار. ميگويد: آب دادن حاج از زمزم. وقيل: كانوا يسقون الحاج الشرب والعسل والتويق والماء، شراب دادن حاج و سدانة كعبه مي برابر كنيد با ايمان آنكس كه ايمان آورد، يعنى - كايمن من آمن بالله؟ كقوله: «ولكن البر من آمن بالله» اي - ولكن البر من آمن بالله.

«لا يستوون عند الله» - ميگويد برابر مكنيد، كه ايشان نزديك خدا هر دو يكسان نهاند. روى عن النعمان بن بشير: ان رجلاً قال: ما ابالي ان لا اعمل عملاً بعد الاسلام الا ان اعمر المسجد الحرام، وقال الاخر: ما ابالي ان لا اعمل عملاً بعد الاسلام الا ان اسقى الحاج. وقال الاخر: الجهاد في سبيل الله افضل مما قلتم، فرجز بهم عمر، فقال: لا ترفعوا اصواتكم عند منبر رسول الله و ذلك يوم الجمعة. قال فصلينا الجمعة و دخلنا فيه فنزلت: «اجعلتم سقاية الحاج...» الاية. ودرشوان خواندهاند: «اجعلتم سقاية الحاج و عمرة المسجد الحرام»، يقال: ساق و سقاة مثل قاض و قضاة، و عامر و عمرة مثل كافر و كفرة. ميگويد: آب دهان حاج و خدمتگاران كعبه مي برابر كنيد با ايشان كه ايمان آوردند بخدا و روز رستاخيز و جهاد كردند؟

«لا يستوون عند الله والله لا يهدى القوم الظالمين» لا يرشدهم، «الذين آمنوا وهاجروا...» آية. مشر كان قريش جهودان را گفتند: نحن سقاة و عمارة المسجد الحرام، افتحن افضل ام محمد و اصحابه؟ فقالت لهم اليهود عناداً للنبي ص و للمسلمين: انتم افضل. فانزل الله تعالى: «الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم و انفسهم اعظم درجة عند الله» من الذين افتخروا بعمارة البيت و سقى الحاج،

« واولئك هم الفائزون » الظافرون بالاماني .

« يبشّره » عامّة قرآء بتشديد خوانند مگر حمزه كه وي تنها بتخفيف خواند . يقال : بشّره فابشروا ستبشروا و بشّره فتبشروا و البشارة بفتح الباء مصدر و بكسر الباء اسم يستعمل في الخبر واستعماله في الشر مجاز ، و قيل يستعمل فيها حقيقة . و بدان كه در قرآن سه قوم را بشارت دادند بعذاب و عقوبت ، و ده قوم را بشارت داده اند بثواب و رحمت . اما ايشانرا كه بشارت داده اند بعذاب : يكي مشر كانند چنانكه گفت : « بشّر الذين كفروا بعذاب اليم » ؛ ديگر منافقان اند : « بشّر المنافقين بان لهم عذاباً اليماً » ؛ سديگر قوم مانعان ز كوة اند : « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشّرهم بعذاب اليم » . اما آن ده نفر كه بشارت ايشان بكرامت و مشوبت است : مؤمنان اند چنانكه خدای گفت : « وبشّر المؤمنين بان لهم من الله فضلاً كبيراً » ، « وبشّر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق » ؛ دوم محسنان اند : « وبشّر المحسنين » ؛ سوم منيبان اند : « وانا بوا الى الله ولهم البشري » ؛ چهارم محبتان اند : « وبشّر المحبتين » اي - المتواضعين ؛ پنجم اولياء و دوستان اند : « الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » ، قوله « لهم البشري في الحياة الدنيا و في الآخرة » ؛ ششم مستقيمان اند در راه حق : « ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة » ؛ هفتم مستمعان كلام حق اند : « فبشّر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه » ؛ هشتم متقيان اند : « لتبشّر به المتقين » ؛ نهم صابران اند : « و بشّر الصابرين » ؛ دهم مجاهدان اند در سبيل خدا : « يبشّرهم ربهم برحمة منه و رضوان » - درين جهان ايشانرا خبر ميدهد كه در آن جهان چه ساخته از بهر ايشان ، رحمت و رضوان و نعيم و جنان و كرامت جاودان . « خالدین فيها ابدأ » دائماً سرمداً ، الابد ، الدهر المستقبل من غير آخر قطّ الماضي و جمع الابد آباد و ابید . يقال : لا افعل ابداً لا ابید و ابداً الابد و ابداً الابدین . « ان الله عنده اجر عظيم » لا ينقطع .

التوبة الثالثة

قوله تعالى : « و ان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم ... » الآية . يك قول آنست كه اينان اهل بدعت و اهواء اند كه كتاب خدا و سنت مصطفی واپس داشتند

و آنرا سست دیدند، و صواب دید رأی خویش و مستحسنات عقول فرا پیش داشتند و بچشم تعظیم در آن ننگرستند تا اسیر تهمت و شبهت گشتند، نه اعتقاد بر بصیرت دارند نه سخن بر بیمنت نه طریق کتاب و سنت، راست چون درختی که بینخش بدعت، ساقش ضلالت، شاخش لعنت، برگش عقوبت، شکوفه اش ندامت، میوه اش حسرت، فرمان است از درگاه عزّت بحکم این آیت: «فقاتلوا ائمة الکفر». این درخت از بیخ بر آرید و اصل این شاخها ببرید، امامان کفر و بدعت را زینهار مدهید و از ایشان هرگز ایمن مباشید که ایشان دزدان اند و شما پاسبان. دزد پاسبان را کی دوست دارد و از وی کی ایمن باشد؟! ائمة الکفر باین قول که گفتیم **بشر المریسی** است بادین تلبیسی و طریق ابلیسی، شیطان الطاق آن زراق با اتفاق **بُسر** بود و او که قرآنرا مخلوق، گفت، برای و مراد **جد درهم** که فردا در دوزخ با **فرعون** خواهد بود بهم؛ **غیلان** قدری که وی زنده کرده است دین گوری؛ **جهم صفوان** که در دین بوی اقتدا کردن نتوان. این مبتدعان و پیشروان کفر و ضلالت در آخر عهد صحابه پدید آمدند و فتنها در دین آشکارا کردند و روی از منهج راستی بر نافتند تا رب العزّة قومی را از پیشروان اهل سنت بر ایشان مسلط کرد. چون **عبدالله بن عمر** و **عبدالله بن عباس** و مانند ایشان تا آن بدعتها نفی کردند و بتیغ کتاب و سنت بیخ جدال و بدعت ببریدند و متون احادیث پیغامبر (ص) بسلاسل اسناد مقید داشتند و حق از باطل جدا کردند و فرزندان خود را وصیت کردند که بر ایشان سلام مکنید و چون بمیرند بر ایشان نماز مکنید. **پیران طریقت** گفته اند: گناه اهل سنت بعفو نزدیکتر است از طاعت مبتدع بقبول.

«قاتلوهم یعدّ بهم الله باید یکم و یخز هم و ینصر کم علیهم». سماع نصرت بار قتال بر ایشان سبک کرد و وعده ظفر کار خطر ناک بر ایشان خوش کرد. اینست سنت خداوند جل جلاله که بر هر تکلیفی تخفیفی داشته و با هر عسری یسری روان کرد. «و یشف صدور قوم مؤمنین» هر کسی را با اندازه بیماری وی شفا داد، یکی بیمار از کید شیطان، شفاء وی در قهر دشمن است؛ یکی بیمار از شهوت نفس، شفاء وی در قهر نفس؛ یکی بیمار از تاریکی دل، شفاء وی در نور معرفت است؛ یکی بیمار

از محبت، شفاء وی در مشاهده است. جعفر بن محمد از اینجا گفته است: «لبعضهم شفاء المعرفة و الصفا، و لبعضهم شفاء التسليم و الرضا، و لبعضهم شفاء التوبة و الوفا و لبعضهم شفاء المشاهدة و اللقا».

«ام حسبتم ان تترکوا...» الآية، من ظنّ انه يقنع منه بالدعوى دون التحقيق بالمعنى فهو على غلط من حسابہ. کار حقیقت معنی دارد نه صورت دعوی، هموار مال اندر دست منکر باشد و باد اندر دست مدعی، و بحکم شرع منکر را قول قول است و مدعی اگر بیمنت ندارد قولش هذیان، دنیای خسیس بدعوی نتوان یافت، حقیقت حق بدعوی کی توان یافت، آنچه زیر حکم مخلوق در آید بدعوی حاصل نیاید، پس آنچه خود در حکم مخلوق نیاید بدعوی کی حاصل آید.

پیر طریقت گفت: الهی! اگر این آه از ما دعوی است سزای آنی، و رلاف است بجای آنی، و رصدق است وفای آنی؛ الهی! اگر دعوی است سخن راست است، و رلاف است ناز راست است، و رصدق است کار راست است، اردعوی است نه بیداد است و رلاف است از آن است که دل شاد است، و رصدق است از توان آزاد است؛ الهی! تودانی که کدام است، اگر دعوی بر کرم عرض کنی ناز مرا ضرورت است.

قوله: «وما كان للمشرکین ان یعمروا مساجد الله» عمارت مسجد در عبادت متعبدان است و اخلاص مخلصان، و مشرک نه در شمار متعبدان است نه در غمار مخلصان، عمارت مسجد کار مؤمنانست و عادت ایشان. خدای میگوید: «انما یعمروا مساجد الله من آمن بالله و الیوم الآخر». و گفته اند مساجد اعضاء بنده است که بوقت سجود بر زمین نهاد، و عمارتش آنست که آنرا بادب شرع دارند و بزیور حرمت بیارایند، و هرگز پیش مخلوق از بهر دنیا بر زمین ننهند و جز خدای را جل جلاله استحقاق سجود ندانند.

پیر طریقت گفت: الهی! از سه چیز که دارم در یکی نگاه کن: اول سجودی که جز ترا از دل نخاست؛ دیگر تصدیقی که هر چه گفتمی گفتم که راست؛ سه دیگر چون باز کرم خاست دل و جان جز ترا نخواست.

آنکه از سر انجام کار مؤمنان و درجات ثواب مخلصان خبر داد، گفت: «یپشرم»

و بهم برحمة منه ورضوان و جنات. بشارت بر دو قسم است: یکی بواسطه ملك در آخر عهد دنيا كه بنده روى با آخرت نهد بشارت دهد كه: «الآنخافوا ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة التي كنتم توعدون»؛ یکی بىواسطه قول ملك جل جلاله در انجمن قیامت بوقت محاسبت «يبشروهم ربهم برحمة منه»؛ یکی را بشارت بود بنعمت جنت؛ یکی را بشارت بود بدوام مشاهدت وراز ولى نعمت وشتان ماهما، و يقال: يبشرو العاصى [بالرحمة و يبشرو المطيع بالرضوان و يبشرو كافة المؤمنين بالجنات فقدم العاصى] بالذکر لا لتقديم العصاة على المطيعين لكن لضعفهم والضعيف اولى بالرفق من القوي، و يقال: «يبشروهم ربهم برحمة منه»، عرفهم انهم لم يصلوا الى ما وصلوا من الدرجات بسعيهم و طاعتهم ولكن برحمة و صلوا الى طاعتهم لا بطاعتهم و صلوا الى نعمتهم. قال رسول الله (ص) «ما منكم من احدٍ ينجيه عمله» قالوا: ولا انت يا رسول الله؟ قال: «ولا انا الا ان يتغمدنى الله برحمته»، والله هو الغفور الرحيم.

۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «يا ايها الذين آمنوا» اى ايشان كه بگرويد، «لا تتخذوا آباءكم و اخوانكم اولياء» پدران خویش و برادران خویش بدوستى مگیرید، «ان استحبوا الكفر على الايمان» اگر ايشان مى دوست دارند كه كفر بگزینند برايمان، «و من يتولهم منهم» و هر كه ايشانرا بپذیرد بدل و بدوست گیرد از شما كه مؤمنان اید، «فاولئك هم الظالمون» (۲۳) از بيدادگران است [و مشركان] هم چون ايشان.

«قل» [پيغامبر من] كوى، «ان كان آباؤكم و ابناؤكم» اگر چنان است كه پدران شما و پسران شما، «و اخوانكم و ازواجكم» و برادران شما و جفتان شما، «و عشيرتكم» و خویشاوندان شما، «و اموال اقتر فتموها» و مالهای گرد کرده شما، «و تجارة تخشون كسادها» و بضاعتى كه داريد تجارت را كه در آن از كاسدى ميترسيد، «و مساكن ترضونها» و مسكنهای ساخته كه پسنديد، «احب اليكم» اگر چنان است كه اين همه دوست تر است بشما، «من الله و رسوله»

از خدا و رسول وی ، « **وجهاد فی سبيله** » و کوشیدن با دشمن وی از بهر وی ،
 « **فتربصوا** » چشم میدارید ، « **حتى یأتی الله بامرہ** » تا آنکه که خدای کارخویش آرد
 و فرمان خویش بسر شما ، « **والله لایهدی القوم الفاسقین** . (۲۴) » و خدای پیش برنده
 و راه نمای کار فاسقان نیست .

« **لقد نصرکم الله** » نهار یاری کرد خدای شمارا ، « **فی مواطن کثیرة** » در
 جایگاهها فراوان ، « **ویوم حنین اذا عجبکم کثرکم** » روز حنین خوش آمد شما
 را اول انبوهی شمارا ، « **فلم تغن عنکم شیئاً** » آن انبوهی شمارا سود نداشت و بکار
 نیامد ، « **وضاقت علیکم الارض** » و تنگ گشت بر شما زمین از تنگ دلی و تنگ
 کاری ، « **بما رحبت** » زمین بدان فراخی ، « **ثم ولیتهم مدبرین** . (۲۵) » آنکه
 بر گشتید بهزیمت پشت بداده .

« **ثم انزل الله سکینته** » آنکه فرو فرستاد خدای آرام آشنائی خویش ،
 « **علی رسوله وعلی المؤمنین** » بر رسول خویش و بر گرویدگان ، « **وانزل جنوداً**
لم تروها » و فرو فرستاد سپاهی از فریشتگان شما نمیدیدید ، « **وعذب الذین کفروا**
 و عذاب کرد کافرانرا ، « **وذلك جزاء الکافرین** . (۲۶) » و خود آن بود سزای
 کافران .

« **ثم یتوب الله من بعد ذلك** » و پس از آن توبه میدهد خدای ، « **علی من یشاء** »
 آنرا که میخواهد از ایشان ، « **والله غفور رحیم** . (۲۷) » و خدای آمرز کاربست
 مهربان .

« **یا ایها الذین آمنوا** » ای ایشان که بگرویدید ، « **انما المشرکون نجس** »
 مشرکان پلیدند ، « **فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا** » مبادا که در مسجد
 حرام آیند بعد ازین سال ، « **وان خضتم عیلة** » و اگر می ترسید از درویشی ،
 « **فسوف یغنیکم الله من فضله ان شاء** » مگر که خدای شما را بی نیاز کند بفضل
 خویش اگر خواهد ، « **ان الله علیم حکیم** . (۲۸) » که خدای دانائست راست دان .
 « **قاتلوا الذین لایؤمنون بالله ولا بالیوم الاخر** » کشتن کنید بایشان که
 بنمی گروند بیگتائی خداوند و بروز رستاخیز ، « **ولایحرمون ما حرم الله ورسوله** »

و حرام نمیدارند آنچه حرام کرد خدای و رسول او ، « ولایدینون دین الحق » و دین اسلام نمیدارند و نمی پذیرند ، « من الذین اوتوا الكتاب » از اهل کتاب از جهودان و ترسایان و صابیان ، « حتی یوتوا الجزیه عن ید » تا آنکه که گزیت دهند از دست خود نقد ، « وهم صاغرون . (۲۹) » وایشان خوار و کم آمده .

« وقالت اليهود ، جهودان گفتند ، « عزیز بن الله » که عزیز پسر خداست ، « وقالت النصارى ، ترسایان گفتند ، « المسيح بن الله » که مسیح پسر اوست ، « ذلك قولهم بافواههم » این چیز آنست که بزبان میگویند ، « یضاهون » راست برابر دارند و هم سخن ، « قول الذین کفروا من قبل » با کوران که پیش ازیشان بودند ، « قاتلهم الله » لعنت باد از خدای برایشان ، « انى یوفکون . (۳۰) » چون می بر گردانند ایشان را جهودان را از حق .

« اتخذوا احبارهم ، جهودان گرفتند دانشمندان خویش را ، « و رهبانهم و ترسایان راهبان خویش را ، « ارباباً من دون الله » ایشانرا بخدائی گرفتند فرود از خدای ، « والمسیح بن مریم ، و عیسی مریم را هم چنین ، « وما امروا ، و نه فرمودند ایشانرا ، « الا لیعبدوا الهاً واحداً ، مگر که خدای پرستند یگانه یکتا ، « لا اله الا هو » نیست خدائی جز او ، « سیحانه عما یشرون . (۳۱) » یا کی ویرا از آنچه انباز باوی میخوانند .

« یریدون ، میخواهند ، « لیطفئوا نور الله » که نور خدای و چراغ او بکشند ، « بافواههم ، بباد دهنهای خویش ، « یأبى الله ، و ابامیکند خدای ، « الا ان یتم نوره » مگر تمام کند نور خود و فروخته دارد چراغ ، « ولو کره الکافرون . (۳۲) » و هر چند دشوار آید کافرانرا .

« هو الذى ارسل رسوله بالهلی » او آنست که بفرستاد رسول خویش را محمد براه نمونی ، « و دین الحق » و دین راست ، « لیظهره » آنرا تا آن را زبرد دارد و پیروز آرد ، « على الدین کله » بر همه دینهای دیگر ، « ولو کره المشرکون . (۳۳) » و هر چند که دشوار آید مشرکانرا .

التوبة الثانية

قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم» - این آیت در شأن قومی آمد که بهجرت آمده بودند و موالاته داشتند با برادران به مکه در دارالشرك و ایشان دست می افکندند و در خبرها ایشان می گزافیدند، رب العالمین ایشانرا از آن نهی کرد و ایشان را بیم داد، گفت: «ومن يتولّهم منكم» یا معشر المسلمین بعد نزول هذه الآية، «فاولئك هم الظالمون» ای - من يتولّى المشرك فهو مشرك لانه رضى بشركه. و قومی از مسلمانان در مکه بماندند، از بهر عیال خویش و پیوند که داشتند هجرت نکردند و می گفتند: اگر ما یکبارگی از فرزندان و خویشان خود بپریم صنایع و اسباب ما خراب شود و مالی که بکسب بدست آورده ایم ضایع شود و فرزندان و کودکان ضعیف و بیگس بمانند، در شأن ایشان این آیت آمد: «قل ان كان آباؤكم وابناؤكم و اخوانكم و ازواجكم و عشیرتكم». قرائت بوبکر از عاصم «وعشیراتكم» بالف است، و اقرار اکتساب است:

«واموال اقرارتموها» ای - اکتسبتموها، به مکه «وتجارة نخشون كسادها» ان یبقی علیكم فلا ینفق، و گفته اند: «وتجارة نخشون كسادها» یعنی البنات الايامی اذا كسدن عند آبائهن ولم یخطبن.

«ومساكن ترضونها» و منازل تمجبتكم الاقامة بها، «احب اليكم» ان تهاجروا الى الله والى رسوله بالمدينة.

«فترّ بصوا» ای - توقعوا وانتظروا «حتى يأتي الله بامر» - این بر سبیل وعید گفت. یعنی - که اگر آن همه دوستر میدارید از هجرت به مدینه از بهر خدای و رسول صبر کنید و منتظر فرمان خدای باشید، یعنی - عذاب این جهانی و هو القتل، یا عقاب آن جهانی. و گفته اند: امر اینجا فتح مکه است، بتهدید با ایشان میگوید: «فترّ بصوا» مقیمین بمکه «حتى يأتي الله» بفتح مکه فیسقط فرض الهجرة. «والله لا یهدی القوم الفاسقین» تهدید لهاؤلاء بحرمان الهدایة.

«لقد نصرکم الله فی مواطن كثيرة» - فی الخبر ان المواطن الكثيرة التي نصر الله فیها النبی و المؤمنین ثمانون موطناً. الوطن والموطن - مكان الاقامة. «ویوم حنین»

یعنی و نصر کم فی یوم حنین . گفته اند : حنین و اوطاس و هوازن هر سه نام غزاست ، هوازن نام قبیله و حنین و اوطاس نام جایگاه . حنین و ادیبی است میان مکه و طائف ، وقصه آنست : چون مکه کشاده شد و مکیان مسلمان شدند ، دو قبیله بماند از عرب که ایشان را قوتی و شوکتی عظیم بود ، مردان مبارز جنگی ، یکی هوازن و دیگر ثقیف . ایشان بایکدیگری بیعت کردند و باهم افتادند چهار هزار مرد مقاتل ، و امیر هوازن ، مالک عوف بود ، امیر ثقیف ، کنانه بن عمرو ، خبر بر رسول خدا آمد که ایشان ساز جنگ میکنند و حربها تدبیر میسازند ، رسول اسباب حرب بساخت و با دوازده هزار مرد جنگی بیرون آمد ، ده هزار مهاجر و انصار و دوهزار که از مکه باوی برخاستند ، آمدند تا بوادی حنین ، مردی گفت : از جمله مسلمانان نام وی سلمة بن سلامه چون لشکر اسلام فراوان دید و انبوه : والله یا رسول الله لانقلب الیوم من کثرة . رسول خدا را از آن نه خوش آمد و اندوهگن شد و گفت : ما را امروز محنت و ابتلا رسد ازین کلمت ، اعتماد کرد بر سپاه فراوان تا خود چه پیش آید . هر دو لشکر بهم رسیدند مشرکان نیامهای شمشیر همه بشکستند و چهار هزار مرد مبارز شمشیر کشیده بیکبار حمله بردند و لشکر اسلام چنان هرگز ندیده بودند بترسیدند و بهزیمت پشت بدادند ، و با رسول خدا نماند از آن لشکر مگر سیصد مرد ، و به یک روایت باوی نماند هیچ کس مگر عباس بن عبدالمطلب و بوسفیان بن الحرب ، و عباس مردی بلند آواز بود . رسول گفت : یا عباس ! یاران را بخوان . عباس گفت : یا عبادالله ! یا اهل القرآن ! یا اصحاب الشجرة یا اصحاب سورة البقرة و آل عمران ! یا اصحاب بیعة الرضوان ! و گفته اند رسول خدا نیز میگفت : یا معشر المهاجرین ! الی ! یا معشر الانصار ! الی ، این اصحاب الصفة ! این اصحاب سورة البقرة . مسلمانان چون آواز رسول شنیدند و آواز عباس ، بیکبار باز گشتند و نزدیک مصطفی آمدند . رسول خدا گفت : هذا حین حمی الوطیس . و در خبر است که مشتی خاک و سنگ ریزه برداشت و بر روی ایشان انداخت گفت : شاهد الوجوه انهزموا و رب الكعبه . و رب العزة در آن حال سکینه فرو فرستاد بدلهای مؤمنان ، آرامی

وسکونی و امنی بعد از خوف و بیم بدل ایشان فرو آمد و قوی دل شدند و بر کافران حمله بردند. رب العالمین مدد فرستاد از آسمان پنج هزار فریشته با قدهای بلند و جامهای سفید بر اسبهای ابلق. کافران چون ایشان را بدیدند بترسیدند و بهزیمت شدند و مسلمانان بر پی ایشان رفتند و بسیار از ایشان کشته شدند، **مالك بن عوف** را بگرفتند و پیش رسول خدا آوردند. رسول گفت: **یا مالک** اما الایمان و اما اللّیف؟ **مالك** گفت: اما اسلام نیارم و اگر بکشی مردی عظیم کشته باشی و رفدا خواهی مال عظیم یابی. آنکه گفت: **یا محمد!** کجا اند آن مردان بلند بالای سفید جامه بر اسبهای ابلق که بنزدیک تو بودند؟ ایشان ما را بهزیمت کردند نه شما. رسول خدا گفت: **تلك الملكة ارسلها ربی لنصرتی**. اینست که رب العالمین گفت: « و یوم حنین اذ اعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم شیئاً و ضاقت علیکم الارض بما رحبت » بر حبها وسعتها. و الباء للحال ای - رحبته، والمعنی - لم تجدوا موضعاً لفرارکم عن اعدائکم.»

« **ثم ولّیتم مدبرین** » ای - ولّیتم الکفار ظهور کم مدبرین. عن النبی ص: منهزمین. قال الزّهری: بلغنی ان شیبة بن عثمان، قال: استدبرت رسول الله یوم حنین وانا اریدان اقتله بطلحة بن عثمان و عثمان بن طلحة و کانا قد قتلایوم احد فاطلع الله رسوله علی مافی نفسی فالتفت الیّ و ضرب فی صدري و قال: اعیذک بالله یا شیبة، فارعدت فرائصی فنظرت الیه و هوا حبّ الیّ من سمعی و بصری و قلت: اشهد انک رسول الله و ان الله اطلعک علی مافی نفسی.

« **ثم انزل الله سکینته** » و امنه و رحمته و طمأنینته، و قیل: وقاره فآمنوا و سکنت قلوبهم بعد الخوف.

« و انزل جنوداً لم تروها » یعنی - الملكة و كانوا خمسة آلاف لم تروها باعینکم. « و عذب الذین کفروا » بالخوف و القتل و الاسر.

« و ذلك جزاء الکافرین » ای - ما فعل بهم جزائهم فی الدنیا.

« **ثم یتوب الله من بعد ذلك علی من یشاء** » وهم الذین اسلموا منهم بعد ذلك. « **والله غفور رحیم** » بمن آمن.

«یا ایها الذین آمنوا انما المشركون نجس» فاجتنبوهم كما یجتنب الانجاس. حسن گفت: نجس العین اند، مصافحت ایشان دست شستن واجب کند. قتاده گفت: نجاست ایشان آنست که نه از جنابت غسل کنند نه از حدث وضو. نجس مصدر است و نجس اسم و نجس موافقت رجس، يقال: رجس نجس.

«فلا یقربوا المسجد» مسجد گفت و مراد همه حرم است. حرام کرد بر مشرکان که در حرم شوند یا حج کنند پس فتح مکه، معنی آنست که مؤمنان را نگذارند پس ازین که در حرم شوند نه استیطان را نه سفارت و زیارت را نه زنده و مرده فانه ینبش قبره اذا امکن ویخرج.

«من بعد عامهم هذا». قیل - هو سنة تسع. وقیل - سنة براءة وهی سنة عشر وهی سنة حجة الوداع. جابر بن عبد الله گفت: لا یقربه مشرك الا عند رجل من المسلمین او رجل یؤدی الجزیه. وفي وقوع اسم المسجد علی الحرام دلیل علی انه قبله لاهل القبلة وسمه لهم فی التوجه الیه اذا ارادوا الکعبة كما جاء فی الخبر ان البيت قبله لاهل المسجد و المسجد قبله لاهل الحرم والحرم قبله لاهل الارض فی مشارقها و مغاربها.

«وان خفتهم عیلة» مشرکان چون این منع شنیدند گفتند: اکتون کاروانهای مکه باز داریم تا اگر سنگی هلاک شوند، اهل مکه بترسیدند گفتند: الآن بنقطع المتاجر عدا، فانزل الله تعالی:

«وان خفتهم عیلة فسوف یغنیکم الله من فضله» العائل الفقیر والجمع العیال والعیلة الفقر، عال، درویش شد، أعال، عیال دار شد، «فسوف یغنیکم الله من فضله» بما تأخذون من الجزیه وتنالون من الغنیمة. وقیل: «من فضله» ای - من رزقه فمطرت البلاد و اخصبت و اسلم اهل جده و صنعا و غیرهم فحملوا المیرة الی مکه و کفاهم الله ما كانوا یتخوفون. و گفته اند که خدای تعالی وعده وفا کرد که بروز کار طعام و نعمت بر ایشان فراخ کرد چنانکه گفت: «یجیب الیه ثمرات کل شیء رزقا من لدنا»، اما بمشیت مقید کرد گفت: «من فضله ان شاء»، از بهر آنکه نعمت سال بسال کمتر و سال بسال بیشتر و کس باشد که توانگر بود و کس باشد که درویش چنانکه خود خواهد روزی میرساند «یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر»، و قیل: هذا تعلیم بتعلیق

الامور بمشيئة الله . « ان الله عليهم بما امر ، « حكيم » فيما قدر .
 « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر » - در قرآن آیتی نیست در فرمان
 بقتال جامع تر از این که میگوید : قتال کنید با ایشان که با خدای ایمان نیارند چنانکه
 موحدان ایمان آرند یعنی **اهل کتاب** ، **قریظه** و **نضیر** و غیر ایشان که ایشان اقرار
 میدادند که خدای خالق است آفریدگار و کردگار، اما او را شریک و انباز میگفتند
 وزن و فرزند و آنچه سزای آن نیست صفت میکردند و نبوت **مصطفی محمد**
 نمی پذیرفتند ، پس اقرار ایشان بکار نیامد و آنرا ایمان نهادند ، « ولا بالیوم الآخر »
 و نه بروز رستاخیز ایمان دارند چنانکه موحدان و مؤمنان ایمان دارند، و ذلك بانهم
 لا یقرن بان اهل الجنة یا کلون و یشر بون فلیس یقرن بالیوم الآخر .

« ولا یحرّمون ما حرّم الله ورسوله » من الخمر و لحم الخنزیر .

« ولا یدینون دین الحق » ای - لایدینون بدین الاسلام و هودین محمدص

التاسخ لسائر الادیان . و المعنی ایمانهم غیر ایمان اذلم یؤمنوا بمحمدص ولم یتدینوا
 بدینه ، وقیل لایدینون دین الحق ای - لایطیعون طاعة الحق والحق هو الله عزوجل . دان
 له ای - اطاع له ، وقیل : « لایدینون دین الحق » ای - لایعملون بما فی التوریه والانجیل .

« من الذین اتوا الكتاب » من اليهود و النصارى و من اللّٰتیبین . میگوید با
 ایشان که بخدای وروز رستاخیز ایمان نیاوردند و حرام را حلال کردند و فرمان
 خدای نبردند ازین **جهودان** و **ترسایان**، قتال کنید . « حتّٰی یعطوا الجزیه عن ید » -

اهل کتاب را در اعطاء جزیه مخصوص کرد ، این دلیل است که هر که را کتاب نیست
 و شبهت کتاب نیست ، جزیت از وی نپذیرند و او را در کفر بنگذارند ، اما **مجوس**
 به **اهل کتاب** ملحق اند در جزیت . لما روی **عبدالرحمن بن عوف** ان النّبی ص قال :

« سنّوا بهم سنّة اهل الكتاب » « روی ان النّبی ص اخذ من **مجوس هجر (۱)** ، وروی عن
علی (ع) قال : « کان للمجوس علم یعلمونه و کتاب یدرسونه وانّ ملکهم سکر فوق
 علی ابنته او اخته فاطم علیه بعض اهل مملکتهم فجاءوا یقیمون علیه الحدّ و امتنع فرفع

الکتاب من بین اظهرهم و ذهب العلم من صدورهم . اما **سامره** میگویند که قومی اند

از **جهودان** و **صایان** قومی اند از **قرسایان** ، و حکم ایشان حکم **اهل کتاب** است و ایشان که **تمسک بصفح شیت و ابراهیم و داود (ع)** کرده اند، علما و را ایشان مختلف اند قومی گفتند ملحق اند باهل کتاب ، و قومی گفتند **بعبدۀ اوئان** ملحق اند ، و قومی گفتند که از **عبده اوئان** جزیت پذیرند مگر که از عرب باشند ، فان العرب سيف الاسلام ، وفي ذلك ما روى ان النبي ص صالح عبدة الاوئان على العرب الامن كان من العرب . اما مذهب راست و قول درست آنست که عرب و عجم در آن یکسانند و جز از **اهل کتاب** جزیت نپذیرند ، ایشان که پیش از مبعث رسول ص پدران ایشان بر ملت **جهودان** و **قرسایان** بودند ، اما آنکه بعد از مبعث **مصطفی ص** جهود گشت یا ترسا ، یا کور ، از عبده اوئان است از وی و اعقاب وی الا اسلام نپذیرند یا قتل ، و شرط آنست که جزیت از مرد بالغ آزاد ستانند مکلف ، نه از زن نه از کودک ، نه از دیوانه و معتوه نه از مملوک فانهم اتباع الرجال العقلاء ، و اقله دينار . قال رسول الله ص **لمعاذ بن جبل** : « خذ من كل حالم دينارا في كل سنة » یعنی - فی آخر الحول . و روی ان **عمر** اوجب علی من كان من اهل الذهب اربعة دنانير و علی اهل الفضة اربعين درهماً . « حتى يعطوا الجزية عن يد » ، قيل : عن سلطان وقوة لكم عليهم وانعام منكم عليهم ولليد السلطان والنعمة ، وقيل : « عن يد » یعنی - عن - قهر و ذل يعترفون ان ايدي المسلمين فوق ايديهم . و قيل : « عن يد » - یعنی - يعطونها بايديهم ، يعطى كل رجل ماعليه بيده لا يرسله ، يمشى بها كارهاً ولا يجى بهارا كباً ، يعطيها وهو قائم ، والذي يأخذها منه جالس .

« وهم صاغرون » ذليلون مقهورون . وقيل : يؤخذ بلحيته ثم يقبض منه . وقيل :

يضع ثم يؤخذ منه .

« و قالت اليهود عزيز بن الله » این قومی از **جهودان** گفته اند نه همگان .

ابن جریح گفت : خود يك مرد گفته است از این نام وی **فحاص** ، و سبب آن بود که **بختصر بابلی** نسختهای **تورات** بسوخته بود در مسجد **بيت المقدس** و از آن زمین نسخت نمانده بود ، چون فرزندان **بنی اسرائیل** آنکه مانده بود ، پس کشتن پدران ایشان فرارسیدند به **تورات** محتاج بودند و آنرا نسخت نیافتند ، خدای **تورات** را از

اول تا آخر دردل عزیز او کند . پس از آن که ویرا زنده کرده بود تا برایشان خواند ، ایشان بشنیدند و مسخت کردند . قومی ازایشان گفتند : این عزیز پسر خداست ، که مردم را توان چنین نیست .

وقالت النصارى المسيح ابن الله . - این آن بود که خدای تعالی عیسی را با آسمان برد ، **حواریان** و قوم عیسی که ویرا دریافته بودند و دیده ، هیچ نماندند و فرزندان ایشان در رسیدند که عیسی را ندیده بودند اما بوی ایمان داشتند . پس مردی جهود نام وی **بولس** باایشان آمد و دین **قرسائی** گرفت تا ایشانرا بفریفت و دروغها نهاد در کار عیسی و دین ایشان برایشان شوریده کرد تا ایشان در شبهت افتادند ، قومی گفتند : **المسیح هو الله** . قومی گفتند : **هو ابن الله** . قومی گفتند : **ثالث ثلاثة** . و شرح قصه آنست که : این **بولس** مردی بود **دلاور** ، **کینه‌ور** ، **کافر دل** و میخواست که قوم عیسی بهم بر او کند و دین ایشان برایشان شوریده کند ، و با **جهودان** میگفت : **ان كان الحق مع عيسى فكفرنا وجهدنا والنار مصيرنا فنحن مغبونون ان دخلوا الجنة ودخلنا النار** . - میگفت : غبنی عظیم باشد اگر فردا این قوم عیسی به بهشت روند و ما بدوزخ ، ناچار من تدبیری سازم که ایشانرا از راه ببرم و از اسلام برگردانم ، و كانوا على دين الاسلام احدى وثمانين سنة بعد رفع عيسى يصلون الى القبلة ويصومون رمضان . پس این **بولس** اسبی داشت نیکو که بر پشت آن جنگ کردی با ایشان ، و قوم عیسی از قتل و طعن وی ایمن نبودندی ، رفت و آن اسب را پی کرد و خاک بر سر نهاد و گریستنی وزارتی عظیم در گرفت . ایشان گفتند چه رسید ترا درین وقت ؟ گفت ندائی شنیدم از آسمان که ترا هرگز توبه نپذیرم مگر که ترسا شوی و دین عیسی گیری و اکنون از دین جهودی توبه کردم ، ایشان او را در **کنیسه** فرو آوردند و يك سال در خانه‌ئی نشست که از آن خانه بیرون نیامد تا کتاب **انجيل** بخواند و بیاموخت ، پس بیرون آمد و گفت ندائی از آسمان شنیدم که : **ان الله قبل توبتك** . ایشان او را بدوست گرفتند ، پیشرو خود ساختند و بوی اقتدا کردند . بر خاست توبه **بيت المقدس** رفت و آنجا خلیفه‌ای بگماشت نام وی **نسطور** و درومی آموخت که عیسی و مریم و اله هر سه بهم خدا اند . پس از آنجا بروم رفت و آنجا نیز خلیفه‌ئی

بگماشت نام وی **یعقوب**، و لاهوت و ناسوت او را در آموخت، یعنی که لاهوت بت خدای بناسوت بت خدای عیسی فر و آمد تا پسر وی شد. پس یکی دیگر را دعوت کرد و او را خلیفت خود خواند نام وی **ملکا**، و در وی آموخت که ان الاله لم یزل ولا یزال عیسی. پس ایشانرا هر سه بجای خود ممکن کرد و بهر یکی چنان نمود که او بهینه است و مهتر همگان. و با هر یکی گفت من عیسی را بخواب دیدم که من از تو خوشنودم؛ اکنون خویشتن را بدین سبب قربان میکنم که وی از من خوشنود شد. تو همه را دعوت کن و بر ملت و نحلّت خویش چنانکه گفتم جمع کن که من رفتم. این سخن با هر یکی از آن سه خلیفت بگفت و خویشتن را بکشت. پس ایشان هر یکی طایفهئی را جمع کردند و بر آن گفتار و عقیده خویش بماندند و پیوسته میان این هر سه فرقت اختلاف بودی و جنگ و قتل الی یومنا هذا، و امروز **قرسایان** بر آن سه فرقت اند.

« عزیز ابن » بتنویین قرائت **عاصم و کسائی و یعقوب** است، باقی بی تنویین خوانند و اثبات تنویین پسندیده تر است و اختیار **بوعبیده و بوحاتم** است لانه اسم خفیف فوجهه ان ینصرف وان کان اعجمیاً ولانه لیس بمنسوب الی اییه و انما تحذف العرب النون من هذا الاسم اذا کان منسوباً الی اییه کقولهم: هذا زید بن عبد الله، فحذفت النون لکثرة هذا الکلام، فاذا نسبوا الی غیر اییه نونوا فقالوا: هذا زید ابن اخینا، و هذا زید ابن الامیر و علی قرائة من قراء بغير التّنویین فلذلك ولاللقاء الساکنین سکون التّنویین و سکون الباء فی قوله: عزیز ابن الله

« ذلك قولهم بافواهم »، قال قائل: کأن قول بالفم فما الفائدة فی قوله: « بافواهم »؟ قال الزجاج: معناه انه لیس فیہ برهان ولا بیان انما هو قول بالفم لامعنی تحته صحیح لانهم معترفون بان الله لم يتخذ صاحبة فكيف يزعمون ان له ولداً؟! انما هو تكذيب و قول فقط. والافواه - جميع الفوه حذف الهاء من آخره و قلب الواو ميماً فصار فماً.

« يضاہون » بی همزه قرأت عامه است من ضاهیت. **عاصم** بکسر - ها - خواندو همزه، من ضاهات، والضحياء - المرأة الممسوحة الثدي المستوية الصدر. يضاہون ای - يشبهون و يشاكلون.

« قول الذين كفروا من قبل » ميگويد : اين سخن اينان نيك ماننده است بسخن كافران كه پيشوا بودند از مشركان كه مي گفتند: اللات والعزى ومنات بنات الله . و گفته اند نيك ماند سخن ترسايات كه گفتند : المسيح بن الله . بسخن جهودان نيز گفتند : عزير بن الله ، وقيل - ضاهى خلفهم سلفهم .
« قاتلهم الله » اى - لعنهم واهلكم ، و كدّشى فى القرآن قتل اى - لعن . وقيل : هذا تعليم اى - قولوا قاتلهم الله .

« ائى يوفكون » يصفون عن الحق الى الباطل ، وقيل : « يوفكون » يكذبون .
« اتخذوا احبارهم » يعنى علماءهم وهم بنو هرون ، « ورهبانهم » جمع راهب كفارس وفرسان وهم اصحاب الصوامع مشتق من الرهبة و مصدره الرهبانية . « ارباباً » اى - آلهة « من دون الله » يعنى - اطاعوهم فى معاصى الله . عدى بن حاتم گفت : رسول خدا بر آئنة ميخواند باين آيت رسيد . كفتم يا رسول الله ! انهم لهم يكتونوا يعبدون من دون الله . قال : اجل و لكن كانوا اذا احلوا لهم الحرام استحلوه و اذا حرّموا عليهم الحرام حرّموه فتملك عبادتهم . وقيل - كانوا يامر ونهم بالسجود لهم والمسيح بن مريم عطف على احبارهم ورهبانهم .

« وما امروا » اى - ما امر عيسى ع « الا ليعبدوا آلهما ، واحداً » وقيل - معناه المسيح بن مريم اتخذوه رباً و ما امروا فى التوراة و الانجيل « الا ليعبدوا آلهما واحداً » و هو الذى لا اله غيره سبحانه عما يشركون « تنزيهاً له عن ان يكون له شريك .

« يريدون ان يطفئوا » يخمدوا نور الله دين الاسلام و القرآن و بيان صفة محمد ص ، « بافواهم » بشر كههم و كذبهم و خصّ الفم دون اللسان لان الاطفاء بالشفة يكون .
« و يابى الله » لا يرضى ولا يترك « الا ان يتم نوره » باعلاء كلمة الله و اعزاز دينه ، « ولو كره الكافرون » ذلك

« هو الذى ارسل رسوله » محمداً « بالهدى » بالقرآن و الايمان « و دين الحق » الاسلام ليظهر الله دينه اى - ليعلمه على سائر الاديان فلا يبقى دين الاظهر عليه الاسلام و سيكون ذلك ولم يمكن بعد و لا تقوم الساعة حتى يكون ذلك . روى عن ابى سعيد ،

قال: ذكر رسول الله بلاء يصيب هذه الامة حتى لا يجد الرجل ملجأً يلجأ اليه من الظلم فيبعث الله رجلاً من عترتي واهل بيتي فيملاء به الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض لا تدع السماء من قطرها شيئاً الا صبته مدراراً ولا تدع الارض من بناتها شيئاً الا اخرجته حتى يتمنى احياء الاموات يعيش في ذلك سبع سنين او تسع سنين. وعن عائشة قالت قال النبي: لا يذهب الليل والنهار حتى يعبد اللات والعزى فقلت يا رسول الله ان كنت لاظن حين انزل الله « هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » ان يكون ذلك تاماً. قال: انه سيكون من ذلك ما شاء الله ثم يبعث الله رجلاً طيبة فيتوفى كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيبقى من لاخير فيه فيرجعون الى دين آبائهم. وعن المقداد بن الاسود، قال: سمعت رسول الله يقول: لا يبقى على وجه الارض بيت من مدر ولا وبر الا ادخله الله كلمة الاسلام: وقيل - « ليظهره على الدين كله » عند نزول عيسى. قال رسول الله لينزلن ابن مريم حكماً عادلاً فلا يفسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليدفعن الجزية وليذهبن الشحنة والتباغض والتحاسد وليدعن الى المال فلا يقبله احد. وقال ابن عباس: يظهر الله نبيه على امر الدين كله فيعطيه اياه كله ولا يخفى عليه شيئاً منه وكان المشركون واليهود يكرهون ذلك.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا اباؤكم و اخوانكم... » الآية - علامة الصدق في التوحيد قطع العلاقات و مفارقة العادات وهجران المعارف والاكتفاء بالله على دوام الحالات . هر كه حلقه انقياد شرع در گوش فرمان كند به بهشت رسد هر كه ديده حرص بناوك فقر و فاقه بدوزد از دوزخ برهد، هر كه صفات خود قربان مهر ازل كند اسرار علوم حقيقت از دل وي سر برزند، هر كه يعقوب وار در بيت الاحزان عشق نشيند . و از علايق و خلايق ببرد بصحبت مولی رسد . از خداوندان همت يكي خليل بود ، ابراهيم در بدايت كار دنيا را بر مثال ستاره پيش ديده وي در آوردند ، پس عقبی بينی اندر صورت ماه جمال خود بر ديده خلت وی جلوه کرد

پس نفس امارہ و مهر اسمعیل بحکم بعضیت بر صفت آفتاب خود را بدو نمود. خلیل درنگرست بر هیچ چیز از موجودات آثار عز فقر و نشان ازل ندید گفت: نخواہم «لا احب الا فلین» ہمی بیکبار از کل کون اعراض کرد دنیا بداد و دل از فرزند برداشت و نفس خود را بآتش نمرود سپرد گفت: «فانہم عدولی الا رب العالمین». ہر کہ خواہد کہ در کوی موافقت بر بساط محبت منزل کند ہر کب علاقت را بیکبار کی پی کند. پیر طریقت از اینجا کفہ: کوی دست علاقت از دامن حقیقت کسی رہان شود تا خورشید وصال از مشرق یافت تابان شود و زیادت بنی کران شود و دل و جان ہر سہ بدوست نگران شود. احمد یحیی دمشقی روزی پیش پدر و مادر نشستہ بود، گفتند، یا احمد! از پیش ما بر خیز و ہر کجا خواہی رو و ماترا در کار خدا کردیم. احمد آب حسرت در دیدہ بگردانید بر پای خاست روی سوی قبلہ کرد، گفت: الہی تا کنون پدری و مادری داشتہم اکنون جز تو ندارم از شہر دمشق بدر آمد، روی بجانب کعبہ نہاد و آنجا مقیم شد تا بیست و چہار موقف دریافت، بعد از آن خواست تا قصد زیارت پدر و مادر کند بشہر دمشق باز آمد بدر سرای رسید حلقہ در بجانب مادر آواز داد کہ: من علی الباب؟ قال انا احمد. مادر گفت: ما را فرزندی بود او را در کار خدا کردیم، احمد و محمد را با ما چہ کار. و حکایت ابرہیم ادہم معروفست کہ آن فرزند وی آرزوی دیدار پدر کرد، از بلخ برخاست و بجمع شد چون بموسم رسید ابرہیم او را دید ازو بر گشت و بگوشہ باز شد بسیار بگریست و آنکہ گفت:

ہجرت الخلق طراً فی ہوا کا وایتمت الولید لکی ارا کا.

«قل ان کان آباؤکم و ابناءؤکم و اخوانکم، الی قوله «احب الیکم من اللہ و رسوله». مصطفی گفت: لایؤمن احد کم حتی اکون احب الیہ من والدہ و ولدہ و الناس اجمعین، وقال ص: ثلث من کن فیہ وجد حلا و قالایمان من کان اللہ و رسوله احب الیہ من سواہما و من احب عبد الا لہی اللہ و من یکرہ ان یعود الی الکفر بعد اذ انقذہ اللہ منہ کما یکرہ ان یلقى فی النار. ہر کہ عیال و فرزند خویش و پیوند و مال و ضیاع و اسباب از خدای و رسول دوست تر دارد بہرہ وی از مسلمانی جز نامی نیست و از حقیقت ایمان او را بوئی نیست، مسکین آنکس کہ عمری بسر آورد و او را از بن حدیث بوئی نہ.

ترا از دریا گمان چیست که ترا جوئی نه . **عبدالرحمن بن ابی بکر** روز **احزاب** بیرون آمد در صف کافران باستاد و هنوز در اسلام نیامده بود مبارز خواست **ابوبکر** بیرون آمد بر عزم آن که باوی جنگ کند ، **عبدالرحمن** چون روی پدر دید بر گشت و روی بر گردانید . و از بهر حشمت **ابوبکر** کس از یاران وی بیرون نشد . **ابوبکر** را گفتند اگر پسر ت حرب کردی توجه خواستی کرد . گفت : بان خدائی که **محمد** را بر آستی بخلق فرستاد که بر نکشتمی تا او مرا بکشتی یا من او را بکشتمی .

«لقد نصرکم الله فی موطن کثیرة ویوم حنین اذ اعجبتکم کثرتکم» . عجب غول راهست و آفت دین و سبب زوال نعمت و کلید فرقت و مایه غفلت . عجب آنست که طاعت خود ، بزرگ داند و خدمت از خود شناسد و بچشم پسند ، درونگرد بحکم خبر ، بفتوی نبوت طاعت این چنین کس هرگز بر فرق وی بر نکذرد . **پیر طریقت** گفت : الهی از دود دعوی بزینهارم و زهر دو بفضل تو فریاد خواهم از آنکه پندارم که بخود چیزی دارم یا پندارم که بر تو حقی دارم . الهی از آنجا که بودیم برخاستیم لکن بآنجا نرسیدیم که میخواستیم . الهی هر که نه کشته بی خودی است مر داراست مغبون اوست که نصیب او از دوستی گفتار است . او را که دین راه جان و دل بکار است او را با دوست چه کار است . **مصطفی ص** گفت لولم تذنبوا ، لخشیت علیکم ما هو اشد من الذنب العجب العجب ، وقال ص بئس العبد عبد تخیل واختال ونسی الکبیر المتعال بئس العبد عبد تجبر واعتدی ونسی الجبار الاعلی . بئس العبد عبد سهی ولهی ونسی المقابر والبلی . بئس العبد عبد غناء و طفا ونسی المبتدا والمنتهی .

«یا ایها الذین آمنوا انما المشرکون نجس» . کافران خبیث اند دلهاشان بنجاست کفر آلوده و بدود شرک سیاه گشته هرگز آب توحید بآن نرسیده که عنایت ازل ایشان را در نیافته باین خبیث و نجاست سزاء مسجد کی باشد که مشهد قرب حق است و مخیم الطاف کرم . جای پاک جز پاکانرا بخود راه ندهد . ان الله تعالی طیب لایقبل الا الطیب . بهشت جای پاکان است ، چنانکه گفت : «ومساکن طیبة فی جنات عدن» : جز پاکان و مؤمنانرا بخود راه ندهد . «نورث من عبادنا من کان تقیا» و دلهای مؤمنان که بآب توحید شسته و بجا روب حسرت رفته و بساط مهر ازل در آن گسترده و از

علائق و اغیار در حقیقت افراد خالی گشته لاجرم محلّ خرگاه قدس عزّت گشته و میدان مواصلت حقّ شده که «انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلی» .

پیر طریقت گفت: الهی نزدیک نفسهائِ دوستانی حاضر دل ذا کرانی از نزدیک نشانت میدهند و برتر از آنی، و از دورت میجویند و نزدیکتر از جانی، ندانم که در جانی یا جانرا جانی نه اینی و نه آنی جانرا زندگی می باید تو آنی. نیکو گفت آن جوان مرد که گفت:

بمیر ای حکیم از چنین زندگانی	کزین زندگانی چو ماندی بمانی
از این کلبه جیفه مرگت رهاند	که مرگست سرمایه زندگانی
کند عقل را فارغ از لا ابالی	کند روح را ایمن از لن ترانی .

«وقالت اليهود عزیر بن الله» الایه . اگر خطاب از مخلوق رفتی عین شکوی بودی و کله بدوستان کردن از دشمنان تحقیق وصلت و تشریف دوستان بود . فکم بین من یشکوالیه و بین من یشکوعنه . میگوید بیگانگان و دشمنان مارا بسزای ما صفت نکردند و حق خداوندی ما نشناختند و حرمت نداشتند . همانست که **مصطفی** گفت: حکایت از کرد کار قدیم جلّ حلاله : کذّ بنی ابن آدم ولم یکن له ذلك و شتمنی ولم یکن له ذلك فاما تکذیبه ایّای فقله لن یعیدنی و لیس اول الخلق باهون علی من اعادته و اما شتمه ایّای فقله انخذالله ولداً و انا الاحد الصمد لم الدولم اولد ولم یکن لی کفو احد . گفت: فرزند آدم مراد روغ زن گرفت و نرسد او را که مرا دروغ زن گیرد، و ناسزا گفت و نرسد او را که مرا ناسزا گوید اما آنچه دروغ زن گرفت آنست که گفت: پس از آنکه مریدیم ما را نیافریند باز و من همانم که اول بودم در اول نبود بیافریدم و از آغاز نو ساختم باخر باز آفرینم چنان که اول آفریدم که نه اول بر من آسانتر از آخر، من همانم که بودم قادر بر کمال مقدر ذوالجلال لم یزل ولا یزال . واما ناسزا که فرزند آدم گفت: آنست که گفت: «انخذالله ولداً» . خدای فرزند گرفت و نه چنان است که وی گفت، که من یگانه و بیگتام بی زن و بی فرزند بی خویش و بی پیوند بی نظیر و بی مانند، آنکه صفت خود، خود کرد گفت: انا الاحد الصمد . منم خداوند یکتا در ذات یکتا در صفات بی همتا: قدوس و بی عیب . پاک ازو صفهء ناسزا . صمد

نه خورنده و نه خواب گیر . خود بی عیب و معیوب پذیر . جبار حکیم و دانا و قدیر
لم یلد و لم یولد ولم یکن له کفو احد .

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « یا ایها الذین آمنوا » ای ایشان که بگرویدند ، « ان کثیراً من
الاجبار والرهبان » بسیاری از این دانشمندان جه-ودان و خداترسان ترسایان ،
« لیاکلون اموال الناس بالباطل » مالهای مردمان میخورند به ناروای و ناراست
و ناشایست « ویصدون عن سبیل الله » و بر می گردانند مردمان را از راه خدای ، « والذین
یکتزون الذهب والفضة » و ایشان که زرو سیم گنج می نهند ، « ولا ینفقونها
فی سبیل الله » و آنرا از بهر خدا نفقت نمیکنند و در جهاد با دشمن وی ، « فبشرهم
بعذاب الیم . (۳۴) » بشارت ده ایشانرا بعذابی درد نمای .

« یوم یحمی علیها فی نار جهنم » آنروز که آنرا می تاوند و بر آن آتش
می افروزند در دوزخ ، « فتکوی بها جباههم » و داغ میکنند بآن پیشانیهای ایشان
را . « و جنوبهم و ظهورهم » و پهلوهای ایشان و پشتهای ایشان « هذا ما کنزتم
لانفسکم » و ایشانرا میگویند این آن گنج است که خویشان را می نهادید ،
« فذوقوا ما کنزتم نکزون . (۳۵) » . چشید جزاء آن گنجی که خود را مینهادید .
« ان عدة الشهور عند الله » شمار ماهها بنزدیک خدای ، « اثنا عشر شهراً »
آنست که ماهها دوازده است ، « فی کتاب الله » درخواست خدای و دانش و پسند خدای ،
« یوم خلق السموات والارض » از آنروز که آسمانها و زمین آفرید ، « منها اربعة حرم »
از آن چهار ماه حرام با آزر ، « ذلك الدین القیم » این است شمار راست ، « فلا تظلموا
فیهن انفسکم » در آن ماههای حرام بر خویشان ستم مکنید ، « وقاتلوا المشرکین كافة
و مشرکان همواره کشتن کنید ، « كما یقاتلونکم كافة » هم چنان که ایشان باشما هموار
کشتن کنند ، « واعلموا ان الله مع المتقین . (۳۶) » و بدانید که خدای بایر هیز کاران
است .

« انما النسی » تاخیر حرمت ماه حرام تا ماه صفر ، « زیادة فی الکفر » ،

بافزایشی است بر سوری در کفر، « **يُضِلُّ بِهِ الدِّينَ كُفْرًا** » که کافران بآن بی راه تر شوند و می کنند، « **يَحِلُّونَهُ عَامًا** » حلال میکنند محرم را یکسال، « **وَيَحَرِّمُونَهُ عَامًا** » و آنرا حرام میدارند و آزر م آن بجای میدارند یکسال، « **لِيُؤَاطِنُوا** » میخواهند که بهوا و مراد خویش برابری جویند و کنند، « **عَدُوَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ** » و انهدای که خدای نهاد و پسندی که او پسندید و عددی که وی نهاد، « **فِيحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ** » تا حرام کرده خدای حلال کنند، « **زَيْنَ لَهُمْ سُوءِ أَعْمَالِهِمْ** » بر آراستند ایشانرا کارهای ایشان، « **وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** (۳۷) » خدای راه ننماید و کار نسازد قوم کافران را. « **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** » ای ایشان که بگرویدند، « **مَّا لَكُمْ** » چه رسید شمارا، « **إِذَا قِيلَ لَكُمْ** » آنکه که شمارا گویند، « **انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** » بیرون شوید در جهاد از بهر خدای، « **ثُمَّ نَاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ** » بازمین گرایید و گران خیزید، « **أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ** » باین جهان بسنده کردند بدل از آنجهان، « **فَمَا مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** » نیست بر خورداری و روز کار گذاشت این جهان، « **فِي الْآخِرَةِ** » در مقابل آن جهان، « **الْأَقِيلِ** (۳۸) » مکر اندکی.

« **الْآتَفَرُوا** » اگر بیرون نشوید بغزا، « **يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا** » عذاب کند شما را عذابی درد نمای، « **وَيَسْتَبَدِّلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ** » و بجای شما قومی دیگر آرد بیرون شدن را بجنک دشمن روی، « **وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا** » و خدای را و رسول راهیج گزند نیارید، « **وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** (۳۹) » و خدای بر همه چیز از تغییر و تبدیل قادر است و توانا.

النوبة الثانية

قوله تعالى: « **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** ان كثيرا من الاحبار والرهبان ». حبر نامی است دانشمندان اسرائیلی را همچنان که عالم نامی است دانشمند عربی را پس علماء اسلام را بدان نام خواندند. انس گوید: کتا من قراء البقرة و آل عمران فينا فنسميته الحبر، یعنی - لكثرة ما فيها من الفقه وفي رواية من قرأ سورة البقرة و آل عمران جد فينا اي عظم في اعيننا وشرف. و راهب نامی است متعبد تر سايانرا از بهر آنکه ایشان

عبادت خویش بر رهبیت نهادند و بیم سخت آنکه آن تعبّد ایشان بر رهبانیت نام کردند. و گفته اند. احبار دزین آیت علماء جهودان اند از اولاد هرون و رهبان زاهدان تر سایانند و اصحاب صواعع. میگوید: اینان مالهای مردم میخورند و میبرند بیاطل و ناشایست یعنی که حکم میکنند و در حکم، رشوت می ستانند. مصطفی ص گفت: لعن الله الراشی والمرشی فی الحکم وقیل: كانوا یاخذون الرشی من ملوکهم و کبرائهم و یکتُمون. نبوة النبی ص عن جهالهم. «و یصدّون عن سبیل الله» ای - بصرفون الناس عن الايمان بمحمد ص. «و الذین یکنزون الذّهب والفضّة»... الآیه. در تفسیر آورده اند که در سبب نزول این آیت میان معاویه و ابوذر در شام مناظره رفت. معاویه گفت: نزل فی اهل الکتاب. بوذر گفت: نزل فی اهل الاسلام. قال ابوذر: فکتب معاویه الی عثمان ان هذا یفسد الناس وکتب الی عثمان فقدمت المدينة فانجفل الناس ینظرون الی کانتهم لم یرونی قط. فقال لی عثمان و انمظف و قال ارتحلت الی الرّبذة فارتحلت الی الرّبذة. و بیشترین مفسران بر آنند که در مانعان زکوة فرو آمد. ابن عباس گفت: هر مال که زکوة آن ناداده است هر چند که بر روی زمین است کنز است، و هر مال که زکوة آن داده است و در زیر زمین است نه کنز است. و به قال النبی ص: کلّ مال ادیت زکوته فلیس بکنز. ثوبان گفت: آنروز که این آیت فرو آمد مصطفی ص گفت: تبا للذهب تبا للفضّة. قالوا یا رسول الله! فای المال ندخره. قال: قلباً ذا کراً و لساناً شا کراً و زوجةً صالحه، و روی زوجة مؤمنة تعین احدکم علی دینه. و قیل - کان هذا فی اول الاسلام و کان الواجب علیهم ان یؤدّوا الفضل ثم نسخ بآیه الزکوة. قال علی (ع): اربعة آلاف فمادونها نفقة و ما فوقها کنز و الکنز جمع الشی و تکنیفه، تقول هو مکتنز اللحم. و الکنز المال الكثير مدفوناً و غیر مدفون «و لا ینفقونها» کنایه عن الاموال و الکنوز. و قیل عن الفضة ای لا ینفقون الفضة فضلاً عن الذهب. و گفته اند: ها کنایت فمصدر است، ای - لا ینفقون نفقة، و قیل - «لا ینفقونها فی سبیل الله» دلیل علی ان آیه نزلت فی منع الزکوة لان من ادی زکوته من ماله فقد انفق فی سبیل الله ما یجب فی ماله. و گفته اند این آیت اهل کوفه را حبّت است که زکوة بر پیرایه زنان واجب دانند که خدای نگفت: الذین یکنزون الدنانیر و الدرّاهم، بل گفت: الذّهب و الفضة.

وقد يقع اسم الذهب و الفضة على الحلبي . و جماعتي صحابه و تابعين برين ، حكم کرده اند ، عن عبدالله مسعود ، و عبدالله عمر و عايشه و مجاهد و عطا و ابن سيرين و هو قول سفیان و اهل العراق . اما مذهب شافعی آنست که در پیرایه مباح زکوة واجب نیاید که مصطفی م گفت : لا زکوة فی الحلبي . و در خبر دیگر می آید که زکوة الحلبي اعدائه و هو قول جابر بن عبدالله و ابن عمر و انس بن مالک و سعید بن المسيب و الشعبي و الحسن و الیه ذهب الشافعی و مالک ابن انس اما پیرایه محذور که صنعت آن و استعمال آن در شرع حرامست چون اوانی زرین و سیمین و میان علماء حجاز و عراق خلاف نیست که در آن زکوة واجب است .

« يوم يحمى عليها » ای - على الكنوز في نار جهنم يو قد النار عليها ، یعنی - يدخل كنوزهم النار حتى تحمر وتشد حرارتها .

« فتكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم » ای - لا توضع دينار مكان دينار و لا درهم مكان درهم ولكن توسع جلودهم لذلك فيوضع بكل درهم و دينار كية من نار على جلده حتى يصل الحجر الى اجوافهم فيقال لهم « هذا ما كنزتم لانفسكم » و بخلتم به عن حق الله .

« فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون » قال النبي ص ما من رجل لا يؤدي زكوة ماله الا جعل يوم القيمة صفائح من نار فيكوى بها جبينه و جبهته و ظهره . و قال ابن عباس حية تنطوي على جبينه و جبهته يقول انا مالک الذي بخلت بي .

« ان عدة الشهور » التي عليكم فيها الاحكام من الصوم و الحج و وجوب الزكوة و انقضاء العدة ، « اثنا عشر شهراً » على منازل القمر و استهلال الالهة التي تعرفها العرب دون الشمسية التي تعدها الروم و فارس و انما قسمت السنة اثني عشر ليوافق امر الالهة نزول الشمس في البروج الاثني عشر لنا قال تعالى : « والشمس والقمر بحسبان » يقال - انما سمي المحرم لتحريم القتال فيه . و صفر لان مكة يصر من الناس فيه ، ای - يخلو ، و قيل - لأنه صفت فيه و طابهم من اللبن فيه و شهر اربع لارتباع القوم ای اقامتهم و قيل لانبات الارض و امرأها فيهما و جماديان لجمود المياه فيهما . و رجب لأنهم يرجبونه ، ای - يعظمونه ، و شعبان لشعب القبائل فيه و في الخبر سمي شعبان لأنه يتشعب

فیه خیر کثیر لرمان. ورمضان لان الله تعالی ارمض فیه ذنوب المؤمنین، وشوال لشولان النوق اللقاح بانذابها فیه و ذوالقعدة لعودهم فیه عن القتال و ذوالحجة لقضاء حجهم فیه. والله اعلم. قوله: فی کتاب الله یعنی - فی ایام الذی عند الله کتبه یوم خلق السموات والارض وهو اللوح المحفوظ، وقیل - فی کتاب الله یعنی - فی حکمه و دینه «منها اربعة حرم» واحد فرد وهو رجب مضر بین جمادی و شعبان وثلاثة متتابعة ذوالقعدة و ذوالحجة والمحرّم . «ذلك الدین القیم» ای - الدین المستقیم هذا لا ما یفعله اهل الجاهلیة من التقدیم والتأخیر، وقیل - «ذلك الدین القیم» ای - الحساب المستقیم. درست است خبر از مصطفی ص که در حجة الوداع خطبه کرد و در خطبه گفت الا ان الزمان قد استدار کهیئة یوم خلق السموات والارض . السنة اثنا عشر شهراً منها اربعة حرم ذوالقعدة و ذوالحجة و محرّم و رجب مضر بین جمادی و شعبان میگوید آگاه باشید و بدانید که روزگار باز گشت بر روزگار که در گذشت و بآن نهاد آمد که خدای نهاد آن روز که آسمان آفرید و زمین. و معنی آنست که در عرب در زمان جاهلیت ماه حج تبدیل کرده بودند در هر ماهی از ماههای سال دو حج میکردند دو سال در ذوالحجة و دو سال در محرّم و دو سال در صفر هم چنین در هر ماهی از ماههای سال دو حج میکردند. آن سال که مصطفی حج کرد دور حج ایشان با ذوالحجة رسیده بود بر میقات راست آن قد استدار که مصطفی گفت آنست، آنکه بفرمان خدا و رسول بر ذوالحجة آرام گرفت و نهاد اول تا روز رستاخیز «ذلك الدین القیم» ای الحساب المستقیم اینست شمار راست که سالی دوازده ماه بود و چهار ماه که مسمی است از آن حرام بود و ماه حج ذوالحجة بود.

«فلا تظلموا فیهنّ انفسکم» ای - فی الاربعة بالارتکاب المعاصی. آنرا بتحذیر مخصوص تر کرد از آن که گناه در آن عظیم تر است و گناه کارائیم تر. ابن بحر گفت: لا تظلموا فیهنّ انفسکم بترك قتال من یقاتلکم فیهنّ . میگوید بر خود ستم نکنید که قتال نکنید با آنکس که درین ماهها باشما قتال کند و دلیل برین قول آنست که بر عقب گفت: «وقاتلوا المشرکین کافة» ای جمیعاً، «کما یقاتلونکم کافة». و گفته اند که باین آیت مباح گشت قتال در ماه حرام و آنچه گفت: «قل قتال فیه کبیر» به این منسوخ شد.

عطا گفت: «قل قتال فيه كبير» محکم است نه منسوخ و قتال درماه حرام روانیست مگر که ایشان که دشمن اند ابتدا کنند گفتا و تقدیر آیت آنست که «ان بدأوكم فقاتلوهم» و قول اول درست است و اجماع علماء دین است، و مصطفی درماه حرام حصار طائف داد و قتال کرد. «كافة» نصب است بر حال وهو مصدر كالعافية والعاقبة والخاصة ولا يثنى ولا يجمع ولا تدخلها الالف واللام لانها من المصادر التي لا تنصرف ويجرى مجرى قولهم قاموا معاً وقاموا جميعاً وللرجلين قاما جميعاً وللمسوة قمن جميعاً واشتقاقها من كفة وهو حرفة، یعنی - اذا انتهى الى ذلك كف عن الزيادة، «واعلموا ان الله مع المتقين» هذه بشارة لهم و ضمان بالنصرة .

«انما النسيء» ممدود و مهموز عامه قرأه خوانند مگر ورش از نافع که بی همزه خواند بسکون سین وهو مصدر، يقال - نساء نسياً ونسياً، ای - اخره . نسا الله في اجله وانسا الله اجله . «يضل به الذين كفروا» بضم یا و کسر ضاد، تفرّد يعقوب است و بضم یا و فتح ضاد قرائت کوفی، ای - يضلهم الشيطان بذلك النسيء، باقی بفتح یا و کسر ضاد خوانند، یعنی - فهم ضالون بذلك، و این نسیء چیزی است که قبيلة از قبائل عرب پدید آوردند و اول کسی که این نهاد نعیم بن ثعلبه بود احد بنی مالک بن کنانة، وقيل - جنادة بن عوف الكناني وهو الذي ادرکه رسول الله ص، و قيل - ابو ثمامة صفوان بن امية بن ابي الصلت الفقيمي و فقيم بيت من بيوت مالک بن کنانه . آن کسی که نسیء نهاد خواست که قومی را از دشمنان خویش مقهور کند و درماه محرم که ایمن نشسته باشند بز غرت و غفلت ایشان بر سر ایشان شود با قوم خویش و قتل کنند و دانستند که محرم ماه حرام است با حرمت و آزر م و قتل در آن روا، نه. از حرمت ماه محرم با صفر برد، بر هوا و مراد خود و صفر بجای محرم بنهاد، در حرمت و آزر م تام مقصود خویش در محرم حاصل کرد، پس قبیلهای عرب بنو مالک بن کنانه و بنو سلیم و غطفان و هوازن آنرا سنتی نهادند و بر آن عادت میرفتند، سالی محرم را ماه حرام نهادند و صفر نه، و سالی صفر را ماه حرام نهادند و محرم نه، و کان يتولى ذلك ابو ثمامة صفوان بن امية يقوم به في الموسم خطيباً ومؤذناً فيقول انا ابو ثمامة لا اهاب ولا اهاب من الحرم الا ان الهكم قد حرم العام المحرم او يقول الا ان الهكم قد حرم العام

صفر این بو تمامه در آن اموسم ندا کردی گفتی امسال ماه صفر است عرب آن بشنیدندی و چنان اعتقاد کردندى و از آن در نگذشتندی اینست که رب العالمین گفت: «انما النسيء» تأخیر حرمة المحرم الذى حرمة الله الى صفر الذى لم يحرمه الله .
 «زيادة في الكفر» از ازداد و ابه كفر الى كفرهم حيث احلوا ما حرم الله و حرّموا ما احل الله «يضلّ به» ای - بذلك التأخير .

«الذين كفروا يحلّونه عاماً ويحرّمونه عاماً» اذا قاتلوا فيه احلّوه و حرّموا مكانه صفر و اذا لم يقاتلوا فيه حرّموه «ليوا طثوا» ای - ليوافقوا و يظاهروا «عدّة ما حرم الله» اربعة اشهر وان كانت مغيّرة مبدّلة .

«زيّن لهم سوء اعمالهم» ای - زين لهم الشيطان ذلك ، «والله لا يهدى القوم الكافرين» .

«يا ايها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اناقلتم الى الارض» .
 این آیت تحریر مؤمنان است بر غزای تبوک از جانب روم . رسول خدا بعد از فتح مکه و بعد از جنگ طایف و غزو حنین به مدینه باز شد و از ذوالحجه تا رجب در مدینه همی بود تا او را جهاد فرمودند باهل شام و روم ، و رسول خدا بهر غزوی که رفتی اول آشکارا بنه گفتی ، راه دور بود و گرما سخت و دشمن بسیار . و مردم را آن وقت قحط دنیا رسیده و دست تنگ شده ، صریح بگفت ، که کجا میرویم ، تا ساز و برگ آن را و آن قتال بتمامی بسازند و بر یاران صعب آمد و دشخوار که در مدینه آن وقت خیر ما و میوه رسیده بود و نمی خواستند از سر آن برخاستن و بگرمای گرم بیرون رفتن . چون رسول خدا ایشانرا از آن غزو خبر داد سه فرقت شدند: قومی بجان و دل قبول کردند و بخوش دلی پیش آمدند و رفتن را بر ایستادند و هم المهاجرون و الانصار . و فرقتی آن بودند که بر ایشان آن فرمان دشخوار آمد اما طاعت خدای و رسول ایشانرا کردند بر هوا و مراد خویش و فرمان را کردن نهادند و عزم رفتن کردند . سوم فرقت با مراد و هوا و خویش بر نیامدند و دستوری تخلف خواستند و رسول خدا ایشانرا دستوری داد . در شان ایشان این آیت آمد «مالکم» استفهام انکار است یعنی - ای شیء لکم: چه بود دست شمارا و چه رسید که چون شمارا بغزو فرمودند «اناقلتم» ای - تاقلتم

وتباطأتم ومنتتم الى الاقامة بالمدينة . اين چنان است كه كسى گران خيز را گویند زمين ويرا بگرفت . و قيل - معناه اطمأنتم الى الدنيا وركنتم الى شهواتها . ارضيتم بنعيم الحياة الدنيا من نعيم الآخرة « فماتع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليلا » اي - ما يتمتع به في الدنيا قليل عند ما يتمتع به اولياء الله عزوجل في الجنة . آنكه ايشان را در آن تخلف كه كردند بيم داد و تهديد كرد گفت . « الا تنفروا » نفير نامى است سپاه را ، ميگويد : اكر شما با اين سپاه اسلام بيرون نشويد بجنك روم خداى شما را عذاب كند يعنى بامساك المطر والجدوبة والفحط وظفر الاعداء .

« ويستبدل قوماً غيركم » بنصرة دين الله و نبيه غير متشاكلين عن النفير الى اعدائه مطيعين لله ورسوله قيل هم اهل اليمن وقيل - هم : ابناء فارس . « لا تضروه شيئاً » . اينها ، گفته اند كه با خداى شود و گفته اند كه با رسول شود . « والله على كل شيء » من التبديل والتغيير « قدير » . ابن عباس گفت : اين آيه منسوخ است بآنچه گفت : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة » ، و جماعتى مفسران بر آنند كه منسوخ نيست و هر دو بجاي خویش محكم اند .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان » الآية . درين آيت هم تخصيص است وهم تشریف است وهم تهديد و وعيد . اول آيت تشریف مؤمنان است . ايشانرا بنداء كرامت ميخواند و به خطاب كريم مي نوازد ، نواخت خود بر ايشان مي نهد عطاء خود بر ايشان مي ريزد و بايمان ايشان خود گواهي مي دهد . اينست كرامت و نعمت . اينست لطافت و رحمت . كاري درازل ساخته . بنده را بي بنده عقد دوستي بسته و نداء كرامت و نعمت بجان وي رسانيده .

پير طريقت گفت نداء حق بر سه قسم است يكي را به نداء وعيد خواند از روى عظمت بخوف افتاد . يكي را بنداء وعد خواند بنعمت رحمت بر جا افتاد . يكي را بنداء لطف خواند بحكم انبساط بمهر افتاد . بنده بايد كه ميانه اين سه حال گردان بود : اول

خوفی که او را از معصیت باز دارد؛ دوم رجایی که او را بر طاعت دارد؛ سوم مهری که او را از او باز رهااند.

تا با تو تویی ترا بحق ره ندهند چون بی نوشدی ز دیده بیرون ننهند
 «ان كثيراً من الاحبار والرهبان لیاکلون اموال الناس بالباطل». از روی اشارت
 میگوید مبادا که عالم در تعلیم علم و پیر در تربیت مرید طمع دارد برفق مردم و نفع
 دنیا که طمع، آئینه علم تاریک کند و چشمه برکت خشک کند و قیمت مردم ناقص کند
 و هیبت پیر از دل مرید ببرد و حرمت علم فرو نهد. **مصطفی** گفت: بشس العبد عبد طمع
 یقوده وهوی یضله وقال علیه السلام یاتی علی امتی زمان امرأؤهم یكون علی الجور
 و علمائهم علی الطمع و عبادهم علی الریاء و تجارهم علی اکل الربوا، و نساؤهم علی زینة
 الدنيا. عالم که در تعلیم علم، طمع بنفع دنیا ندارد و رفق خلق در آن نجوید و علم خود
 بطلب جاه و ریاست و جمع دنیا ضایع نکند، بعلم خود بر خوردار شود و برکت علم بوی
 رسد و ثواب او ثواب پیغامبران بود. **مصطفی** گفت: من زار عالماً فکانما زار نبیاً.
 و در خبر است که هر که عالمی را زیارت کند چنان است که علم را زیارت کرد، و هر که
 علم را زیارت کرد چنان است که خدا را زیارت کرد و هر که خدا را زیارت کرد
 جایگاه او بهشت است.

«والذین یکنزون الذهب و الفضة و لا ینفقونها فی سبیل الله». بخل نه کار
 دین داران است و نه خلق دوستان. و گفته اند: لیس من اخلاق الانبیاء و الصّدیقین البخل،
 لانه روی عن النبی ص انه قال: ماجیل ولی الله الاعلی السخاء. شبلی را پرسیدند که
 زکوة چند باید داد. گفت: بر مذهب فقها، از دوست درم پنج درم، و بر مذهب ماجله
 دوست درم دادنی است. گفتند: این را در شرع، اصلی باید گفت: **ابوبکر** هر چه داشت
 همه در باخت آن روز که **مصطفی** از یاران صدقه خواست. عمر نیمه مال آورد گفت:
 یا رسول الله تصدقت بنصف مالی و ترکت النصف لعیالی ولی عند الله اجر. **ابوبکر**
 هر چه داشت همه آورد، و گفت: یا رسول الله تصدقت بجمیع مالی و لله عندی مزید. عمر
 گفت: نیمه مال بدادم و مرا بنزدیک خدای مزداست. **ابوبکر** گفت: همه بدادم و از

آن خدای را بر من حق است . **مصطفی** گفت : بینکما ما بین کلمتیکما . ۴۰۰ هر بر مقام شریعت بود و ثمر . اهل شریعت نعیم بهشت است . **ابوبکر** بر مقام حقیقت بود و ثمره اهل حقیقت روح مشاهده است ، حساب اهل شریعت بموقف است حساب اهل حقیقت بر بساط انس است ، در مقعد صدق عند ملیک مقتدر .

« یوم یحیی علیها فی نار جهنم فتکوی بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم » .
 خص المواضع الثلث من البدن وهی الجبهة والجنب والظهر بالکلی ، لان البخیل اذا سأل السائل زوی جبهته ثم اعرض عنه ثم ولیه ظهره . پیشانی که خواجه بوقت سؤال سائل فراهم کشد ناچار بر آن داغ نهند . پهلو که از سر کبر بر درویش زند و پشت که بر گرداند ، هم چنان ، نادانی که درویش را در آن حضرت جاه و مقدار است . و شرف درویش آنست که چون توانگر را اعتماد بر دنیا بود درویش را اعتماد بر مولا بود ، هر که که توانگری بخدای تقرب کند بوسیلت درویش کند و اگر درویش بتوانگر از بهر دنیا تقرب کند از دین بر آید . **مصطفی** از اینجا گفت : من تواضع غنیاً لغناه ذهب ثلث دینه . هر که تواضع کند توانگری را از بهر توانگری وی سبکی از دین وی رفت ، و اگر بزبان مدح گوید دوسیک رفت ، و اگر بدل او را تعظیم نهد جمله دین وی در سر آن شد . درویش بود که بادین پیش توانگر در شود بی دین بیرون آید و توانگر ، با گناه پیش وی شود بی گناه بیرون آید ، پس خلق ، ایشان را درویش میخوانند و توانگر بحقیقت ، خود ایشان اند .
مصطفی گفت : ملوک تحت اطمار .

« ان عدّة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً » الآية... لما علم انهم لا یداو مون علی ملازمة القرب ، افرد بعض الشهور بالتفضیل لیحصوها باستکثار الطاعات و اما الخواص من عباده فجميع الشهور لهم شعبان و رمضان و جميع الايام لهم جمعة و جميع البقاع لهم كالمساجد و فی معناه انشد :

یارب ان جهادی غیر منقطع فکل ارضک لی ثغرو طرسوس

« ان عدّة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً » . گفته اند حکمت در آنکه رب العزة روزگار را بر دوازده ماه نهاد آنست که تا بر عدد حروف توحید بود و هی : « لا اله الا الله » . تحقیق آن خبر را که **مصطفی** گفت : بالتوحید قامت السموات والارض . دور فلک در آسمان

و گردش روزگار و سال و ماه در زمین در توحید موحدان بسته تا این دوازده حرف از زبان موحدان روان است این دوازده ماه بر نسق خویش و بر هیئت خویش گردان است هر حرفی پاسبان ماهی ساخته و ثبات این در بیان آن بسته، آن روز که قضیه الهی و حکم ازلی در رسد و خواهد که بند آسمان و زمین بر گشاید و زمین خاک کی بر افشاند و روزگار نام زد کرده بسر آید، نخست توحید از میان خلق بردارد تا نه توحید ماند نه موحد، نه قرآن میان خلق نه مؤمن. اینست که **مصطفی** گفت: لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله.

«انما النسي زيادة في الكفر...» الآية الدين ملاحظة الامر و بجانب الرزق و ترك التقدم بين يدي الله سبحانه في جميع احكام الشرع فالآجال في الطاعة مضروبة و التوحيد في عرفانه متبع و الصلاح في الامور بالاقامة على نعمة العبودية فالشهر ما سماه الله شهراً و العام و الحول ما قدره و بينه شرعاً.

ه - النوبة الاولى

وهو الله تعالى ع: «**لا تنصروه**» اگر یاری ندهید رسول را، «**فقد نصره الله**» خدای سبحانه و تعالی یاری داد او را، «**اذ اخرج الذين كفروا**» آنکه که بیرون کردند او را کفران، «**ثاني اثنين**» دوم دوتن «**اذ هما في الغار**»، آنکه که هر دو در غار بودند، «**اذ يقول لصاحبه**» آنکه که یار خویش را گفت [ابوبکر]، «**لا تحزن ان الله معنا**، اندوه مدار که خدای باماست، «**فانزل الله سكينته عليه**»، فرو فرستاد خدای، آرام ایمان بر ابوبکر، **وايده** و نیروی و یاری داد رسول خویش را، «**بجنود لم تروها**»، بسپاههائی که شما نمیدیدید، «**وجعل كلمة الذين كفروا السفلى**»، و سخن کفران دیرینه کرد مغلوب و مقهور، «**وكلمة الله هي العليا**»، و سخن خدای و تقدیر او و مکر او آنست که زبر است غالب و قاهر، «**والله عزيز حكيم**» (۴۰)، خدای توانا ئیست دانا.

«**انفروا خفافاً و ثقالا**» بیرون شوید [بغزاء تبوك] سبک بالان و گران بزاران، «**وجاهدوا باموالكم و انفسكم في سبيل الله**»، و جهاد کنید بمال خویش و تن خویش از بهر خدای، «**ذلكم خير لكم**»، آن شمارا به است، «**ان كنتم تعلمون**» (۴۱)، گردانید.

« لو كان عرضاً قريباً » اگر عرضی بودی ازین جهان و چیزی که فرا دست رسیدی نزدیک، « و سفرأ قاصداً » و سفری بچم و [راهی نه دراز]، « لا تتبعوك » بیامدندی بر پی تو، « ولكن بعدت عليهم الشقة » و لکن راه دور شد و رفتن برایشان گران آمد، « و سيحلفون بالله » و سوگندان میخورند بخدای، « لو استطعنا لخرجنا معكم » که اگر توانستیم ما بیرون آمدیمی غزا را با شما، « يهلكون انفسهم » در هلاک خویش میباشند و در تباهی خویش، « و الله يعلم انهم لكاذبون. »^(۴۲) و خدای میداند که ایشان دروغ زنان اند.

« عفا الله عنك » در گذاشت خدای از تو [یا محمد]، « لم اذنت لهم » چرا دستوری دادی ایشانرا [چون دستوری خواستند از تو نشستن را]، « حتى يتبين لك » تا پیدا شدی، « الذين صدقوا » [راستی] ایشان که عذرهای راست میگفتند، « و تعلم الكاذبين. »^(۴۳) و بدانستید [دروغ] ایشان که [عذرهای] دروغ میگفتند.

« لا يستأذنك » دستوری نخواهد از تو « الذين يؤمنون بالله و اليوم الآخر » ایشان که گرویده اند بخدا و روز رستاخیز، « ان يجاهدوا باموالهم و انفسهم » که باز نشینند و بجهاد نیایند بمال خویش و تن، « و الله عليهم بالمتقين. »^(۴۴) و خدای داناست و آگاه بر پرهیزکاران از خشم و عذاب او.

« انما يستأذنك » دستوری از تو ایشان خواهند « الذين لا يؤمنون بالله و اليوم الآخر » که نه بخدای گرویده اند و نه بروز رستاخیز، « و ارتابت قلوبهم و در کمان افتاد دلهای ایشان، « فهم في زيهم يترددون. »^(۴۵) تا در کمان خویش میگردند. « و لو ارادوا الخروج » و اگر میخواستندی که [بغزا] بیرون آیند با تو، « لا يعدوا له عدة » بیش از آن عذر که میگویند غزا را ساخته بودند دید، « و لكن كره الله انبعاثهم » لکن نبایست خدا ترا و ناپسند آمد ویرا خاست ایشان و بیرون شدن ایشان، « فنبطهم » ایشانرا بپس کرد و بپس نشاند، « و قيل اعدوا مع القاعدین. »^(۴۶) و ایشانرا گفتند می نشینید با نشستگان.

« لو خرجوا فيكم » اگر بیرون آمدندی ایشان در میان شما بغزا، « ما زادوكم الا خبالا » نیفزودند شما را مگر تباهی، « و لا اوضعوا خلالكم » و در

میان شما می تاختندید بسخن چینی و افساد ذات البین ، « **ییفونکم الفتنه** » شمارا شور دردل می جستندی ، **وفیکم سماعون لهم** و در میان شما جاسوسانست ایشانرا که سخن می نیوشند تابایشان رسانند ، « **والله علیهم بالظالمین** »^(۳۷) خدای داناست به ستمکاران بر خویشتن .

« **لقد ابتغوا الفتنة من قبل** » و پیش ازین خود فتنه دلهای مؤمنان جستند و شور دل ایشان « **وقلبو لك الامور** » و ترا کارها روی بروی گردانیدند در سگالش بد ، « **حتى جاء الحق** » تا نصرت خدای که ترا داشت آمد ، « **وظهر امر الله** » و کار خدا و دین وی آشکارا شد و بلند ، « **وهم کارهون** »^(۳۸) و ایشانرا ناخواها و بریشان دشخوار . « **ومنهم من يقول** » و از منافقان کسی است که میگوید ، « **انن لی** » مرا دستوری ده تا بنشینم ، « **ولا تفتی** » و دل و چشم مرا بزنان روم فتنه مکن ، « **الافی الفتنة سقطوا** » میدان که وی در فتنه افتاده است از این پیش ، « **وان جهنم لمحیطة بالكافرین** »^(۳۹) و دوزخ کرد کافران در آمدنی است و ایشان را فرو گرفتنی .

النوبة الثانية

قوله تعالی ، « **إلا تنصروه** » . این در آیت پیش پیوسته است . میگوید : ان ترکوا نصره فلن یضره ذلك شیئاً کمالم یضروه اذ کان بمكة لانصر له . اگر ایشان ویرا یاری ندهند و باوی بجهاد بیرون نشوند او را هیچ زیان نرسد و بروی هیچ گزند نیاید تا خدای ویرا یاری داد و نصرت پیدا کرد . اینست که گفت : « **إلا تنصروه** » . « **فقد نصره الله** » . این - ها - در تنصروه و در نصره و در اخرجه و در لصاحبه و در ایده هر پنج با **مصطفی** شود و این آنکاه بود که کافران در **دار الندوة** کید ساختند و همه بقصد وی باتفاق برخاستند . رب العالمین **جبرئیل** را فرستاد و رسول خدای را از آن کید و قصد ایشان خبر کرد و او را هجرت فرمود . رسول خدا بیرون آمد از مکه . و گفته اند که تابغارتنها بود . و گفته اند : چون **مصطفی** بیرون شد از مکه ، **ابوبکر** در خانه **مصطفی** شد از اهل وی خبر پرسید . او را گفتند رسول بیرون شد . **ابوبکر** بر پی وی برفت . **مصطفی** باز نگرست شب تاریک بود ، **ابوبکر** را شناخت پنداشت که دشمن

است پاره گرم تر رفت : **ابوبکر** با آواز سخن گفت تا **مصطفی** او را بشناخت ، توقف کرد تا وی در رسید پس هر دو بهم می رفتند ساعتی **ابوبکر** در پیش میرفت و ساعتی باز پس ایستاد : فقال **یا ابابکر** مالک تمشی ساعة بين يدي و ساعة خلفي فقال يا رسول الله اذ كر الطلب فامشي خلفك واذ كر الفمشي خلفك واذ كر الرصد فامشي بين يديك . فقال يا **ابابکر** واذ كان شي احببت ان يكون بك دوني . قال : نعم والذي بعثك بالحق ما يكون من ملة الا احببت ان يكون بآل ابي بكر دونك . چنان بهم میرفتند تا بفار و این غار کوه **ثبیر** است بر در **مکه** و میگویند غار **ثور** است بزیر **مکه** بر راه **مدینه** پس **ابوبکر** از پیش در غار رفت و در همه غار میگشت و پهلو بر زمین مینهاد پس باز میگشت و باز بر می خاست رسول خدا گفت چه می کنی یا **ابابکر** گفت : یا رسول الله غیر است و غیر ان از حشرات و هوام زمین و سباع خالی نبود ، خواستم که اگر از این چیزی باشد باری بمن رسد نه بتو که رنج تو نخواهم . **ابوبکر** دست بهر جایی و بهر گوشه فرا میکرد تا چه بیند آخر سوراخی دید پای خود بر در آن سوراخ نهاد و بنشست چون ایشان در غار قرار گرفتند رب العالمین **عنکبوت** را فرستاد تا بر در غار همان ساعت خانه خویش بساخت و دو مرغ حمامه آمدند و بر در غار نشستند و همان ساعت خانه بنهادند و گفته اند که بر در غار درختی بر آمد آن ساعت چنان که ایشان را پیوشید . بامداد کافران خبر یافتند و بر پی ایشان بیرون آمدند تا بگیرند چون نزدیک غار رسیدند **ابوبکر** گفت یا رسول الله اینها آنک آمدند دشمن و بما رسیدند **مصطفی** گفت : « لانحزن ان الله معنا » اندوه مدار یا **ابابکر** که خدای با ماست پس گفت « اللهم اعم ابصارهم عنا » بار خدایا دیدها و چشمهاشان از ما در پوشش آر تا ما را نبینند . ایشان بدر غار رسیدند خانه **عنکبوت** دیدند بر در غار تنیده و مرغ خایه نهاده و درخت بر آمده گفتند اگر درین جایگه کسی بودی از این هیچ نبودی و گفته اند **امیه بن خلف** بر در غار نول کرد چنان که رشاش آن به **ابی بکر** میرسید و ایشانرا نمی دید و در خبر است که **ابوبکر** گفت یا رسول الله لو نظر احدهم الی قدمه لا بصرنا ، اگر یک تن از این که ما میجویند فرایشت پای خود نگردد ما را به بیند **مصطفی** جواب داد بوبکر را یا **ابابکر** ما ظنك بائین الله ثالثهما چه ظن بری به دو تن

که سه دیگر ایشان خدای است اندوه مدار که خدای با ما است .
 « فانزل الله سکینته علیه » ای القی فی قلب ابی بکر ما سکن به والسکینة
 مایوجب السکون والامن علیه. اینها با مصطفی شود و گفته اند با ابوبکر شود و این
 درست تر است فان النبی لم یخف بل کان ساکن القلب رابط الجاش .
 « وایده بجنود لم تروها » یعنی - الملائكة . رب العالمین آن شب فریشتگان را
 فرستاد تا بدرغار بایستادند و غار بر کافران پوشیده داشتند و قیل - ایده بالملائكة
 یوم بدر و یوم الاحزاب و یوم حنین . مجاهد گفت رسول خدا و بوبکر در آن
 غار سه روز بودند و بوبکر را مولایی بود شبان نام وی عامر بن فهیر . ابوبکر او را
 فرمود تا هر شب کله گوسپند بدرغار آرد. او همی آورد و ایشان از آن شیر همی خوردند
 پس از سه روز بیرون آمدند و عبدالله بن اریقط اللیثی دلیل ایشان و به راه مدینه
 فرو رفتند و کافران نومید و خاسر باز گشتند و گفته اند قریش در مکه جمع شدند
 تا در کار ایشان و در گرفتن ایشان تدبیر سازند ابوجهل گفت : هر که ایشان را باز
 آورد بقهر من اورا صد شتر دهم و ده اوقیه زر سراقه بن مالک بن جعشم گوید من بطمع
 آن ضمان بوجهل برخاستم و ستور را زین بر نهادم و سلاح بر گرفتم . سه بار بر ستور
 نشستم هر سه بار مرا بیفکنند. آخر بر نشستم و رفتم تا بنزدیک ایشان رسیدم ابوبکر
 باز نگرست سراقه را دید گفت یا رسول الله آنک سراقه مبارز عرب آمد و نزدیک
 بما رسید و سراقه آن بود که در جنگ هزار سوار با وی پای بنه داشتی بوبکر چون
 ویرا دید بترسید . رسول خدا گفت لاتخف یا بابکر فان الله معنا . پس رسول گفت :
 اللهم اکف شر سراقه بماشئت . در حال سنب ستورش بزمین فروشد تا بشکم . گفت
 یا محمد من بتو عهد کردم که ترا گزند نرسانم و نرنجانم و هر که اندرین راه بطلب تو
 آید شر وی از تو دفع کنم رسول دعا کرد تا پای اسب از زمین بر آمد سراقه گفت :
 یا محمد من دانم که کار تو بالا گیرد و پایگاه تو بلند شود مرا نامه ده تا میان من و تو
 نشانی باشد . ابوبکر نامه نوشت گویند بر سنگی و گویند بر شانه گوسفندی نوشت
 وی اندر کنانه نهاد و یک تیر بر کشید گفت مرا درین راه هم شتر است و هم گوسفند
 این تیر نشان من باشد با شما تا هر چه خواهید بشما دهند . رسول گفت یا ابابکر

ما را بطعام سراقه حاجت نیست . این هم چنان است که مصطفی در کار قوم خویش حزن نمود و خلاف نیست که آن حزن از رسول طاعت بود و رب العزة او را گفت : « لا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين » و « لا يحزنك قولهم » « ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر » فلم يكن نهى الله تعالى اياه عن الحزن دليلاً على ان حزنه كان معصية فكذلك حزن ابى بكر .

« وجعل كلمة الذين كفروا السفلى » يعنى الشرك « وكلمة الله هي العليا » يعنى لاله الله وقيل كلمة الله قوله : « لا غلبن انا ورسلى » و گفته اند « وجعل كلمة الذين كفروا السفلى » اينجا سخن تمام شد يعنى كه خداى سكالش بد ايشان وهم سخنى وهمسازى ومكر ايشان زير كرد ومغلوب ومقهور . پس ابتدا كرد و گفت « وكلمة الله هي العليا » سخن خداى وتقدير ومكر او غالب است وقاهر و اگر خواهى پيوسته خوان بر قرائت يعقوب حصرمى وكلمة الله بنصب تا ، يعنى كه : خداى كلمة كافران را زير آورد وكلمة خویش را بر آورد .

« والله عزيز حكيم » فى سلطانه وتدبيره .

« انفروا خفافاً وثقالاً » مفسران گفتند اول آيه كه فرود آمد از سوره براءة اين آيه بود وقيل « اراد اول آيه نزل فى غزوة تبوك » قوله : انفروا خفافاً وثقالاً مجاهد گفت چون ايشانرا بغزو فرمودند گفتند فينا الثقيل وفينا ذوالحاجة وفينا ذوالشغل وفينا ذوالضيعة فانزل الله تعالى « انفروا خفافاً وثقالاً » ميگويد همـه بيرون شويد بغزو تبوك پيران وجوانان و عزبان ومعيان تو انكران و درويشان فارغان ومشغولان . در خبر است كه ابن ام مكتوم آمد و گفت : يا رسول الله اعلى ان انفروا فقال نعم پس رب العالمين اين آيت منسوخ كرد بآنچه گفت « ليس على الضعفاء ولا على المرضى » .. الايه « ذلكم خير لكم » من التناقل الى الارض « ان كنتم تعلمون » مالكم من الثواب والجزاء . وروى ثابت عن انس ان اباطلحة قرأ سورة براءة فأتى على هذه الايه « انفروا خفافاً وثقالاً » فقال اي بنى جهزوني جهزوني فقال بنوه : يرحمك الله قد غزوت مع النبی حتى مات ومع ابى بكر و عمر حتى ماتنا فنحن نغزو عنك فقال لا ، جهزوني . فغزا البحر فمات فى البحر فلم يجدوا له جزيرة يدفنونه فيها الا بعد سبعة ايام فدفنوه فيها ولم

یتغیر. وقال الزهري خرج سعيد بن المسيب الى الغزو وقد ذهبت احدى عينيه فقيل له انك عليل صاحب ضر فقال استنفر الله الخفيف والثقيل اى الصحيح والمريض فان لم يمكننى الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع .

«لو كان عرضاً قريباً» این آیت در شأن منافقان آمد که تخلف کردند بی عذری بغزا نرفتند رب العالمین نفاق ایشان آشکارا کرد گفت لو كان المدعو اليه شيئاً من منافع الدنيا قريب المتناول سهل المأخذ .

«وسفراً قاصداً» القاصد والقصد المعتدل اى هنيئاً غير شاق .

«لا تبعوك» لوا فوقك فى الخروج .

«ولكن بعدت عليهم الشقة» المسافة البعيدة . آنکه خبر داد که چون بمدينه

باز کردند، ایشان آیند وسو کند خورند و گویند .

«لو استطعنا» اى - لو سهل علينا الخروج و كان لنا سعة فى المال «لخرجنامعكم

يهلكون انفسهم» بايقاعها فى العذاب لان من حلف بالله كاذباً استحق العذاب و قيل

«يهلكون انفسهم» بالعود عن الجهاد «والله يعلم انهم لكاذبون» لانهم كانوا

يستطيعون الخروج .

«عفا الله عنك» . قومی گفتند از مصطفى دستوری خواستند باز نشستن را

از غزو . مصطفى ایشانرا دستوری داد پیش از آن که در آن وحی آمد از آسمان .

رب العالمین ويرا عتاب کرد گفت «عفا الله عنك لم اذنك لهم» این چنان است که گویند

عفا الله عنك ما صنعت فى حاجتى، و پارسى گویان گویند: عافاك الله اى بخت نيك، این

چیست که کردی، وقيل عفا الله عنك محالة ذنبك. قدم العفو على العتاب كى لا يسبق

الى قلبه حزن «لم اذنك» من غير اذن الله «حتى يتبين لك الذين صدقوا» يعنى كان

يحب ان لاتاذن حتى يتبين لك الصادق فى ايمانه من الكاذب والصادق فى عذره

من الكاذب المتعلل. وروا باشد که لم اذنك لهم اینجا سخن بریده گردد پس از آن گفت

لاتاذن لهم حتى يتبين . قومی گفتند این آیت منسوخ است و ناسخ آنست که گفت

«فاذا استأذنوك لبعض شانهم فأذن لمن شئت منهم» .

قوله «لا يستأذنك» اى - فى التخلف عن الجهاد «الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر

ان يجاهدوا، یعنی ان لا يجاهدوا او كراهة «ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم والله عليهم بالمتقين .

«انما يستأذنك» في التخلّف «الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم» شكوا في دينهم واضطربوا في اعتقادهم «فهم في ريبهم يترددون» التردد التصرف في الذهب والرّجوع مرّات متقاربة . قال ابن بحر : عوتب لانه اذن القوم في الخروج معه ولم يكن لهم ان يستأذنوا في الخروج ولا في التخلّف بل كان عليهم ان يقتصروا في الخروج على دعاء العامة . قال ثم فم من استأذن في الخروج والذي استأذن في التخلّف .

«ولو ارادوا الخروج» اي - لو عزموا على الخروج «لاعدوا للخروج والجهاد» «عدة» اهبّة من الزّاد والمر كوب لانهم كانوا مياسير و «لكن كره الله» انبعاثهم الانبعاث ، الانطلاق في الحاجة يقول كره الله نهوضهم للخروج فنبطهم اي حبسهم وخذلهم وكسلهم .

«وقيل اقمعدوا مع القاعدین» ابن سخن ، منافقان بايكديگر گفتند که : بیرون مشوید و بنشینید با این نشستگان که بعدر نشسته اند از زنان و کودکان و ناتوانان . و گفته اند که این رسول خدا گفت با ایشان از آنکه با ایشان خشم داشت که از ایشان تخلّف می شناخت . و گفته اند این قیل بمعنی الهام است که رب العزّة اسباب خذلان در دل ایشان افکند و ایشان را بر آن داشت تا بنشستند و استطاعت رفتن نداشتند و بر جمله بدان که استطاعت دو است یکی قبل الفعل و یکی مع الفعل آنچه قبل الفعل است حصول آلت است و عدة چون عقل و صحت و وجود مال و شناخت فرمان و تمکّن آن در وقت و مکان و آن استطاعت ظاهر است و موجود و حجّت بوی قایم است و ثابت و بنده تواناء آنست و ذلك فی قوله «لو استطعنا لخرجنا معکم» اینست که منافقان گفتند اگر ما را استطاعت بودی با شما بیرون آمدیمی و رب العزّة ایشانرا دروغ زن کرد و گفت «والله يعلم انهم لکاذبون» لانهم يستطيعون للخروج . اما آن استطاعت دیگر ، قدرت است بر مباشرت فعل و ملک تحصیل . در باطن رود با فعل و بعد الفعل آنرا بتوان شناخت و هیچ حجّت بنده بوی ثابت نشود که آن در حق وی مفقود است نه موجود و پیش از فعل بنده از آن استطاعت

در هیچ چیز نیست چنان که خدای گفت «و كانوا لا يستطيعون سمعاً ما كانوا يستطيعون السمع - انهم عن السمع لمعزولون» قومی را گفته است که گوشها شنوا داشتند اما با آن گوش شنوا ایشانرا استطاعت سمع نبود و قیل - «اقعدوا مع القاعدین» هم ازین باب است. رب العزة ایشان را مخذول کرد و محروم از فرمان برداری تا نتوانستند که فرمان ببرند و بغز آء تبوك بیرون شوند. والله علیم یفعل ما یشاء و یحکم ما یرید.

«ولو خرجوا فیکم مازا دو کم الاخبالا» چون مصطفی از مدینه بیرون آمد تا به تبوك رود بثنیة الوداع فرو آمد آنجا لشکر گاه ساخت و عبد الله ابی سلول با منافقان به زی جده فرو آمد از ثنیة الوداع بزیر تر. پس چون مصطفی و مؤمنان برفتند عبد الله ابی با منافقان و اهل شك تخلف کرد و باز گشت. رب العالمین تسلیت مصطفی این آیت فرستاد «لو خرجوا فیکم مازادو کم الاخبالا» ای - فساداً فی رای ضعفة المؤمنین الخیال الفساد فی الامر و الخیال الفساد فی العقل «ولا وضعوا خلالکم» الايضاع سرعة السیر و المعنی اسرعوا بالتمیمة فی افساد ذات بینکم. و قیل - اسرعوا رکابهم بالسیر بینکم یوهمون الهزيمة فی القلوب «یبغونکم لفتنة» فتنه، شور دل است. میگوید: در میان شما فرقت میافکنند بدلی میافزودند و شور دل میجستند.

«وفیکم سماعون لهم» ای منافقون یخبرونهم باخبار کم و قیل و فیکم سماعون لهم من یسمع کلامکم و یطیعکم ولو کان هؤلاء المنافقون فی صحبتکم افسدوهم علیکم «والله علیم بالظالمین» المنافقین. بینهم عبد الله بن ابی و عبد الله نضل و عبد الله بن فبتل و جد بن قیس و رفاعة بن تابوت و اوس بن قبطی.

«لقد ابتغوا الفتنة» میگوید: اگر این منافقان در این غزا تخلف نمودند ایشانرا عادت است و در غزاه احد همچنین بودند که عبد الله ابی با منافقان روز احد بر گشت و گفت «لو نعلم قتالا لا تبعننا کم» و گفته اند من قبل آنست که چون آمدن مصطفی به مدینه نزدیک بود و خبر افتاد عبد الله ابی سلول را رئیس منافقان از آن کراهیت و رنج عظیم آمد که عرب مدینه میسکالیدند که ویرا بر خویشتن ملك کنند تا فرقت از میان اوس و خزرج بر خیزد. چون رسول خدا بمدینه آمد آن کار فرو بست و باطل شد عبد الله ابی و منافقان بجهودان میگردیدند تا جهودان در نبوت

مصطفی طعن میگردند و مردمان درودشک می افکندند و دلها ضعیف میشود و ایندند
 فذلک قوله «لقد ابتغوا الفتنة من قبل» و قيل معناه ان جماعة منهم ارادو به القتل في
 ليلة العقبة «و قلبوا لك الامور» ای: اجنهدوا في الحيلة عليك والكيد بك والتقليب ان
 تجعل اسفله اعلاه و باطنه ظاهره و معناه النفاق فان المنافق ظاهره خلاف باطنه حتى
 جاء الحق ای غلب الاسلام الشرك و ظهر امر الله و علا دين الله وهو الاسلام و قيل حتى
 اخزاهم الله باظهار الحق و اعزاز الدين على كره منهم .

«ومنهم من يقول ائذن لي» این آیت در شأن **جد بن قیس الخزرجی** آمد مردی
 بود از معروفان منافقان رسول خدا گفت باو هل لك في جهاد بنی الاصفري تتخذ منها
 سراری و وصفاء قال يا رسول الله لقد عرف قومي اني رجل مغرم بالنساء و اني اخشى ان
 رأيت بنات الاصفريان لا اصبر عنهن فلا تفتني بهذا و ائذن لي في القعود عنك و اعينك
 بمالي فاعرض عنه النبي عليه السلام و قال قد اذنت لك فانزل الله هذه الآية و كان الاصفري
 رجلا من حبشة ملك الروم فاتخذ من نسائهم كل وضيئة حسناء فولدت له بنين و بنات
 اخذن من بياض الروم و سواد الحبشة فكن لفساء يضرب بهن المثل في الحسن ميگويد
 این منافق دستوری ميخواهد که نيابد و بهانه ميگرد که «لا تفتني» بنات الاصفري
 به زنان روم و بنات بنی الاصفري فتنه مکن يعنى که این بهانه است و نفاق اورا برين ميدارد
 «الافى الفتنة سقطوا» الافى الكفر و النفاق سقطوا، يعنى ماسقط فيه من الفتنة بتخلفه
 عن رسول الله، اكثر. و قيل الافى الفتنة اي في النار و العذاب سقطوا «وان جهنم لمحيطه
 بالكافرين» مطبقة بهم جامعة لهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «ألا تنصروه فقد نصره الله ان اخرجهم الذين كفروا ثانی اثنین
 اذهما في النار» سعادت بندگان در عنایت است و آنجا که عنایت است پیروزی را چه
 نهایت است. کار جذبه الهی دارد مغناطیس عزت و کشش^۱ عنایت. هر کجا کششی
 بود آنجا کوششی بود. هر کجا صدقی بود آنجا تصدیقی بود. و هر کجا تصدیق بود آنجا

دلی بود و آنجا که دل بود فتحی بود و آنجا که فتح بود سعادت بود. خنک آن بنده که اهل این قصه بود. آنک **ابوبکر** بر خوان قصه وی تا عجایب بینی درنگر در بدایت و نهایت کاروی تا عز صحبت بشناسی و حقیقت ولایت بداننی بیست ساله بود که بخواب نمودند او را که ماه از آسمان جدا شدی و بر بام **کعبه** سه پاره گشتید یک پاره از آن در کنار **ابوبکر** افتادی. **ابوبکر** این خواب نهان همی داشت از **جهودان مکه** و غیر ایشان تا آنکه که **بشام** میرفت بتجارت. گفتا بر **بحیراء راهب** رسیدم و آن خواب او را حکایت کردم گفت بشارت باد ترا یا **ابابکر** که رسول آخر الزمان را در حیات او وزیر باشی و بعد از وفات وی خلیفه او باشی. **ابوبکر** چون این سخن بشنید از شادی بگریست از عین رافت و رحمت در دل وی مایده به نهادند. صباء دولت درد دین بسینه وی فرو کشادند **مصطفی** ازان درد این نشان باز داد که ما فضلکم **ابوبکر** بکثرة صیام و لاصلوة و لکن بشیء و قرفی صدره.

پیر طریقت: گفت که از حال وی نشان داده که گفت کریمای این سوز ما امروز درد آمیز است نه طاقت بسر بردن و نه جای گریز است. سر وقت عارف تیغی تیز است نه جای آرام و نه روی پر هیز است. لطیفای این منزل ما چرا چنین دور است همراهان بر گشتند که این کار غرور است گر منزل ما سرور است این انتظار سوز است و گر جز منتظر مصیبت زده ایست، نامعذورست بیست سال دیگر **ابوبکر** این حدیث پنهان میداشت تا از جبار عالم فرمان آمد **بجبرئیل امین** که یا **جبرئیل** رو با **محمد** بگوی که وقت آن آمد که بمنبر سعادت پر شوی و با خلق بگوئی که لا اله الا الله محمد رسول الله قل هو الله احد چون این پیغام بگزارد سید گفت با **جبرئیل** با که گویم که همه عالم منکر این حدیث اند گفت یا **محمد** اگر منکر نبودندی بسعادت دعوت تو کی رسیدندی یا **محمد** هیچ کس بسعادت دعوت تو نزدیکتر از **بوبکر** **بو قحافه** نیست نزدیک وی رو و این حدیث باه ی **بگو مصطفی** قدم از حجره خود بدر نهاد و **ابوبکر** همان ساعت از خانه خویش بدر آمد. چون دیده صدیق بر جمال سید افتاد مغناطیس نبوت محمدی گوهر صدق **ابوبکر** را بخود کشید گفت: یا **ابابکر** این چندین ضعف وزردی روی تو از بهر چیست گفت یا **محمد** چندین سال است که آتشی تیز در باطن

خود می بینم هر روز که بر آید گرم تر می بینم مرهمی همی جویم که این آتش بوی
فرو نشانم .

از عشق تو آتشی برافروخته ام و آنکه بخودی خود فرو سوخته ام
مصطفی دانست که ابوبکر گرفتار درد دین است و تشنه شربت توحید حق
است تا از آن شراب که از خم خانه قدم بوی فرستاده اند و دران قاروره طهارت صافی
شده « که الم نشرح لك صدرك » يك قطره بر جگر سوخته ابوبکر ریزد گفت : یا
ابابکر در نبوت و رسالت ما چه کوئی ابوبکر باز نماند و گفت راست است و پاک جاء
بالصدق و صدق به گفتا نوشت باد شراب مهر از جام توحید .

ای باز هوا گرفته و باز آمده به دام دوست

رنج سفر کشیده و باز دیده خود بکام دوست

و زبان حال ابوبکر میگوید الهی کشیدیم آنچه کشیدیم همه نوش گشت چون
آوای قبول شنیدیم . الهی دانی که هرگز در مهر شکبیا نبودیم و بهر کوی که رسیدیم
حلقه در دوستی گرفتیم و بهر راه که رفتیم بر بوی تو آن راه بریدیم . دل رفت مبارك
باد و رجان برود درین راه پسندیدیم .

دل باغ تو شد پاک بپر، زان که درین دل
یا زحمت ما گنجد یا نقش خیالت
جان نیز بنزد تو فرستیم بدین شکر
صد جان نکند آنچه کند بوی و صالت

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « ان تصبک حسنة » اگر بتو رسد نیکوئی ، « تسؤهم » ایشانرا
اندوهگن کند ، « وان تصبک مصيبة » و اگر بتو رسد افتادی یا زبانی یا هزیمتی ،
« يقولوا » گویند ، « قد اخذنا امرنا من قبل » از آن بود که دست بآن زدیم پیش
ازین و باز نشستیم ، « ویتولوا وهم فرحون . (۵۰) » و برگردند شادان و نازان .
« قل » گوی [ای پیغامبر من] ، « لن یحسبنا » نرسد بما ، « الا ما كتب الله لنا »
مگر آنچه خدای نوشت ما را از رسیدنی [هر جای که باشیم] ، « هو مولینا » اوست
یار ما و خداوند ما ، « وعلی الله فلیتوکل المؤمنون . (۵۱) » و ایدون بادا که

پشتی دادن مؤمنان بخدای بادا .

« قل هل ترَبَّصون بنا » گوی چشم بر چیزی میدارید که رسد بما ، « **الاحدی الحسینین** » جز یکی از دو نیکی ، « **و نحن نترَبِّص بکم** » و ما چشم میداریم بشما ، « **ان یصیبکم الله** » که برساند خدای بشما ، « **بعذاب من عنده او بایدینا** » یکی از دو بدی عذابی از نزد خدای یا عذابی بدست ما ، « **فترَبِّصوا** » پس چشم میدارید ، « **انا معکم مترَبِّصون** . (۵۲) » که ما با شما چشم دارند گانیم .

« **قل انفقوا** » بگوی پیغامبر من نفقه میکنید ، « **طوعاً او کرهاً** » خوش منش یا ناکام ، « **لن یتقبل منکم** » نخواهند پذیرفت از شما ، « **انکم کتمتم قوماً فاسقین** . (۵۳) » که شما گروهی اید از فرمان برداری بیرون .

« **وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم** » باز نداشت کردار ایشان را و نفقات ایشانرا از پذیرفتاری ، « **الا انهم کفروا بالله وبرسوله** » مگر آنچه ایشان کافر شدند در نهان بخدا و رسول ، « **ولا یأتون الصلوة الا وهم کسالی** » و بجماعت نیایند مگر بکسلانی ، « **ولا ینفقون الا وهم کارهون** . (۵۴) » و زکوة ندهند مگر بدشواری .
« **فلا تعجبک اموالهم** » خوش مباد ترا و نیکو ، مالهای ایشان ، « **ولا اولادهم** » و نه فرزندان ایشان ، « **انما یرید الله لیعذبهم بها** » میخواهد خدای که ایشان را بعذاب میدارد [بافزون آن و بگرد کرد آن و بنگه داشت آن] ، « **فی الحیوة الدنیا** » درین جهان ، « **وتزهد انفسهم** » و جان ایشان بر آید ، « **وهم کافرون** . (۵۵) » و ایشان بر کافری .

« **ویحلفون بالله** » سو گند میخورند بخدای ، « **انهم لمنکم** » که ایشان از شما اند و از اهل دین شما اند ، « **وما هم منکم** » و ایشان از اهل دین شما نیستند ، « **ولکنهم قوم یفرقون** . (۵۶) » لکن ایشان قومی اند که ازدوسوی می ترسند .
« **لویجدون ملجأً** » اگر ایشان پناه گاهی می یابند ، « **او مغارات** » یا متواری گاهی ، « **او مدخلاً** » یا نهان جائی ، « **لو لو االیه** » روی بآب دادندید ، « **وهم یجمعون** . (۵۷) » و ایشان شتابان ودوان .

« **ومنهم من یلمزک** » و از ایشان کس است که ترا به بیداد گری باز خواند ، « **فی الصدقات** » در صدقات که دهی ، « **فان اعطوا منها رضوا** » اگر ایشانرا دهند

از آن خشنود باشند و خرسند ، «وان لم يعطوا منها ، واگر ایشانرا ندهند از آن .
«اذاهم يسخطون» (۵۸) ، بخشم می باشند و نا خرسند .

«ولو انهم رضوا ، واگر ایشان خشنود بودندی و خرسند ، «بما آتاهم الله
و رسوله ، بآنچه خدای ایشانرا داد و رسول او ، «وقالوا حسبنا الله ، و گفتندی
بسند است ما را خدای و آنچه وی بخشد و گزینند و سازد ، «سئوتينا الله من فضله ،
خدای ما را از فضل خویش خود دهد [آنچه خواهد و در باید] ، «و رسوله ، و رسول
وی رساند ، «انا الى الله راغبون» (۵۹) ، ما بنیای زو حاجت خواست خود با خدای
خود می گردیم .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «ان تصبك حسنة تسؤهم» ای - ان نلت نصرة في غزائك هذه تجزئهم
وان نالتك قاذحة من نقصان او هزيمة يقولوا قد اخذنا بالحزم اذ تخلفنا - میگوید
باین غزاء «تبوك» که میروید اگر شما را نصرت و ظفر بود منافقان اندهکن شوند
و دل تنگ و اگر هزیمت و شکستی بود ایشان گویند : نيك آمد و راست ، که نرفتم .
حزم آن بود که ما بردست گرفتیم ، کلبی گفت : «حسنة» ظفر و غنیمت روز بدر
بود ، مسلمانانرا و «مصیبت» و شکستگی و نکیته روز احد . میگوید منافقان روز
بدر اندهکن بودند که نصرت مسلمانان میدیدند و روز احد شاد بودند که مصیبت
و نکبت رسید ایشانرا . رب العالمین گفت «ویتولوا» ای - عن الايمان .

«وهم فرحون» لما اصاب رسول الله واصحابه يوم احد . الاصابة وقوع الشئ
فيما قصد به و قيل - الاصابة الانحطاط من اعلى الى اسفل مشتق من الصواب .

«قل» يا محمد للمنافقين «لن يصيبنا» شدة و رخاء و خيرو شر «الا ما كتب الله لنا»
في اللوح المحفوظ و قضاء و قدره علينا في سابق حكمه كما قال عز وجل : «ما اصاب
من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها» .

«وعلى الله فليتوكل المؤمنون» یعنی - واليه فليفوض المؤمنون امورهم على
الرضا بتدبيره .

«قل هل تربصون» ای - هل ينتظرون ان ينزل بنا «الاحدى الحسنين»

نصرة او شهادة .

«ونحن نتربص بكم» احدى السوئين عذاب من عند الله كما اصاب الامم الخالية او بايدينا فنغلبكم بالسيف و نقتلكم «فتربصوا» مواعيد الشيطان .
 «انا معكم متربصون» مواعيد الله في اعلاء كلمته واعزاز دينه . معنى آيت آنست
 يا محمد ايشانرا گوی جز آن نيست که شما انتظار ميکشيد و چشم ميداريد که رسد
 بما يکي از دو نيکوئي : يا ياري از خدای و ظفر بر دشمن . يا شهيد شدن در راه خدا .
 و ما چشم ميداريم که خدای رساند بشما از دو بد ، يکي : عذابي از نزديک خويشتن يا
 کشتن بدست ما . اکنون شما چشم ميداريد تا ما باشما چشم ميداريم . آنچه شما چشم
 بدان ميداريد و عده شيطان است و آنچه ما چشم بدان ميداريم و عده خدای است .
 روى ابوهريرة قال : قال رسول الله ص : يضمن الله لمن خرج فى سبيله لا يخرج الا ايماناً
 بالله و تصديقاً لرسوله ، ان يرزقه الشهادة او يرده الى اهله مغفوراً نائلاً مانال اجراً
 و غنيمَةً .

«قل انفقوا طوعاً او كرهاً» اين آيت در شان **عبدالله ابى** آمد . رئيس منافقان
 كان عظيم النفقة واسع الوسيلة «انفقوا» امر است بمعنى شرط و مراد باين توبيخ است
 يقول : ان انفقتم طائعين او كارهين لن يتقبل منكم . نفقة که ميکنيد اگر به طوع کنيد
 و اگر بکره ، از شما پذيرفته نيست که اعتقاد و توحيد با آن نيست . و گفته اند اين
 جواب **جد بن قيس** است که گفته بود ائذن لي فى القعود و اعينك بمالى . و گفته اند
 طوع ، صدقات است که بروى لازم نيست و کره ، زکوة است که شرع او را فرموده و
 الزام کرده . و گفته اند طوع آنست که باختيار خویش کند ، بردل ايشان آسان و خوش
 و کره آنست که از بيم قتل کنند ، بردل ايشان گران و دشوار . ميگويد هر چون که
 هست ، از شما که منافقان ايد پذيرند که نخست ايمان بايد و صفاء دل و اعتقاد پاک
 پس زکوة و صدقات و نفقات - پس بيان کرد که مانع قبول چيست گفت :

«وما منعهم» اى - ما امتنعت اعمالهم من ان تقبل ، الا كفرهم بالله و رسوله .
 عرب گوید ما منعنى ان افعل كذا الا فلان اى : ما امتنعت الامن اجل فلان . قال الله
 عز وجل : «وما منعنا ان نرسل بالايات الا ان كذب بها الاولون» اى - وما امتنعنا ان

نرسل بالایات الا ان کذب بها، فان الله عزوجل لامانع له. باز نمود که آن نفقات ایشان که پذیرفته نیامد از آن است که ایشان بخدای و رسول کافراند و در نماز کسلان و متماطلاند از آن که گوش بشواب آن ندارند و انفاق برایشان دشوار است، از آنکه بر خود چو غرامتی و تاوانی میدانند. روی ابوهریره قال: قال رسول الله ص: «للمنافقين علامات يعرفون بها. تحیتهم لعنة و طعمتهم نهية و غنيمتهم غلول. لا يقربون المساجد الا هجراً و لا یأتون الصلوة الا دبراً مستکبرین لا یألفون و لا یؤلفون خشب باللیل صخب بالنهار». و فی بعض الاخبار: «جيفة باللیل بطل بالنهار». و قال ابن عباس فی صفة المنافقين: هم النائمون عن العتمة الغافلون عن الغدوات النار کون للجماعات الخافرون للامانات اولئك رجالهم منافقون و نساؤهم منافقات.

«کرهاً» - بضم کاف قرائت حمزة و کسائی است، و در معنی، ضم و فتح یکسان است.

«ان یقبل منهم» - بیا قرائت حمزة و کسائی است و باین قرائت نفقات بمعنی انفاق است.

«فلا تمجیک اموالهم و لا اولادهم» - این خطاب با مصطفی است و مراد باین امت است، و بقول بعضی مفسران در آیت تقدیم و تأخیر است، تقدیره: فلا تمجیک کثرة اموالهم و اولادهم فی الحیوة الدنیا، انما یرید الله لیعذبهم بها فی الآخرة. و بیشترین مفسران بر آنند که آیت بر ترتیب خویش است و فی متصل بیعذبهم. یعنی - لانستحسن ما انعمنا علیهم من الاموال الکثیرة و الاولاد.

«انما یرید الله لیعذبهم» ای - بجمعها و حفظها و حبها و البخل بها و کلّ هذا عذاب. و قیل: یعذبهم بنهب الاموال و سبی الاولاد. میگوید: عجب مدار و نیکو مشیر آن مالها و فرزندان که دادیم ایشانرا که خدای میخواهد که ایشانرا بآن مال و فرزند در دنیا بقتنه افکند و ایشانرا بعذاب دارد و چنانکه مؤمن را در آن اجر و ثواب بود منافق را در آن عقوبت و عذاب بود و آنکه بعاقبت:

«تزهق انفسهم وهم کافرون» ای - تخرج ارواحهم وهم علی الکفر.
«و یحلفون بالله انهم لمنکم» ای - یحلفون بالله کاذباً انهم مؤمنون.

«وما هم منکم» ای - لیسوا بمؤمنین .

«ولکنهم قوم یفرقون» ای - یفرقون الفریقین، همانست که جائی دیگر گفت: «یریدون ان یأمنوا لکم و یأمنوا قومهم» میگوید منافقان از دوسوی میترسند هم از قوم خویش هم از شما - اگر اظهار کنند آنچه در دل دارند ایشانرا بکشند و فرزند ایشانرا ببردگی ببرند .

«لویجدون ملجأً» ای - ملاذاً . «او مغارات» یعنی - اسراباً، جمع مغارة .
«اومدّ خلاً»، و برقرات یعقوب «اومد خلاً» بفتح میم و تخفیف یعنی - مستتراً و مذهباً .

«لؤلوا الیه» اقبلوه نحوه .

«وهم یجمحون» یسرعون . من قولهم . فرس جموح یرکب رأسه، ومعنی آلیه: ان المنافقین لو امکانهم الفرار من بین المسامین بای وجه کان کفروا ولم یقیموا بینهم .

«و منهم من یلمزک»، و برقرات یعقوب «یلمزک» بضم میم ای - یعیبک، واللمز - العیب، اللزمة - العیاب، و اللزمة المعیب .

«فی الصدقات» ای - فی تفریق الصدقات بین اهلها . این آیت در شأن مردی منافق فرو آمد نام وی **حرقوس بن زهیر**، رسول خدا در غزای **حنین** قسمت غنائم میکرد، گفت: یا رسول الله اعدل فانک ما عدلت الیوم . رسول خدا چون این سخن از وی بشنید گونه وی سرخ شد، گفت: ان لم اعدل فمن ذا الذی یعدل و جبرئیل عن یمینی و میکائیل عن یساری . عمر گفت: یا رسول الله ایذن لی اضرب عنقه . فقال: دعه فانّی للاحبّ ان یقال ان محمداً یقتل أصحابه، وروی: دعه فانّ له اصحاباً یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرّمية . و درخبر است که **ابوبکر** از پس وی برفت او را در غاریافت باز گشت، عمر هم چنین برفت و در نماز یافت و باز گشت، و **علی** رفت و او را نیافت و نه دید، رسول خدا گفت: یا علی! این مرد بروز کار تو بر تو بیرون آید و تو او را بکشی و نشان بداد . **علی** در حرب **نهروان** او را در میان کشتگان یافت . رب العالمین گفت: «فان اعطوا منها رضوا» ای - ان کثرت لهم من ذلك

فرحوا وان اعطيتهم قليلاً سخطوا، ای - انما دينهم و سخطهم و رضاهم لديناهم .
 «ولوا نهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله و قالوا حسبنا الله» ، كما قال المسلمون .
 جواب «لو» اينجا مخذوف است و تقدير آيت اينست : لو رضوا بذلك وتوكلوا على الله
 لكان خيراً لهم و عرب فراوان جواب «لو» فرو گذارند در سخن و درست است خبر
 از **مصطفى** ص که گفت : «هلاک امتی علی ایدي اغیلمة من بنی عبدمناف» قالوا :
 یا رسول الله فماذا تأمرنا؟ قال : لو ان الناس اعتزلوهم . این «لو» بمعنی لیت است .
 «سیؤتینا الله من فضله» ای - خزائنه ، ورسوله من الصدقة والغنیمة . میگوید :
 خدای ما را از فضل و نعمت خویش میدهد آنچه دریابد ورسول وی رساند . چنانکه
 درخبر است : «لانکنوا بابی القسم - الله يعطی وانا اقسم .
 «انا الی الله راغبون» ای - نسأل الله ان یغنینا من فضله بفضله .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «ان تصبک حسنة تسؤهم» . هر که نعمت وی تمامتر و نواخت
 خدای بروی بزرگتر ، حاسدان وی بیشتر . منافقان که نعمت و نواخت و فضل خدای
 دیدند بر **مصطفى** و مؤمنان حسد بردند و صفت حسود اینست که خدای گفت : «ان
 تصبک حسنة تسؤهم» ، چون نعمت و فضل خدای را بر کسی بیند اندوهگن شود و رضا
 و خشنودی او جز در زوال نعمت نیست . **معاویه** گفت : هر دردی را درمان دانم
 و هر کاری را تدبیری توانم مگر درد حسد که آنرا هیچ درمان ندانم و هیچ تدبیر نتوانم
 که داروی وی جز زوال نعمت از محسود نیست . **مصطفى** ص گفت : «ثلث هن اصل
 کل خطیئة فاتقوهن و احذوهن ایاکم و الکبر فان ابلیس حمله الکبران لایسجد
 لادم علیه السلام و ایاکم و الحرص فان آدم حمله الحرص علی ان اکل من الشجرة
 و ایاکم و الحسد فان بنی آدم انما قتل احدهما صاحبه حسداً و در خبر است که
موسی علیه السلام مردی را دید نزدیک عرش عظیم درجه بزرگ یافته و بنواخت
 بی نهایت و لطف بی کران رسیده **موسی** چون او را بآن ترنیب و آن منزلت دید بوی
 غبطت برد و آن منزلش آرزو خواست گفت : بار خدایا آن مرد بآن رتبت و منزلت

بچه رسید؟ گفت: «لا یحسدون الناس علی ما آتیهم الله من فضله» نعمت خدا و فضل نعمت خدا بر بندگان دید و بایشان حسد نبرد. و در خبر است که در آسمان پنجم رب العزة فریشته آفریده بر گذرگاه اعمال بندگان نشسته چون عمل بنده با آسمان بر آرند و بوی رسد و هم چون آفتاب از روشنائی و نیکوئی آن عمل می‌تابد، بوی گوید: قف فاننا ملك الحسد، باش که فریشته حسد تادیر آن نگریم که آمیخته حسد است بانه اگر نشان حسد بیند باز گرداند، و گوید: اضربوا وجهه صاحبه فانه حاسد. «قل لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا». حجتی روشن است بر قدریان که می‌گویند خیر بتقدیر خدا است و شر بگردار ما. و رب العزة برایشان رد میکند و می‌گوید: یا محمد بگوی «لن یصیبنا» هیچ رسیدنی بمانرسد از خیر و شر و نفع و ضرر و عطا و منع و غنی و فقر و نفاق و وفاق مگر که خدای خواست و تقدیر کرد و بر ما نوشت همه بتقدیر او و همه بحکم او و مشیت او. در عالم چیست از بودنی مگر بخواست او، موی نجیب بر تن مگر بارادت او و خطر تی‌ناید در دل مگر بعلم او، آدمی از خاک آفریده او نه از نخاس خرید او، هر چه خواهد کند و بر سر بندگان راند که حکم حکم او و همه اسیراند در قبضه او کس را از وی و اخواست نه، و از پیش حکم او برخواست نه، «لا یسئل عما یفعل و هم یسئلون».

پیر طریقت گفت: الهی ای دهنده عطا و پوشنده جفا نه پیدا که پسند کرا و پسندیده چرا؟ بنده بتاوی بقضا پس گوی که چرا، الهی کار پیش از آدم و حواست و عطا پیش از خوف و رجا است، اما آدمی بسبب دیدن مبتلاست خاصه او آنکس است که از سبب دیدن رها است اگر آسیاء احوال گردان است قطب مشیت بجا است. «قل لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا» قسمت آنست که در ازل کردند، حکم آنست که در ازل راندند، رقم آنست که در ازل کشیدند، یکی را رقم سعادت کشیده و از معصیت او را زیان نه، یکی را حکم بشقاوت کرده و از طاعت او را هیچ سود نه. **محمد بن السماک گوید:** در بصره شدم خلقی را دیدم روی بصحرا نهاده و جنازه در میان گرفته و بحکم تقرب دستارها بر آن همی انداختند، جنازه دیگر دیدم که همی

بردند و بر آن سنگ باران همی کردند - پرسیدم از آن حال ، گفتند : در این شهر مردی بود مؤذن چهل سال روز کار خود در طاعت و متابعت گذاشته بوقت آنکه بانك نماز کرد دل را در سر زلف خوب روئی کم کرد و آن خوب روی بعقد نکاح وی رضا نمیداد مگر بدو شرط یکی آنکه خمر باز خورد ، دیگر آنکه ز نار گبر کی در بندد . آن مسکین بدبخت صدره توحید بر کشید و ز نار شماسی اختیار کرد و خمر باز خورد و در آن کم راهی طریق موصلت میجست . آن خوب روی گفت : قدیم اختیار مادرین مراد بریده کردند دوش جفت ما را در بهشت بما نمودند و شغل مابی ما بمراد ما بساختند گواهی میدهم که خدا یکی است و محمد رسول او ، این بگفت و جان بداد بر مسلمانی ، این خبر بمؤذن رسید از غبن حسرت و حیرت آهی بکرد و جان بداد بر کافری ، اکنون آن جنازه که سنگ باران بدان همی کنند جنازه آن مؤذن است و آن دیگر جنازه که دستارها بحکم تقرب بر آن می اندازند مهد دولت آن نومسلمان است . هزار جان مقدس فدای آن نقطه عنایت باد که روز میثاق بر جانهای دوستان تجلی نمود . عنایة الازلیة کفایة الابدیة ، هو مولانا ، او است خداوند ما نزدیکتر بما از ما مهر بانتر بر ما از ما ، خواهند مابی ما بکرم خویش نه بسزای ما ، نه معاملت در خور ما ، نه منت بتوان ما . هر چه کردیم تاوان بر ما . هر چه تو کردی باقی بر ما . هر چه کردی بجای خود کردی نه برای ما .

«وعلى الله فليتوكل المؤمنون» . اهل ایمان را از تو کل چاره نیست و آنرا که تو کل نیست ایمان نیست ، تو کل بر کسی باید کرد که او بعزیزی معروف باشد تا بعزوی عزیز گردد . میگوید : «تو کل علی الغریز الرحیم» و نگرنا اعتماد بر کسی نکنی که امروز هست و فردا نه ، اعتماد بر پادشاهی کن که تغییر و تبدیل و زوال را بدامن جلال او راه نه ، «تو کل علی الحی الذی لا یموت» ، دامن طلب هر کسی از سالکان بعیزی باز بست مگر دامن اعتماد و همت متوکلان که روا نداشت که جز بدوستی خود باز بندد ، «ان الله یحب المتوکلین» ، و از مرغان هوا تو گل پیاموز . بامداد هر یکی بینی از اوطان خویش بیرون آمده بیزار از خود و بیزار از خلق چون شب در آید حوصله‌ها ایشان ممتلی و بقرار گاه خویش باز شوند «لئنو گلتم علی الله حق تو گله لرزقکم

کما یرزق الطیر، تغدو وخصاصاً و تروح بطائفا.

«قل انفقوا طوعاً او کرها لئن یتقبل منکم» تقرّب العدو یوجب زیادة المقتله و تجنّب الحبيب یقتضی زیادة العطف علیه. قال الله تعالی: «فاولئک یدلّ الله سیّآتهم حسنات.»
 «ولایأتون الصلوة الا وهم کسالی» التهاون بالامر. قال حمدون: القائمون بالاوامر علی ثلث مقامات: واحد یقوم الیه علی العادة وقیامه الیه قیام کسل، و آخر یقوم الیه قیام طلب ثواب و قیامه الیه قیام طمع، و آخر یقوم الیه قیام مشاهده فهو القائم بالله لامره لافائماً بالامر لله سبحانه و تعالی.

۷ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «انما الصدقات للفقراء» زکوتها که شرع واجب کرد درویشانرا است که هیچ چیز ندارند، «والمساکین» و ایشانرا که کم از کفایت دارند، «والمعاملین علیها» و ایشان که صدقه می ستانند از متصدقان، «والمؤلفة قلوبهم» و ایشان که می تآلف کنند ایشانرا بر اسلام تا دل فرا اسلام دهند، «وفی الرقاب» و در بردگان [که خویشان را باز خریده اند از سید]، «والمغارمین» و اوام داران [از بهر مصالح مسلمانان]، «وفی سبیل الله» و در [غازیان] در سبیل خدا، «و ابن السبیل» و راه گذریان که [در سفر مباح باشند] روی بخانه دارند، «فریضة من الله» این باز برنده الله است و بخشیده و نامزد کرده او، «والله علیم حکیم» (۶۰)، و خدای دانائست راست دان.

«ومنهم الذین یؤذون النبی» وهم از ایشان است، ایشان که رسول را می رنجانند بسخن، «و یقولون هو اذن» و میگویند وی همه گوش است، «قل اذن خیر لکم» گوی اگر گوش است شما را به است، «یؤمن بالله» آنچه از خدای بوی آید بآن میگوید، «و یؤمن للمؤمنین» و مؤمنان را بر است میدارد و راست گوی میداند، «و رحمة للذین آمنوا منکم» و رحمتی است که بر روی کند شما را، «والذین یؤذون رسول الله» و ایشان که رسول خدا را می رنجانند، «لهم عذاب الیم» (۶۱)، ایشان راست عذابی درد نمای.

« **يحلِفون بالله لكم** » سوگندان میخورند شما را بخدای ، « **ليرضوكم** » تا شما را خشنود کنند بسخن ، « **والله ورسوله احق ان يرضوه** » و خدای و رسول وی سزا تراست که خشنود کنند وی را ، « **ان كانوا مؤمنين** . (۶۳) » اگر گرویدگان اند .
 « **الم يعلموا** » میدانند؟! ، « **انه من يحادد الله ورسوله** » که هر که گرانى کرد از خدا و رسول وی ، « **فان له نار جهنم** » اوراست آتش دوزخ ، « **خالداً فيها** » جاویدان در آن ، « **ذلك الخزي العظيم** . (۶۴) » آنت رسوائى بزرگ .

« **يحذر المنافقون** » می پرهیزند منافقان ، « **ان تنزل عليهم سورة** » که فرو آید و رایشان از آسمان سورتى ، « **تنبئهم بما فى قلوبهم** » که ایشانرا خبر کند از آنچه در دلهاى ایشان ، « **قل استهزوا** » گوی هم این افسوس میدارید ، « **ان الله مخرج ما تحذرون** . (۶۴) » که خدای بیرون خواهد آورد از دلهاى ایشان آنچه می پرهیزند از آن .

« **ولئن سألتهم** » و اگر پرسى از ایشان [که چرا بدى گفتند یاران را و افسوس داشتند] ، « **ليقولن** » گویند ، « **انما كنا نخوض و نلعب** » مادر سخنى بودیم که بزبان میگفتیم و بازی میکردیم ، « **قل ابالله و آياته ورسوله** » گوی بخدا و بسخنان و دین وی و رسول او ، « **كنتم تستهزون** . (۶۵) » می افسوس دارید ؟
 « **لا تعذروا** » خویشان را عذر مگوئید و خویشان را باز میپوشید ، « **قد كفرتم بعد ايمانكم** » که پس ایمان خویش کافر شدید ، « **ان نعب عن طائفة منكم** » اگر فرا گذارند لختى از ایشان که درین سخن بودند ، « **نعذب طائفة** » فرو نگذارند و عذاب کنند لختى را از ایشان ، « **بانهم كانوا مجرمين** . (۶۶) » از بهر آنکه خداوندان جرم بودند .

« **المنافقون و المنافقات** » مردان و زنان منافقان ، « **بعضهم من بعض** » همه از یکدیگر اند ، « **يامرون بالمنكر** » یکدیگر را بنایسندیده میفرمایند ، « **وينهون عن المعروف** » و یکدیگر را از پسندیده باز میدارند ، « **ويقبضون ايديهم** » و دستهای خود از نفقه فرو می بندند ، « **فسوالله** » طاعت خدای بگذاشتند ، « **فسيهم** » تا خدای نواخت ایشان بگذاشت ، « **ان المنافقين هم الفاسقون** . (۶۷) »

که منافقان از ایمان راست بیرون آند .

« **وعد الله المنافقين و المنافقات** ، وعده داد الله منافقانرا مردان و زنان ،
و الكفار ، و کافرانرا ، **نار جهنم** ، آتش دوزخ ، **خالدين فيها** ، جاویدند اندر
 آن ، **هي حسبهم** ، آن بسنده است ایشانرا ، **و لعنهم الله** ، ولعنت خدای برایشان
فلهم عذاب مقیم (۶۸) ، و ایشان را عذابی پاینده .

« **كالدین من قبلکم** ، سرانجام اینان راست چون سرانجام ایشان که پیش
 از شما بودند ، **كانوا اشد منكم قوة** ، از شما سخت نیروتر بودند ، **واكثر اموالا**
و اولاداً ، و بیشتر بودند بمال و فرزندان ، **فاستمعوا بخلاقهم** ، بکوشیدند
 بهره خودرا از این جهان ، **فاستمعتم بخلاقكم** ، و شما میکوشید بهره خودرا از این
 جهان ، **كما استمتع الذين من قبلکم بخلاقهم** ، چنان که ایشان کوشیدند که پیش
 از شما بودند ، **وخضتم كالذی خاضوا** ، در گرفتید همان سخنان نابکار که ایشان
 در گرفتند و بر آن رفتند ، **اولئك حبطت اعمالهم** ، ایشان آنند که کارهای
 ایشان تباه گشت ، **فی الدینا و الاخرة** ، درین جهان و در آنجهان ، **واولئك هم**
الخاسرون (۶۹) ، و ایشان بمانند زیانکاران .

« **الم یأتهم** ، نیامد بایشان ، **نبأ الذین من قبلهم** ، خبر ایشان که پیش از
 ایشان بودند ، **قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابرهیم و اصحاب مدین و**
المؤتفکات ، قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابراهیم و گروههای مدین و اهل
 شارستانهای لوط ، **اتتهم رسلهم بالبینات** ، بایشان آمد رسولان خدای به پیغامهای
 روشن و نشانهای درست ، **فما كان الله لیظلمهم** ، و خدای و زایشان هرگز بیدادگر
 نبود ، **ولکن كانوا انفسهم یظلمون** (۷۰) ، و لکن ایشان بر خود بیداد کردند .

النوبة الثانية

قوله تعالی : « **انما الصدقات** » یعنی - مال الزکوة و الجزیة و سایر ماسبیله
 الی بیت المال . میگوید : مال زکوة و جزیت ذمی و مالی که در شرع ، مصرف آن
 بیت المال است هشت صنف است که رب العزة درین آیت بیان کرد و ملک ایشان

کرد تا برایشان قسمت کند بسوئت بهشت قسمی ، هر قسمی ثمنی و هر صنفی باید که کم از سه کس نباشند ، آن ثمن برایشان قسمت کند که رب العزّة بلفظ جمع یاد کرده و اقلّ الجمع ثلثه . روی عن زیاد بن الحارث الصدائي قال : اثبت رسول الله ص فبايعته فاتاه رجل فقال : اعطني من الصدقة ، فقال له رسول الله : ان الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فجزاها ثمانية اجزاء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك حَقَّكَ .

و بدان که آن هشت صنف : اول فقرا اند ، و بمذهب شافعی فقیر آنست که هیچ چیز ندارد و راه بوجه معاش نبرد ، پس اگر هیچ ندارد و کسب داند و قوت کسب دارد در شمار فقرا نبود و او را سهم صدقات ندهند ، که مصطفی علیه الصلاة والسلام گفت : «لاحظ فيها لغني ولا قوي يكتسب» . و اشتقاق فقر از فقار است ، تقول : فقرته ، ای - اصبت فقاره ، وهو اصل الظهر كما تقول : رأسه و رجلته ، ای - ضربت رأسه و رجله ، فكأنه كسر ظهره .

و مساکین آنند که چیزی دارند ، اما کم از کفایت دارند و ایشانرا دخلی بود ، اما دخل ایشان بخرج بهم و فنانکند و مسکن و فرش ضروری و جامعه تجمل که ناچار است و سبب ستر است ، اسم مسکنت از ایشان سلب نکند و استحقاق بنبرد . قومی مفسران و فقها بعکس این گفتند ، یعنی : مسکین اوست که هیچ چیز ندارد و فقیر او که دارد کم از کفایت ، و قول اول درست تر است و مشهورتر ، بدلیل آیت و خبر ، اما الایة فقوله : «اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر» ، و اما الخبر : فكان ص يتعوذ من الفقر و يسأل المسكينة فيقول : اللهم احيني مسكينا و امتني مسكينا و احشرنی فی زمرة المساکین ، این دلیل است که فقر صعب تر است و سخت تر ، و نیز ابتدا بفقر کردن دلیل است که حال فقیر صعب تر است و حاجت وی بیشتر ، و العرب لا يبدأ الابالاهم فالاهم .

قومی مفسران گفتند : فقیر و مسکین دو نام است يك قوم را ، فكل فقير مسكين و كل مسكين فقير ، و دو نام برایشان نام نهاد تا دو سهم صدقات بایشان رسانند ، و ذلك نظر من الله لهم و رحمة عليهم . کلبی گفت : در عهد رسول خدا فقرا اهل صفة را میگفتند

قرب چهارصد مرد بودند که هیچ چیز معلوم نداشتند ، متعقبان بودند که سؤال نمیکردند ، و مساکین طوافانرا میگفتند که بدرسرایها میگشتند و سؤال میکردند . و قومی بعکس این گفتند ، و استدلالوا بما روی ابوهریره قال : قال رسول الله ص : ليس المسكين هذا الطواف الذي يطوف على الناس ، ترده اللقمة واللقمتان والتمر والتمران ، انما المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه و يستحي ان يسأل الناس ، ولا يفتن به ، فيتصدق عليه . و اشتقاق مسكين از سکون است سَمِيَ مسكيناً لان الفقر اسكنه لا يتحرك الى ما يتحرك اليه الغنى . و گفته اند معنی مسکنت ذلت است شکستگی و خواری ، و این ذلت بر دو وجه است : ذلت فقر و ذلت حال . و ذلت جهودان که رب العزة گفت : « ضربت عليهم الذلة والمسكنة » ذلت حال است ، و كذلك قوله : « لمساكين يعملون في البحر » ، و كذلك قول علي ع : مسكين ابن آدم ينظر بشحم ويتكلم بلحم و يسمع بعظم مستور لاجل مكنون العليل محفوظ العمل تؤلمه البقة و تقتله الشربة و يميته الفرقة . این فقرا و مساکین ، بحکم آیت دو سهم ایشان راست چندانکه بدو سهم بر آید بایشان دهند که بآن بازرگانی کند و کسب بآن بخرد تا حاجت وی بر آید و فقر وی زائل گردد ، و اختلف العلماء في حد الغنى الذي يمنع اخذ الصدقة ، فقال الاكثرون : حده ان يملك ما يتى درهم و قال قوم : من ملك خمسين درهماً لا يحل له الصدقة ، لقول النبي ص : من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيمة و مسئلته في وجهه خموش او خدوش قيل و ما يغنيه قال خمسون درهماً او قيمته من الذهب ، وهو قول الثوري و ابن المبارك و احمد و اسحق .

« و العاملين عليها » و هم السعاة الذين يجمعون المال و يجبون الخراج الى بيت المال . ایشان که صدقات از متصدقان ستانند و بهیذ المال جمع کنند ، و قاضی که آنرا فرماید ازین بیرون است که این حق عاملان است و اعوان ایشان و آنکه استحقاق ایشان بقدر عمل است ، اگر اجرت ایشان کم از ثمن بود که سهم ایشان است فاضل بر ارباب سهام که باقی اند قسمت کنند و اگر اجرت زیاده از ثمن باید از سهام هفت گانه که باقی اند تمام کنند بیک قول و از سهم مصالح بقولی دیگر و توانگر و درویش در آن یکسان اند .

«والمؤلفة قلوبهم» - این مؤلفه در عهد رسول خدا بودند. سادات عرب سروران قبائل از بنی امیه، بوسفیان حرب و از بنی مخزوم، الحارث بن هشام و از بنی جمح صفوان بن امیه و از بنی عامر، سهیل بن عمرو و از بنی اسد، حکیم بن حزام و از بنی نصر، مالک بن عوف و از بنی سلیم، عباس بن مرداس و از بنی ثقیف، العلاء بن حارثه و از بنی سهم، علی بن قیس. اینان در اسلام آمدند، رسول خدا استمالت دل‌های ایشان کرد و سهمی در صدقات از بهر ایشان پیدا کرد تا اسلام بر دل ایشان شیرین گردد و نیت ایشان در اسلام قوی شود و دیگران نیز با اسلام رغبت کنند. و در خبر است که روز حنین ایشانرا هر یکی صد اشتر بداد. اما این سهم مؤلفه بعد از وفات مصطفی ص صحابه ندادند و امروز نیست که اسلام در عز و کثرت و درمنعه از آن بی نیاز است، والحمد لله رب العالمین. و عمر خطاب گفت: انا لانعطي علی الاسلام شیئاً فمن شاء فليؤمن و من شاء فليکفر. و ذهب بعض اهل العلم ان للامام ان يعطى من يتألفه علی الاسلام ولا يدفع الي الكفار.

«وفی الرقاب» وهو المكاتب الذی يشتري نفسه من مولاه فيعان علی فکاک رقبته.

«والغارمین» وام‌داران‌اند و ایشان دو فرقت‌اند: فرقتی درویشان‌اند که قرض گرفته‌اند نه بر معصیت، از بهر مصلحت نفس خویش و قوت عیال خویش، و فرقتی توانگران‌اند که قرض گرفته‌اند از بهر مصالح مسلمانان و تسکین فتنها. این هر دو فرقه غارمان‌اند، سهمی حق ایشان است ایشانرا از آن سهم چندان دهند که آن قرض بگزارند اگر چه توانگر باشند تا از عهده آن بیرون آیند.

«وفی سبیل الله» غازیان‌اند ایشان که بساز و برگ خویش و نشاط خویش روند و بر دیوان سلطان اقطاعی و مرسومی ندارند، ایشانرا چندانی دهند که نفقه و برگ راه و آلت جنگ از اسب و سلاح اگر سوار باشند از آن بسازند، و دیش و توانگر در آن یکسان که مصطفی گفت: لانحل الصدقة لغنی الا لغاز فی سبیل الله اولعامل علیها او لغارم، وهم ازین باب است بناء مصانع و عمارت قناطر که در راه غزا بود.

و قال ابن عباس : يجوز ان يصرف سهم سبيل الله الى الحج، وهو قول الحسن و احمد و اسحق .

«وابن السبيل» راه گذریان اند که در سفر اند یا بر عزم سفر اند در سفر طاعت نه در سفر معصیت و در سفر مباح دو وجهی است چندان بوی دهند که بآن مقصد خویش رسد آنجا که روی دارد، و گفته اند : ابن السبيل کسی است که در سفر راه بروی بزنند و منقطع شود، عاجز و محتاج نفقه . و قيل : هو الضيف ينزل عليك . و نسب الى السبيل لملايسته اياها .

«فريضة من الله» - نصب على الحال . و قيل : نصب على المصدر و معناه - قطيعة من الله ، ای - هذه السهام قطايح الله على اربابها .

«والله عليم حكيم» يضع الصدقات مواضعها . علماء دين در قسمت اين سهام مختلف اند ، قومی گفتند : از صحابه و تابعين که اگر اين هشت صنف بدست نيابند چندانکه بدست آیند اگر همه يك صنف بود بايشان دهند رواست و از آن صنف اگر همه يك تن بدست آيد صدقه خویش بوی دهی رواست و هو مذهب ابی حنیفه رحمة الله عليه . اما جماعتی چون عمر عبدالعزیز و عكرمه و زهري و شافعی و بیشترين اصحاب حديث بر ظاهر آیت برفتند مگر سهم مؤلفه که امروز ساقط است باجماع بر هفت صنف که باقی اند قسمت کردند بسوئیت و از هر صنفی کم از سه کس روا نباشد که بايشان دهند ، و يبدأ باهله ثم باهل بلده ويرد حصة من لم يوجد على من وجد منهم . و اختلفوا في نقل الصدقات عن بلد المال الى موضع آخر مع وجود المستحقين فيه ، فكرهه اكثر اهل العلم لما روى ان النبي ص بعث معاذاً الى اليمن فقال : انك تأتي قوماً من اهل الكتاب فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله و اني رسول الله فانهم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة اموالهم تؤخذ من اغنيائهم و ترد الى فقر آئهم فانهم اطاعوا لذلك فأيك و كر آثم اموالهم و اتق دعوة المظلوم فانها ليس بينها و بين الله حجاب ، فهذا يدل على ان صدقة اغنياء كل قوم ترد على فقر آء ذلك القوم .

«ومنهم الذين يؤذون النبي» - این آیت در شان نبیل بن الحارث فرو آمد

مردی منافق، کریه المنظر، مشوه الخلقه. مصطفی گفت: «من ارادان ينظر الى الشيطان فلينظر الى نبتل بن الحارث. بدزبان بود و سخن چین، اسرار مصطفی و مؤمنان بر منافقان بردی و آنچه شنیده بودی و دیده، باز گفتی و طعن کردی. او را گفتندی چنین مگوی و ممکن، جواب داد: انما محمد اذن، من حدّته شيئاً صدقه نقول ما شئنا ثم نأثيه فنحلف له فيصدقنا. محمد همه گوش است هر چه گویند همه شنود و پذیرد. رب العالمین گفت: «قل اذن خير لكم، گوی ار همه گوش است بهتر گوش است که مستمع خیر است نه مستمع شر».

«يؤمن بالله» آنچه از خدای بوی آید بآن میگرد و آن می پذیرد.

«ويؤمن للمؤمنين» و مؤمنان را راست گوی میدارد و سخن ایشان میپذیرد. این لام زیادت است هم چنان که آنجا گفت: «مصدقاً لما بين يديه» و کقوله «ردف لكم» ای - زد فکم، و يقول العرب: آمنت و آمنت له، ای - صدقته. و در شواهد خواندهاند: اذن خير لكم منون مرفوع، معنی آنست که اگر همه گوش است چنانکه میگویند، پس شما را به است که آنچه میگوئید می شنود و عذر که میگوئید راست و ناراست می پذیرد.

«ورحمة للذين آمنوا منكم» - قرائت عامه رفع است ای - هورحمة فی سهولة خلقه و سلامة معاملته و لين جانبه. حمزه خواند: «ورحمة» بخفض، معطوف بر «اذن خير لكم» یعنی - که او رحمتی است گر ویدگان شما را، بخالص المؤمنین و بیداری المنافقين.

«والذين يؤذون رسول الله» بالقول و الفعل. «لهم عذاب اليم».

«يحلفون بالله لكم ليرضوكم» - جماعتی منافقان بهم بودند، خلاص بن سوید و ایاس بن قیس و عبید بن هلال و ودیعة بن ثابت و جماعتی دیگر همه گفتند: لئن كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الحمير. غلامی از آن انصاریان حاضر بود نام وی عامر بن قیس؛ این سخن بشنید خشم گرفت گفت: والله ان ما يقول محمد لحق وانتم شر من الحمير - و بخدای که آنچه محمد میگوید راست است و شما از خر بترید، پس آن غلام پیش مصطفی آمد و قصه بازگفت. ایشان آمدند و سوگند خوردند

که عامر دروغ زن است. رسول خدای ایشانرا راست گوی داشت، عامر دل تنگ گشت گفت: اللهم صدق الصادق و کذب الکاذب، فانزل الله هذه الآية.

مقاتل و کلبی گفتند: قومی منافقان بودند که از غزای **تبوک** تخلف کردند بی عذر، چون رسول خدا از غزا بیرون آمد ایشان پیش مؤمنان آمدند و عذرهای ناراست میدادند بمؤمنان و سوگندان میخوردند، رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد: «یحلفون بالله لکم» یعنی - للمؤمنین «لیرضوکم» بحلفهم.

«والله ورسوله احق ان یرضوه ان كانوا مؤمنین» ای - ان كانوا علی ما یظهرون فکان ینبغی ان لا یعیبوا النبی ص فیکونوا بتولیهم النبی ص وترك عیبه، مؤمنین. قال **الزجاج**: لم یقل «یرضوهما» لان المعنی بدل علیه فحذف استخفافاً، المعنی - والله احق ان یرضوه ورسوله احق ان یرضوه. قال الشاعر:

نحن بما عندنا و انت بما عندك راضٍ والرأی مختلف

«الم یعلموا انه» ای - ان الامر و الشأن.

«من یحادد الله ورسوله» ای - من یحارب اولیاء الله ورسوله.

«فان له نار جهنم» ای - الامر ان له نار جهنم.

«خالداً فیها» فی النار.

«ذلك الخزی العظیم، الاهلاك الدائم».

«یحذر المنافقون» - ابن عبد الله بن ابی منافق است کان یعلم ان الوحی علی رسول الله من السماء صادق و لکنه حمله حسده علی التفاق فنافق بین عمله و حسده. **کلبی** گفت: مردی منافق گفت: والله لو ددت انی قدّمت فجلدت مائة و لا ینزل فیناشی یفضحنا، فانزل الله هذه الآية. و روا باشد که «یحذر المنافقون» اگر چه بلفظ خبر گفت، بمعنی امر باشد، یعنی - لیحذر المنافقون.

«ان تنزل علیهم» ای - تنزل علی المؤمنین.

«سورة تنبئهم» تخبرهم «بما فی قلوبهم» - ابن کيسان گفت: این دوازده

مرد منافق بودند که لیلۃ العقبه در آن غزای **تبوک** قصد رسول خدا کردند و در دل داشتند که در شب تاریک بر سر عقبه فرایش **مصطفی** روند و زحمت کنند و در میان

زحمت اورا هلاك كنند ، جبرئيل از آسمان آمد و مصطفى را از آن حال واز آن اندیشه ایشان خبر داد و اورا بر حذر داشت ، چون شب در آمد و آن منافقان نزديك عقبه در آمدند متنكروار عمار ياسر در پيش راحله مصطفى ايستاده و حذيفه از پسر ايستاده و مركب مصطفى مي رانند ، مصطفى گفت : يا حذيفه اضرب وجوه رواحلهم. آن قوم كه مي آيند راحله هاي ایشان بروی باز زن تا باز گردند . حذيفه ایشان را بزد و ایشانرا باز گردانيد ، پس چون بمنزل فرو آمدند رسول خدا گفت : يا حذيفه من عرف من القوم؟ آن قوم را هيچ شناختی ؟ گفت : نه يا رسول الله . رسول خدای گفت : انه فلان وفلان وفلان تا هر دوازده بر شمرد . حذيفه گفت : الا تبعث اليهم فيقتلهم . فقال : اكره ان تقول العرب لما ظفر باصحابه اقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالدبيلة . فقيل : يا رسول الله ! وما الدبيلة ؟ قال : شهاب من جهنم يضعه على نياط فؤاد احدهم حتى ترهق نفسه . و روى ابن النبی ص قال : في امّتي اثنا عشر منافقاً لا يدخلون الجنة ولا يبعدون ريحها حتى يلج الجمل في سم الخياط ، ثمانية منهم يكفيهم الدبيلة سراج من النار تظهر في اكتافهم حتى تنجم من صدورهم و كان كذلك . پس ایشان ترسیدند كه اگر آیت از آسمان آید ، ایشانرا فضیحت رسد تا جبرئیل آمد و آیت آورد و نفاق و كفر ایشان آشكارا كرد و رسوا گشتند ، تا قتاده ميگويد : كانت هذه السورة تسمى : فاضحة المنافقين .

«قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون» اين از خدای تهديد است و معنی آنست كه گوی كه همین افسوس میداريد كه خدای بیرون خواهد آورد از دلهای شما آنچه میترسيد كه آشكارا گردد ، هم چنانكه جائی ديگر گفت : «ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم» .

«ولئن سألتهم ليقولن» - اين در شأن مردی آمد كه چون مصطفى ص بغزای تبوك بیرون رفت ، وی گفت : ايظن محمد ان قتال بني الاصر كقتال من لقي من غيرهم؟ می پندارد محمد كه قتال روميان وهم بنو الاصر هم چون قتال ديگران است؟ و می طمع دارد كه سرايهای روم و قصرهای شام بدست آرد و در آن نشيند ، هيات له من ذلك ، اين نتواند بود و دير باين رسد . زيد بن اسلم و محمد بن كعب

گفتند: مردی منافق گفت در آن غزای **تبوک**: ما رأیت مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا ولا اکذب لساناً ولا اجبن عند اللقاء. یسعون رسول الله و اصحابه . گفت: ندیدم قومی ازین شکم خوارتر و دروغ زن تر و بددل تر ازین قرآیان یعنی **مصطفی** و مؤمنان. **عوف بن مالک** این سخن بشنید، گفت: کذبت و لکنک منافق لاخبرن رسول الله (ص) و تو مردی منافقی و من **مصطفی** را ازین سخن خبر دهم. **عوف** بیامد تا **مصطفی** را خبر دهد و **جبرئیل** پیش از وی آمده بود و آیت آورده: «ولئن سألتهم» اگر تو پرسشی ایشان را یعنی آن مرد را که آن سخن گفت که چرا گفتی؟

«لیقولن انما کننا نخوض و نلعب» جواب دهد و گوید: آن سخنی بود که بزبان میگفتیم و بازی (۱) می کردیم - خوض - اسمی است در قرآن رفتن را در سخن نابکار چنانکه گفت: «ذرهم فی خوضهم یلعبون» و «خضتم کالذی خاضوا» همه از یکباب است. **ضحاک** گفت: این در شأن **عبدالله ابی** و اصحاب وی آمد که در **رسول خدا** ناپسند و ناسزا گفت. قال ابن عمر: رأیت **عبدالله بن ابی** یشتد قدم رسول الله و الحصى و الحجارة ینکب رجلیه یقول: یا رسول الله «انما کننا نخوض و نلعب»، و النبی ص یقول: «ابالله و آیاته و رسوله کنتم تستهزؤن؟» ما یلتفت الیه و ما یرید علیه.

ابن عباس گفت: چون **مصطفی** ص از **تبوک** باز گشته بود براه در که می آمد چند کس را دید که سخنی در میان افکنده بودند و می خندیدند. **جبرئیل** آمد از آسمان در آن حال و گفت یا رسول الله آن قوم را بینی؟ یستهزؤن بالله و رسله و کتبه، **عمار یاسر** را فرستاد بایشان گفت: ادر کهم قبل ان یحترفوا روایشانرا پرس که بچه می خندند یا **عمار**! وایشان جواب دهند که مادر سخنی بودیم چنانکه کاروانیان گویند و بازی کنند تا راه بر خود پدید کنند. **عمار** بایشان رسید و از آن **ضحک** و استهزاء پرسید جواب همان دادند که رسول خدا گفت: **عمار** گفت صدق الله و بلغ رسوله احترقتم لعنکم الله گفتا و یکی دیگر بصحبت ایشان بود که سخن نمی گفت و نمی خندید و ایشانرا از آن نهی نمی کرد پیش **مصطفی** آمد این **نیک** تن و گفت یا رسول الله و الذی انزل علیک الکتاب ما آلیتهم و لانهیتهم، رب العالمین این آیت فرستاد در کار ایشان. «لا تعذروا» ایشانرا گوی که خویشان را عذر مگوئید و خویشان باز

(۱) در نسخه الف: بازی کردیم؟

میپوشید، «قد کفرتم بعد ایمانکم» قدظهر کفرکم بعد اظهار کم الایمان. پس از آن که اظهار ایمان کردید کفر از شما ظاهر گشت و کافر شدید.

«ان یعف عن طائفة منکم» بضم یا وفتح فا، «تعذب» بضم تا «طائفة» برفع این قرائت عامه است و عاصم تنها «ان نعف» بفتح نون خواند «نعذب» بضم نون و کسر ذال «طائفة» بنصب و این طائفة یک تن است هم چنان که گفت: «وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنین» و عرب یک تن طائفة خوانند و پاره از جامه، طائفة خوانند، يقال: ذهب الريح بطائفة من ثوبه. فعفی عن الطائفة الاولى. آنمرد که با ایشان بود و خاموش بود نه استهزاء کرد و نه نهی، رب العالمین از وی فرا گذاشت و عفو کرد و هو مخشى بن حمير لما نزلت هذه الآية برى من النفاق وسأل الله ان يقتله شهيداً لا يعلم بمكانه فقتل يوم اليمامة فلم يوجد له اثر. و آن دیگران که سخن بانکار گفتند و استهزاء کردند خدای تعالی هلاک کرد ایشان را و عذاب کرد، اینست که گفت: «نعذب طائفة» یعنی باقامتهم على النفاق «بانهم كانوا مجرمين» ای - نعذب بسبب «انهم كانوا مجرمين».

«المنافقون و المنافقات». ابن عباس گفت: مردان منافق سیصد بودند و زنان منافقات صد و هفتاد، «بعضهم من بعض» ای - هم یدواحدة و صنف واحد فی اظهار الایمان و استسرار الکفر. میگوید همه از یک دست بودند چون یک تن بودند در اظهار ایمان و استسرار کفر و نفاق یتشابهون فی هذه الاخلاق المعدودة فی الآية در امر منکر و نهی معروف و قبض دست هم چون هم اند و بهم مانند.

«یأمرون بالمنکر» ای - بالکفر والعصیان والبخل والتخلف عن الجهاد «وینهون عن المعروف» ای - عن الایمان والنفقة على اصحاب رسول الله چنانکه جائی دیگر گفت: «لانفقوا على من عند رسول الله» «ویقبضون ايديهم» عن اخراج الزكوة والنفقة فی الجهاد، باین معنی قبض یدکنایت است از بخل، واصله ان المعطى یمد یده و یسطها بالمطاء و الممسك یقبض یده و لا یمدّها، وقيل - یقبضون ايديهم عن رفعها فی الدعاء الى الله و فی الجوائح، كما روى عن النبي - انه رأى فی الموقف یده على صدره کاستطعام المسکین، و قيل - یقبضون ايديهم عن معونة المسلمین.

« نسوا الله فَنَسِيهِمْ » ای - تر کوا اطاعته فترك تطهيرهم ، و قيل - نسوا نعم الله عندهم فانساهم الله شكر النعم « ان المنافقين هم الفاسقون » الخارجون عن دين الله .
 « وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم » ای - النار حسبهم فيها كفاية لجزاء كفرهم « ولعنهم الله » ابعدهم عن رحمته « ولهم عذاب مقيم » دائم لا ينقطع « كالذين من قبلکم » موضع کاف رفع است ای - انتم كالذين من قبلکم . وقيل - محله نصب ای - وعد الله المنافقين وعداً كما وعد الذين من قبلکم « كانوا اشد منكم قوة » بطشاً وسعة « واكثر اموالاً واولاداً فاستمتعوا فتمتعوا وانتفعوا » بخلاقهم بنصيبهم من الدنيا . الخلاق التام الوافر من النصيب مشتق من الخلق وهو التقدير .
 « فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلکم بخلاقهم » . قال الحسن : دانوا بما ارادوا من الاديان ولم يدينوا بدين الله ، « وخضتم » ، في الباطل ای - في الطعن على النبي ص « كالذي خاضوا » ای - كالذين خاضوا فحذف النون او اجرى مجرى من .
 « اولئك حبظت اعمالهم في الدنيا » لانهم احترقوا عنها ، « والاخرة » لانهم يدخلون النار .

« و اولئك هم الخاسرون » - خسروا الدين والآخره . رب العالمين ميگويد فرا منافقان ، که شما همان کردید که پیشینیان و گذشتگان کردند ، آیات و سخنان ما دروغ شمردند و بر پیغامبران طعن زدند و ایشانرا دروغ زن داشتند و بمؤمنان استهزاء کردند و در دنیا بباطل کوشیدند و برپی هوا و مراد خود ایستادند و دینداری بدل خواست و هوای خویش کردند نه بفرمان و رضاء حق و دنیا را بعقبی خریدند شما نیز همان کردید ، لاجرم سر انجام همان یافتید لعنت خدا و سخط و نقامت وی و دوری از رحمت و آتش دوزخ . روی ابوهریره عن النبي ص : لتأخذن كما اخذت الامم من قبلکم ذراعاً بذراع و شبراً بشبر و باعاً ببيع حتى لو ان احداً من اولئك دخل حجر الضب لدخلتموه . قال ابوهریره : فاقروا ان شئتم « كالذين من قبلکم كانوا اشد منكم قوة » . . . الآية ، قالوا : يا رسول الله كما صنعت فارس والروم واهل الكتاب؟ قال : فهل الناس الا هم . وقال ابن مسعود : انتم اشبه امم الانبياء ببني اسرائيل سمتما وهدياً تتبعون عملهم حدوا القذة بالقذة غير اني لا ادري ان عبدون العجل ام لا ، ثم

ذکر نبؤ من قبلهم .

فقال : «الم یأتهم» یعنی - المنافقین و الکافرین ، «نبؤ الذین من قبلهم قوم نوح» اغرقوا بالماء ، «وعاد» اهلکوا بالريح ، «و ثمود» اهلکوا بالرّجفة ، «وقوم ابراهیم» بسلب النعمة و هلاک نمرود ببعوضة ، « و اصحاب مدين » اهلکوا بالحرّ و النار يوم الظلّة ، «والمؤتفکات» قریات قوم لوط اهلکت فجعلنا علیها سافلها و امطرنا علیها حجارة من سجيل ، والمعنى - ائتفکت بهم ای - انقلبت . قال مقاتل : المؤتفکات المکذّبات .

«اتتهم رسلهم بالبینات» فکذبوهم و عصوهم كما فعلتم یا معشر الکفار فاحذروا تعجیل النعمة .

«فما کان الله لیظلمهم» لیعدّ بهم قبل مبعث الرّسول ص .

«ولکن كانوا انفسهم یظلمون» بتکذیب الرّسل ، اعلم الله عزّوجل ان تعذیبه ایاهم باستحقاقهم وانّ ذلك عدل منه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «انما الصدقات للفقراء...» الآية . ای هرگز روزی دلت همراه درد فقری نابوده و در همه عمر یک ساعت یعقوب وار در بیت الاحزان فقر نانشسته . ای هرگز روزی صفات خود را بنعت فقر در منجنیق مجاهدت نانهاده و هرگز یک لحظه در غار غربت و حال مسکنت در متابعت حبیب و صدیق ، جان فدانا کرده ، گمان بردی که بی آنکه امروز شربت فقر چشی و لباس ریاضت پوشی ، فردا با فقراء صحابه و مردان راه فقر منازل علیین بُری ، گمانت خطاست و تدبیرت ناراست . ایشان بر آن فقر خویش هزار بار عاشق تر از آن بودند که تو بر خواجگی خویش . عبدالرحمن عوف مهتری بود از مهتران صحابه اما جمال فقر از وی روی پوشیده بود . روزی بحضرت مصطفی در آمد و سعد معاذ درویش صحابه آنجا حاضر بود ، از عبدالرحمن سخنی بیامد که آن درویش دلتنگ گشت و رنجور شد . پس از آن عبدالرحمن یک نیمه مال خویش فدای آن رنج دل وی میگرد و وی می پذیرفت . رسول خدا گفت : یا سعد چرا نمی پذیری ؟ گفت : یا رسول الله گوهر فقر عزیزتر از آنست که بکلی

دنیا بتوان فروخت . صد سال آفتاب از مشرق بر آید و بمغرب فرو شود تا عارفی را بحکم عنایت ازلی دیده آن دهند که جمال فقر ببیند و عزّ فقر بشناسد ، دردی باید که آن درد او را با طلب آشنا گرداند و این طلب نه چون طلب دیگر چیزهاست و این درد نه چون دیگر دردها که از بخار لقمه حرام از سر معده پدید آید ، درد دین و دیدار این طلب از طبقه جگر آزاد مردان خیزد و عزّ فقر که در دلهای طالبان پدید آید بقدر درد پدید آید ، هر آن دلی که آن پر دردتر و سوخته تر بود عزّ فقر در آن بیشتر نماید . **مصطفی** دنیا برو عرضه کردند نه پسندید گفت : «مالی وللدنیا» ، عقبی برو عرضه کردند دروننگرید ، او را گفتند : «ما زاغ البصر و ما طغی» ، فقرا را پیش دیده و دل وی در آوردند خواست نا از ایشان برگردد و تنگردد ، ربّ العزّه او را و آن نگذاشت و فرمود او را تا نظر بایشان داشت گفت : «ولا تعد عیناک عنهم» یا سید چشم از ایشان بر مدار و بدوام نظر ایشانرا گرامی دار ، یا سید من که خداوند در دل ایشان می نگرم ؛ ننگری بدو که من پیوسته بدومی نگرم .

گفته اند که فقر بر سه رتبت است : اول حاجت ، دوم فقر ، سوم مسکنت . خداوند حاجت سر بدنیا فرو آورد تا دنیا سدّ فقر وی کند ، و خداوند فقر دل بدنیا ندهد اما بعقبی گراید و بانعیم بهشت بیاساید و خداوند مسکنت جز مولی نخواهد ، نه ناز خواهد نه نعمت بلکه راز ولی نعمت . **مصطفی ص** مسکنت خواست گفت : «اللهم احینى مسکیناً و امتنى مسکیناً و احشرنى فى زمرة المساکین» و از فقر استعانت خواست گفت : «اعوذ بك من الفقر» یعنی - که صاحب فقر هنوز از حظوظ در وی بقیتی مانده فهو ببقیته عن ربّه محجوب .

پیر طریقت گفت : اینجا سه مقام است : اول برقی تافت از آسمان فقر تا ترا آگاه کرد ، پس نسیمی دمید از هوای مسکنت تا ترا آشنا کرد ، پس دری گشاد از معرفت تا ترا دوست کرد و خلعتی پوشانید تا بستاخ کرد . الهی ! آتش یافت با نور شناخت آمیختی و از باغ وصال نسیم قرب انگیختی باران فردا نیت برگرد بشریّت ریختی ، با آتش دوستی آب و گل سوختی تا دیده عارف را دیدار خود آموختی .

آنکه در آخر آیت ارباب سهام را ختم کرد باین السبیل و ابن السبیل بر لسان علم اوست که از وطن خویش مفارقت جوید و در ذلّ غربت و رنج سفر، روز بسر آرد و بر ذوق جوانمردان، اوست که از عادات و مألوفات هوای خویش بریده گردد و از خویش و پیوند و جمله خلایق یکبارگی دل بر گیرد، با دلی پر درد و جانی پر حسرت غریب وار کنجی گیرد و بر نوای تحسّر و تحیّر پیوسته می زند که: الهی! همه بتن غریب اند و من بجان و دل غریبم همه در سفر غریب اند و من در حضر غریبم، الهی! هر بیماری را شفا از طیب و من بیمار از طیبم هر کسرا از قسمت بهر امی و من بی نصیبام هر دل شده ای را یاری و غمگساری است و من بی یار و بی قریبم.

همه شب مردمان در خواب و من بیدار چون باشم

غنوده هر کسی بایار و من بی یار چون باشم

«ومنهم الذین یؤذون النبی ویقولون هو اذن» ... الا ینه . منافقان زبان عداوت دراز کردند خواستند که در شمائل **مصطفی** عیب جویند آنچه عین کرم بود و امارت فضل و نشان جوانمردی بود بطعن بیرون دادند گفتند: انه لحسن خلقه یسمع ما یقال له . **مصطفی** ص ایشانرا بر فور جواب داد گفت: (المؤمن غرّ کریم و الفاجر خبّ لئیم) قال الله تعالی: «قل اذن خیر لکم» قیل: من العاقل قالوا: الفطن المتغافل . قال الشاعر:

و اذالکریم ائینه بخدیعة
فاعلم بانک لم تخادع جاهلاً
فرائته فیما تروم یسارع
ان الکریم بفضله متخادع

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض» مؤمنان مردان و زنان، یاران یکدیگراند، «یامرون بالمعروف وینهون عن المنکر» میفرمایند بیسنندیده و می باز زنند از ناپسندیده، «ویقیمون الصلوة» و نماز پبای میدارند، «ویؤتون الزکوة» و از مال زکوة می دهند، «ویطیعون الله ورسوله» و فرمان می برند خدایرا و رسول اورا، «اولئک سیر حمهم الله» ایشان آنند که خدای

ورایشان رحمت کند ، « ان الله عزيز حكيم . (۷۱) » ، خدای تواناست ودانا .
 « وعد الله المؤمنين و المؤمنات ، وعده داد خدای گرویدگانرا زنان و مردان ،
 « جنات تجري من تحتها الأنهار ، بهشتهائی که می رود زیر درختان آن جویهای
 روان ، « خالدین فیها ، جاوید در آن ، « و مساکن طیبة ، بر آرامگاهها و نشستگاههای
 خوش ، « فی جنات عدن » در بهشتهای پایندگی ، « و رضوان من الله اكبر ،
 و خشنودی از خدای که ایشانرا پسندید از همه مه ، « ذلك الفوز العظيم . (۷۲) » ، آنست
 آن پیروزی بزرگوار .

« یا ایها النبی ، ای پیغامبر ، « جاهد الكفار و المنافقین ، و اکوش و اکافران
 [بتیغ] و بامنافقان [بزبان] ، « و اغلظ علیهم ، و درشت باش و درایشان ، « و ما ویهم جهنم ،
 و باز گشتگاه ایشان دوزخ ، « و ببس المصیر . (۷۳) » ، و بد جایگاه و بد شدن گاه .
 « یحلفون بالله ، سوگند میخورند بخدای ، « ما قالوا ، که آن [کلمه کفر]
 نگفتند ، « و لقد قالوا کلمة الکفر ، و گفتند کلمه کفر ، « و کفروا بعد اسلامهم ،
 و کافر شدند پس مسلمانی خویش ، « و هموا بمالم ینالوا ، و نهیب بردند و آهنگ
 کردند بآن چیز که بآن می نرسیدند و بدست نیامد ، « و ما تقموا ، و کین باز نخواستند
 و کین نگرفتند و ناپسندیدند ، « الا ان اغناهم الله و رسوله من فضله ، مگر آنکه
 بی نیاز کرد خدای ایشانرا و رسول او از فضل خویش ، « فان یتوبوا یک خیراً لهم ،
 اگر توبت کنند آن به ایشان را ، « و ان یتولوا ، و اگر برگردند از توبه و پشیمانی ،
 « یعذبهم الله عذاباً الیماً فی الدنيا و الاخرة ، عذاب کند ایشانرا خدای عذابی
 دردناک در دنیا و آخرت ، « و مالهم فی الارض من ولی و لانصیر . (۷۴) » ، و ایشانرا نیست
 در زمین نه پستی وانی و نه یاری .

« و منهم من عاهد الله ، و از ایشان کس است که پیمان کرد با خدای ،
 « لئن آتانا من فضله ، و گفت اگر ما را از فضل خویش [از بی نیازی این جهان] چیزی
 دهد ، « لنصدقن » ما بهمه حال صدقه دهیم ، « ولنکونن من الصالحین . (۷۵) » ، و در
 آن مال از نیکان باشیم .

« فلما آتاهم من فضله ، چون بداد خدای ایشانرا از فضل خویش

« بخلوا به ، بآن فضل او بخیل آمدند ، » و **تولوا** ، « و از آن پیمان وعهد برگشتند ،
 و هم معرضون . (۷۶) ، » و از وفاروی گردانیدند .

« فاعقبهم نفاقاً فی قلوبهم ، برپی آن عهد شکستن ایشان خدای دردل ایشان
 نفاق افکند ، » **الی یوم یلقونه** ، « تا که می بود و آن نفاق دردل ایشان تا آنروز که
 با آن اورا ببیند ، » **بما اخلفوا لله ما وعده** ، « آنچه با خدای خلف آوردند و پیمان
 شکستند در آن عهد که باوی کرده بودند ، » **وبما كانوا یکتبون** . (۷۷) ، « و بآن
 دروغ که میگفتند .

« **الم یعلموا** ، نمیدانند ، » **ان الله یعلم سرهم ونجویهم** ، « که خدای میداند
 پوشیده ایشان و راز ایشان ، » **وان الله علام الغیوب** . (۷۸) ، « و خدای دانا است بهمه
 پوشیده ها .

النوبة الثانية

قوله تعالی : « **والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض** » یعنی - فی التعاضد
 والتناصر والرحمة والمحبة . و فی الخبر « **المهاجرون والانصار** بعضهم اولیاء بعض فی
 الدینا و الآخرة والطلاق من قریش والعتقاء من ثقیف » بعضهم اولیاء بعض فی الدینا
 و الآخرة ، میگوید : مؤمنان مردان و زنان همه یار یکدیگر اند . و دوست یکدیگر
 و کلمه ایشان و اعتقاد ایشان و همت ایشان در کار دین یکی است و درین اخلاق پسندیده
 و شرائع دین که درین آیت برشمرده چون امر معروف و نهی منکر و بیای داشت
 زکوة و نماز و طاعت خدای و رسول همه چون هم اند در میان ایشان مخالف نه یکی
 از ایشان جز موافق نه ، پیوسته بر یکدیگر مشفق و مهربان رنج و راحت یکی رنج
 و راحت همگان است ، اینست که **مصطفی** گفت : « **المؤمن للمؤمن کالبنیان یشد**
بعضه بعضاً و المؤمن من اهل الایمان بمنزلة الرأس من الجسد » ، آنکه گفت : « **اولئك**
سیرحمهم لله » یعنی - ازا صاروا الیه . فردا که این مؤمنان بر خدای رسند بر ایشان
 رحمت کند و بدرجات جنات رساند آن بهشت و درجات که خدای مؤمنان را بآن
 وعده داد .

« وعد الله المؤمنين و المؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها
ومساكن طيبة » طاهرة يطيب فيها العيش . حسن كفت از ابوهريره و عمران بن حصين
پرسيدم كه مساكن طيبة در بهشت چيست جواب دادند كه على الخبير سقطت سألنا
رسول الله عن ذلك فقال : قصر فى لؤلؤة بيضاء فيه سبعون داراً من ياقوتة حمراء
فى كل دار سبعون بيتاً من زبرجدة خضراء فى كل بيت سبعون سريراً على كل
سرير سبعون فراشاً من كل لون ، على كل فراش زوجة من الحور العين و فى كل بيت
سبعون مائدة ، على كل مائدة سبعون لوناً من طعام فى كل بيت سبعون وصيفة و يعطى
المؤمن من القوة فى كل غداة ما يأتى على ذلك كله اجمع
« فى جنات عدن ، يعنى - فى بساتين خلد و اقامة .

يقال: عدن بالمكان اذا اقام به ، اين جنات عدن است كه مصطفى كفت ؛ بخبر
درست جنات عدن دار الله التى لم ترها عين ولم يخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلثة .
النبيون والصديقون والشهداء ، يقول الله سبحانه و تعالى طوبى لمن دخلك . حسن كفت
جنات عدن وما ادريك ما جنات عدن قصر من ذهب لا يدخله الا صديق اونبى او شهيد
او حكم عدل ، رفع الحسن به سونه . مقاتل كفت : هى اعلى درجة فى الجنة و فيها عين
التسنيم و الجنان حولها محدة بها وهى مغطاة من يوم خلقها الله عز وجل حتى ينزلها
اهلها: النبيون والصديقون والشهداء والصالحون و من شاء الله ، فيها قصور الدر و اليواقيت
والذهب فتهب ريح طيبة من تحت العرش فتدخل عليهم كسبان المسك الابيض و عن
مجاهد عن ابن عمر قال خلق الله عز وجل اربعة اشياء بيده آدم و العرش و القلم و
جنات عدن ثم قال لسائر الخلق : كن ، فكان . و عن انس عن كعب الاحبار قال ان الله
عز وجل لم يمس بيده الاثنا خلق آدم بيده و كتب التوراة بيده و غرس الجنة بيده
ثم قال لها: تكلمى فقالت : « قد افلح المؤمنون » و روى وطوبى شجرة فى الجنة غرسها
بيده ليس فى الجنة غرفة الا فيها منها فنن وهى التى قال الله عز وجل: طوبى لهم و حسن
مآب ، و عن عطاء الخراسانى قال : و مساكن طيبة قصور من الزبرجد و الدر و الياقوت
يفوح طيبها من مصيرة خمسماته عام فى جنات عدن وهى قصبة الجنة و سقفها عرش الرحمن .
« و رضوان من الله اكبر » من ذلك كله ، روى زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار

عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ : ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة؟ فيقولون لبيك ربنا وسعديك . فيقول هل رضيتم؟ فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطيتنا ما لم نعط احداً من خلقك، فيقول اني اعطيكم افضل من ذلك، قالوا يا رب واي شئ افضل من ذلك؟ قال : احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابداً «ذلك» اي الرضوان ، وقيل - جميع ما تقدم «هو الفوز العظيم» .

« يا ايها النبي جاهد الكفار » يعنى - بالسيف ، «والمناققين» باللسان و الحجّة وتغليظ الكلام واقامة حدود الله عزوجل عليهم . قال ابن مسعود يجاهدكم بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه فان لم يستطع فليكفر في وجهه واغلظ عليهم . اورا بدرشتى فرمود ورايشان و باز خواند از مدهانت از بهر لين و رفق كه درخوى وى بود بضد آن كه فراكليم خود گفت : « فقولا له قولاً لينا » بنرمى و رفق فرمود و باز خواند از حدت و غلظت كه در وى بود .

« وماؤيهم » فى الآخرة « جهنم و بئس المصير » . عطا گفت : نسخت هذه الآية كل شئ من العفو والصفح .

« يحلفون بالله ما قالوا » تقدير الآية : يحلفون بالله ما قالوا « كلمة الكفر » ولقد قالوا . اين كلمة الكفر آن بود كه يكى از منافقان كه در عقبه بودند و قصد بيو كندن مصطفى كردند ، منهم عبدالله ابن ابى و عبدالله بن ابى السرح القرشى و طعمه بن ابيرق و الخلاس بن سويد و مجمع بن جارية و ابو عامر بن النعمان و ابو خوص وغيرهم ، يقال : كانوا خمسة عشر رجلاً ، وقيل : اثني عشر رجلاً ، يكى از ايشان گفت : اسهر ليلة تنعم ليال : يك شب بيدار باشيد تا شبهاى دراز بنياز بخسبيد رسول خدا اين سخن را با حذيفة بن اليمان بكشاد از آگاهان من خداى جل جلاله ويرا . آن منافق بيامد و سوگند خورد كه نكفتم . قتاده گفت : كلمة كفر آنست كه عبدالله ابى گفت : ما مثلنا و مثل محمد الا كما قال القائل : سمن كليك باكلك .

ثم قال : « لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعزمنها الاذل » فسمى بها رجل من المسلمين الى رسول الله ﷺ فارسل اليه فجعل يحلف بالله ما قال ، فانزل الله فيه هذه الآية . كلبى گفت اين آيت در شان خلاس بن سويد فرو آمد كه از غزاه تبوك مى آمدند .

خلاص گفت : والله لئن كان محمد صادقاً بما يقول على اخواننا الذين هم سادتنا و
 كبر اؤنا فنحن شر من الحمير. عامر بن قيس حاضر بود گفت : اجل والله ان محمداً صادق
 مصدق ولانت شر من الحمار . پس چون رسول خدا بمدينه آمد اين سخن باوى رسيد ،
 خلاص را بخواند و عامر قيس را ، خلاص سو کند خورد بنزديك منبر رسول خدا
 كه اين سخن نگفتم ، و عامر سو کند خورد كه وى گفت ، در آن حال آيت آمد :
 « يحلفون بالله ما قالوا » تا آنجا رسيد كه « فان يتوبوا يك خيراً لهم » خلاص برخاست
 گفت : اسمع الله يعرض على التوبة والله لقد قلته وان عامراً لصادق قتاب فحسنت توبته .
 « وهموا بمالم ينالوا » من قبل محمد ص والهّم دون العزم والعزم فوقه سئى
 گفت : « هموا بمالم ينالوا » آنست كه گفتند اذا قدمنا المدينة عقدنا على رأس
 عبد الله بن ابي تاجاً يباهى به فلم يصلوا اليه « وما تقموا » اى - ما عابوا محمداً ولم يروا منه
 ما اورث المعادة « الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله » ، كانوا قبل قدوم النبي (ع) كانوا فى
 ضنك من العيش لا يركبون ولا يجوزون الغنيمة فلما قدم عليهم رسول الله استغفوا بالفنائم .
 واين آن مثل مشهور است كه گویند : « اتق شر من احسنت اليه » ، و قيل : ان مولى
 للخلاص قتل ، فامر له رسول الله بديته اثنى عشر الف درهم فاستغنى بذلك قال بعضهم
 اشراك الرسول فى الاغناء مع الله والله هو المغنى وحده ، دليل ان نسبة اغناء المخلوق
 الى المخلوق جائز ولا يكون كذباً بل هى منة من المعطى على المعطى واجب عليه
 معرفة انعامه وشكره عليه وان كان اصلها من عند الله . با تعبير وتكفير توبه برايشان
 عرضه كرد گفت : « فان يتوبوا يك خيراً لهم » يعنى - عن النفاق « يك خيراً لهم » .
 « وان يتولّوا » بصروا على النفاق والكفر « يعذبهم الله عذاباً اليماً » فى الديننا
 بالفضيحة والآخرة بالنار « ومالهم فى الارض من ولى ولا نصير » فينجيهم من الفضيحة والنار .
 « ومنهم من عاهد الله » روى عن ابي امامة الباهلى ان ثعلبة بن خاطب الانصارى
 اتى رسول الله فقال : يا رسول الله ادع الله ان يرزقنى مالا ، فقال رسول الله ويحك
 يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه ، ثم قال مرة ، فقال : اما ترى ان تكون
 مثل نبي الله فوالذى نفسى بيده لو شئت تسيل معى الجبال ذهباً وفضة لسالت ، فقال :
 والذى بعثك بالحق لئن دعوت الله ان يرزقنى مالا لاوتين كسل ذى حق حقه ، فقال

رسول الله: اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذت غنماً فتمت كما ينمي الدود فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها فنزل وادياً من اوديتها حتى جعل يصلى الظهر والعصر في جماعة ويترك ما سواها ثم نمت و كشرت حتى ترك الصلوات الا الجمعة ، فسأل رسول الله فقال : ما فعل ثعلبة ؟ فقالوا اتخذ غنماً و ضاقت عليه المدينة و اخبروه بخبره ، فقال : ما ويح ثعلبة ثلثاً ثم اتاه المتصدق من عند رسول الله فابى ، فقال ما هذه الاجزية ما هذه الا اخت الجزية ، فنزل : « ومنهم من عاهد الله ، فبلغ ذلك ثعلبة فخرج حتى اتى النبي فسأل ان يقبل منه صدقته ، فقال - ان الله منعني ان اقبل منك صدقتك فجعل يحشو التراب على رأسه فقال ص هذا عملك قد امرتك فلم تطعني فقبض رسول الله و لم يقبل منه شيئاً ، ثم اتى ابا بكر فلم يقبلها منه صدقته ثم اتى عمر فلم يقبل منه ثم اتى عثمان فلم يقبلها منه و هلك ثعلبة في خلافة عثمان . قال الكلبي : كان لثعلبة مال بالشام فخاف هلاكه فنذر ان يتصدق منه فلما قدم عليه بخل به ، لقوله « عاهد الله » اى - عاهد و حلف .

« لئن آتانا من فضله » لنخرجن الصدقة و « لنكونن من الصالحين » اى - لنعملن ما يعمل اهل الصلاح من صلة الرحمن و النفقة فى الخير ، « فلما آتاهم من فضله » اى - اعطاهم المال و نالوا منهاهم بخلوا به » منعوا حق الله و لم يفوا بالعهد ، « و تولوا » عن طاعة الله و هم معرضون ، مصرون على الاعراض .

« فاعقبهم نفاقاً فى قلوبهم » جعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقاً فى قلوبهم ، و يجوز ان يكون فاعل اعقب ماسبق من البخل و التولى و الاعراض « الى يوم يلقونه » يلقون الله ، و قيل - يوم الموت و المعنى بخلهم مع التولى و الاعراض او رثتهم نفاقاً لزمهم الى الممات « بما اخلفوا الله ما وعده » الوعد ههنا هو العهد ، « و بما كانوا يكذبون » .

« الم يعلموا » يعنى - المنافقين « ان الله يعلم سرهم » ما اسروا فى انفسهم ، « و نجويهم » ما اسروا به الى الغير ، « و ان الله علام الغيوب » فلا يخفى عليه شئ . روى عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ص : اربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً و من كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : اذا حدث كذب و اذا وعد خلف و اذا عاهد غدر و اذا خصم فجر . و قال ص : خمس لا يكون فى المنافق الفقه فى الدين و الورع

فی اللسان والسمت فی الوجه والنور فی القلب والمودة فی المسلمین والله الموفق .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض » پاکست و بزرگوار و مهربان ، خداوند جهان و جهانیان ، دارنده همگنان ، و نوازنده دوستان ، یار درویشان و پناه ضعیفان و یادگار بی دلان ، بنگر که مؤمنان را چون نواخت و ایشانرا چه تشریف داد از کرم و لطف خود چه نمود ، ایشانرا همه فراهم داشت و دوستان و برادران یکدیگر کرد و آنکه همه را بخود نزدیک کرد از آنکه این دنیا منزلی است از منازل راه بندگان درین منزل مسافران روی نهاده به درگاه او و مقصد ایشان نه ، مگر کعبه ذوالجلال . او میان ایشان برادری و دوستی افکند و الفت و اتحاد نهاد تا این منزل بدوستی یکدیگر برادر وار بازبرند و بسعادت آخرت رسند . یکی فرا پیش سعد معاذ شد گفت : من ترا از بهر خدا دوست دارم . گفت : بشارت باد ترا که من از رسول خدا شنیدم که : فردا در قیامت کرسیهای نور بنهند نزدیک عرش عظیم ، گروهی را که رویه اشان بر روشنائی چون ماه دو هفته بود همه خلق در هراس باشند و ایشان ایمن همه در بیم باشند و ایشان ساکن . گفتند : یا رسول الله آن قوم که اند ؟ گفت : المتحابون فی الله . ایشان که از بهر خدا در راه خدا یکدیگر را دوست باشند و در دین برادر وار زندگانی کنند . و در خیر است که اهل عرصات در انجمن رستاخیز ایستاده باشند ، دلها پر فرح و جانها پر حسرت و آفتاب بسر ایشان نزدیک رسیده و گرمای عظیم خلق را فرو گرفته ، ناگاه ندا آید از بطنان عرش مجید که : این المتحابون فی الله ؟ کجای اند کسانی که یکدیگر را دوست بوده اند برای من ، تا ایشان را بسایه خویش فرو آرم و در پناه خویش بدارم . و مصطفی گفته : کسانی را که برای حق با یکدیگر دوستی دارند ، که در سرای سعادت از بهر ایشان عمودی بزنند از یاقوت سرخ بر سر آن عمود هفتاد هزار کوشک بود و از آنجا باهل بهشت فرو مینگرند نور ایشان بهشتیان را چنان تابد که آفتاب در دنیا تابد . بهشتیان گویند

بیایی تا بنظاره شویم ایشان را بینند در جامهای سندس سبز و بر پیشانیهایشان نوشته که «المتحابون فی الله» .

پیر طریقت گفت : الهی ! عنایت تو کوه است و فضل تو دریاست کوه کی فرسود و دریا کی کاست ؟ عنایت تو کی جست و فضل تو کی واخواست ؟ پس شادی یکیست که دوست یکتاست .

« وعد الله المؤمنین والمؤمنات جنات تجری من تحتها الانهار » الایة - آن بهشت که رب العزة وعده داد نه یک بهشت است که بهشتها است ، نه یک درجه است که درجهها است ، بعضی برتر و بعضی فروتر ، از آنکه مؤمنان و دوستان نیز بر تفاوت اند در ایمان و معرفت ، وشک نیست که مقام معرفت اولیاء برتر است از مقام معرفت عامه ، مؤمنان و مقام شهیدان برتر از مقام اولیاء ، و مقام صدیقان برتر از مقام شهیدان ، و مقام انبیا برتر از مقام صدیقان ، و مقام پیغامبران مرسل برتر از دیگر پیغامبران ، و اولوا العزم برتر از اینان و **مصطفی محمد** برتر از همگان ، پس نهایت درجه عامه مؤمنان ، بدایت درجه اولیاست و درجه معرفت **مصطفی** را نهایت پیدانیست و جز حق جل جلاله کس نهایت درجات و مقامات **مصطفی** نداند و در ازل درجات و مقامات ارواح ایشان هم برین مراتب بود و اندر روز میثاق همین وفردا در قیامت و در بهشت و درجات و اسرار و صحبت حق جل جلاله همین .

بو یزید بسطامی را پرسیدند بچه رسیدی باین مقام ؟ گفت : به تنی برهنه و شکمی گرسنه و دلی پردرد و جانی پر حسرت . گفتند روا باشد که کسی بی آنکه متابعت سلوک طریقت کند او را این مقام حاصل شود ؟ گفت روا بود اما فتوحه علی قدر سفره ، فتوح وی باندازه سفر وی بود و نواله وی بقدر حوصله وی .

واسطی را از درجه ایمان پرسیدند ، گفت : مرد را در کبر کی چهل سال بیاید دوید تا حقیقت جمال ایمان بداند و سر این معنی آنست که چنانکه انبیاء را (ع) پیش از چهل سال وحی ممکن نیست ، روند گمان راه را چهل سال جان و دل در باید باخت تا بحقیقت ایمان رسند چون بحقیقت ایمان رسیدند ایشانرا امروز آن بهشتی باشد نقد و فردا جنات عدن بود ، امروز بهشت وصل ، فردا بهشت فضل ، امروز بهشت

عرفان، و فردا بهشت رضوان، « و رضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم » .
 « يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين ». تا آخر ورود در قصه منافقان است و كشف
 فضائح ایشان و سرانجام بد ایشان . و علامت ایشان سه چیز است چنان كه مصطفى ص
 گفت : علامة المنافق ثلث ، اذا قال كذب ، و اذا وعد خلف و اذا ائتمن خان . مقاتل
 حیان چون این خبر بوی رسید دلتنگ شد ، گفت : ما من انسان الا يوجد فيه هذه
 الخصال الثلث ، کم كس باشد كه در وی این سه خصلت نبود و قاضی سمرقند بود
 استعفا خواست از قضا برخاست و كرد عالم ميكشت تا خود را تفرجی پدید كند
 و تاویل این خبر بشهر حوشب رسید این حدیث باوی بكفت . شهر حوشب از خود
 متحیرتر دید و اندوهگن تر . گفت اگر كشایشی بود از سعید جیبر بود . گفتار فتمیم
 پیش سعید جیبر . سعید گفت : ما عندي من هذا علم و لكنّه ان كان عند احدٍ فعند
 الحسن البصري . كفتا : بحسن بصری آدمم و قصه باوی بكفتم . حسن گفت : رحم الله
 شهراً و سعیداً حفظاً نصف الحديث و تركاً نصفه ان رسول الله ص لما قال هذا ، حزن
 اصحابه لذلك جداً و اخذوا في البكاء و التحيب ، و قالوا : لا يخلو احدنا من الكذب و
 خلف الوعد و الحيلة فقد نافقنا جميعاً ، فلما بلغ رسول الله جزع اصحابه لذلك ، امر
 بالالا فنادى الناس فلما اجتمعوا ، صعد المنبر فقال : يا ايها الناس اني رسول الله اني اردت
 بقولي : اذا قال كذب ، جماعة المنافقين و عبد الله بن ابي خصوصاً فانهم قالوا : نحن
 مؤمنون فكذبوا ، قال الله عز وجل : « اذا جاءك المنافقون ... » الآية ، اخبر الله عنهم انهم
 قالوا و كذبوا ، و انما اردت بقولي اذا وعد خلف جماعة المنافقين و ثعلبة بن ابي حاطب
 خصوصاً فانه وعدني و عاهد الله لئن اكره الله غنمه ليجعلنّها في ابواب البر و وجوه الخير
 فلما آتاه الله من فضله بخل بالزكوة المفروضة و نقض العهد و اخلف الوعد قال الله تعالى
 « فاعقبهم نفاقاً » الآية . و اردت بقولي : اذا ائتمن خان ، المنافقين ، خانوا في الدين الذي
 هو اعظم الامانات و في الصلوة ، قال : فاستبشر المؤمنون بذلك و حمدوا الله تعالى . فترى
 عن مقاتل و قال للحسن : فرج الله عنك كما فرجت عنى و جزاك الله عن دينك خيراً

۹ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «الذين يلمزون المطوعين» ایشان که می طعن کنند، عیب جویند در فراخ بخشیدگان بخوش منشی، «من المؤمنین» از گرویدگان، «فی الصدقات» درز کوتها و صدقتها، «والذين لا يجدون الا جهدهم» [عیب میکنند] ایشان را که نمی یابند و نمیدارند [که بخشند] مگر اندک خویش، «فيسخرون منهم» از ایشان می افسوس دارند، «سخر الله منهم» جزای ایشان داد بآن افسوس که میدارند، «ولهم عذاب الیم» (۷۹)، و ایشانراست عذابی درد نمای.

«استغفر لهم» آمرزش خواه ایشانرا، «اولا تستغفر لهم» یا خواه آمرزش ایشانرا، «ان تستغفر لهم سبعین مرة» اگر آمرزش خواهی ایشانرا هفتاد بار، «فلن يغفر الله لهم» نیامرزد خدای ایشانرا، «ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله» این بآنست که ایشان کافر شدند بخدای ورسول او، «والله لا يهدي القوم الفاسقين» (۸۰) و خدای راه نمای و پیش برنده نیست قومی را که بنزدیک او از فاسقان اند.

«فرح المخلفون» شاد گشتند با پس کردگان [خدای عزوجل از غزای تبوك]، «بمقعدهم» به نشست خویش، «خلاف رسول الله» بر خلاف رسول خدای، «و كرهوا ان يجاهدوا باموالهم و انفسهم» و دشوار داشتند که باز کوشند بمال خویش و تن خویش، «فی سبيل الله» از بهر خدای و در راه خدای، «وقالوا» و یکدیگر را گفتند، «لا تنفروا فی الحر» بیرون مشید، بجنک درین کرما، «قل نار جهنم» گوی آتش دوزخ، «اشد حراً نوح آن سختتر است، «لو كانوا یفقهون» (۸۱) اگر ایشان دریابندید و دانندید.

«فلیضحکوا قليلا» تا اندکی خندند از شادی خویش، «ولیکوا کثیراً» و فراوان گریند [فردا از پشیمانی خویش]، «جزاء بما كانوا یکسبون» (۸۲) بیاداش آنچه میکردند.

«فان رجعت الله» اگر باز بر دتر اخدای [از تبوك]، «الی طائفة منهم» با ایشان که زنده مانده اند از ایشان و مصر، «فاستاذنوك للخروج» و از تو دستوری خواهند بیرون آمدن را [بغزای خیبر بانو]، «فقل لن تخرجوا معی ابدأ» گوی بامن هرگز

میائید [به خیر]، «ولن تقاتلوا معی عدوآ» و بامن هرگز جنگ نکنید با جهودان، «انکم رضیتم بالعود اول مرة» شما از خود بیسندیدید باز نشستن از جنگ پیشین، «فاقعدوا مع الخالفین. (۸۴)» باز نشینید [ازین جنگ پسین]، با باز نشستگان دیگر.

«ولا تصل علی احد منهم» و نماز مکن بر هیچکس از ایشان، «مات ابدآ» که بمیرد، هرگز، «ولا تقم علی قبره» و باز مایست بر گور هیچکس از ایشان، «انهم کفروا بالله ورسوله» که ایشان کافر شدند بخدای و رسول وی، «وماتوا وهم فاسقون. (۸۴)» و بمردند از طاعت بیرون.

«ولا تعجبك اموالهم واولادهم» و خوش مآیاد ترا مالهای ایشان و فرزندان ایشان، «انما یرید الله ان یعذبهم بها فی الدنیا» خدای میخواهد که عذاب کند ایشانرا بشغل آن [و کرد کردن آن و نگه داشتن آن و ترسیدن بر آن] درین جهان، «وتزهد انفسهم وهم کافرون. (۸۵)» و جانهای ایشان بر آید و ایشان کافر.

«واذا انزلت سورة» و چون (ج) فرود فرستاده آید از آسمان سورتی از فرقان، «ان آمنوا بالله» که بگروید بخدای، «وجاهدوا مع رسوله» و باز کوشید [با دشمنان وی] با رسول او، «استاذنک» دستوری خواهد از تو باز نشستن را، «اولوا الطول منهم» اهل توان از ایشان، «وقالوا» و ترا گویند، «ذرنانکن مع القاعدین. (۸۶)» گذار تا نشینیم با نشستگان.

«رضوا بان یکنوا مع الخوالف» پسند دادند که با زنان در خانها بنشینند چون زنان، «وطبع علی قلوبهم» و مهر نفاق بر دلهای ایشان نهاده شد، «فهم لایفقهون. (۸۷)» تا ایمان راست در نیابند.

«لکن الرسول والذین آمنوا معه» لکن رسول و گرویدگان که باوی اند. «جاهدوا باموالهم و انفسهم» او و ایشان باری باز کوشیدند بمال خویش و تن خویش با دشمن خدای، «واولئک لهم الخیرات» همه نیکیهها ایشانراست، «واولئک هم المفلحون. (۸۸)» و ایشانند پیروز آمدگان جاوید.

«اعد الله لهم جنات» ساخته است خدای ایشانرا بهشتهائی، «تجری من تحتها

الانهار ، در زیر آن درختان جویهای روان ، « خالدين فيها » جاويدان ایشان در آن ، « ذلك الفوز العظيم . (۸۹) » آنست پیروزی بزرگوار .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « الذين يلمزون المطّوعين » - مفسّران گفتند : چون رسول خدا خواست که بغزاء تبوك بیرون شود یارانشرا تحریر کرد بر صدقات ، ناعدت غزا و لشکر اسلام بسازد و ساز راه کند ، صحابه رفتند و هر کس بر اندازه طاقت خویش صدقه می آورد . **عبدالرحمن عوف** چهار هزار درم آورد گفت : یا رسول الله ، هشت هزار درم داشتم ، يك نیمه آوردم و يك نیمه عیال و فرزندانرا بگذاشتم . رسول خدا گفت : بارك الله لك فيما انفقت وفيما امسكت . از برکت دعاء رسول خدا مال وی بدان رسید که چون از دنیا بیرون شد ، دوزن داشت ، ثمن مال وی که بایشان رسید صدو شصت هزار درم بر آمد . **عمر خطاب** همی آمد و چهار هزار درم آورد ، رسول خدا گفت : ماذا بقیت لاهلك و عیالك ؟ عیال خودرا چه گذاشتی ؟ گفت : الله ورسوله . گفت ان مابین صدقتیکما کما بین کلمتیکما . **عثمان عفان** آمد و صدسر شتر آورد و صدسر اسب . رسول گفت ماضر ابن عفان بعد الیوم . **عاصم بن عدی العجلانی** آمد و صدو سق خرما آورد . **بوعقیل انصاری** نام وی **صحاب** مردی پیر بود و درویش ، آمد و يك صاع خرما آورد گفت : یا رسول الله همه شب آب کشیده ام کشت زار فلان را و دو صاع خرما استدهام يك صاع آورده ام و يك صاع عیال و فرزندان را بگذاشتم . منافقان گفتند **ابوبکر و عمر و عثمان و عبدالرحمن** می بخشند از مال فراخ ، دانیم که می نام جویند این صاع خرما ی **بوعقیل** باری خدای بوی چه نیاز دارد مگر که خویش را بیاد خدا و رسول میدارد ، توانگرا را برین متهم کردند و برانديك **بوعقیل** طنز می کردند **تارب العالمین** آیت فرستاد ، « الذين يلمزون المتطّعين » ای - يعيبون المطّوعين المتنقلین من المؤمنین ، « فی الصدقة » التطوع من الصدقة ما لا يلزمه لزوم الزكوة .

«والذين لا يجدون الا جهدهم» ... الا به الجهد - بالضم غابة ما يقدر عليه الانسان وبالفتح مصدر جهد في الامر اذا بالغ ، وقيل - هما لغتان فبالضم لغة اهل الحجاز وبالفتح

لغة اهل نجد. جهد هر کس طاقت اوست، نامی است توان اندک هر در، يقال: فلان جهید العطاء، زهیده. بوعقیل آن صاع خرما بیاورد. **مصطفی** فرمود: تا بر سر هم مال صدقات بپاشیدند آنکه - لمز - منافقان تفسیر کرد، گفت:

«فیسخرون منهم» ای - یستهزؤن بهم، «سخر الله منهم» جازاهم جز آء سخریتهم حیث صاروا الی النار.

«ولهم عذاب الیم» ای - مولم. **مصطفی** را از ایمان و مغفرت ایشان نومید کرد گفت:

(استغفر لهم اولانستغفر لهم). صیغت صیغت امر است و معنی - معنی شرط، ای - ان شئت فاستغفر لهم وان شئت فلا تستغفر لهم، یعنی - استغفارك لهم وترك الاستغفار سواء «ان تستغفر لهم سبعین مرة فلن یغفر الله لهم». میگوید یا محمد اگر آمرزش خواهی از بهر ایشان و اگر نخواهی همه یکسان است اگر هفتاد بار آمرزش خواهی از بهر ایشان، ایشان را بیمارزم. **مصطفی** گفت: لازیدن علی السبعین لعل الله یغفر لهم بر هفتاد بیفزایم مگر که بیمارزد. آیت آمد، که «سواء علیهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن یغفر الله لهم». و مقصود از این هفتاد، نه عددی موقت است بلکه مقصود کثرت است. چنانکه گویند: قد قلت لك مائة مرة و نهیتك عنه الف مرة. عرب گویند: سبع الله لك الاجر، ای - اکثر لك، اراد التضعیف ولهذا جاء فی الاخبار: فله سبع وله سبعون وله سبع مائة. قال الازهری: ان السبعین فی هذه الآیة جمع السبعة التي تستعمل فی الكثرة لا السبعة التي فوق الستة، الا ترى انه لسوازداد علی السبعین لم یغفر. و در استغفار رسول از بهر ایشان دو قول است: یکی آنست که نفاق ایشان نمی شناخت، و یقین نبود، از آن دعا کرد و آمرزش خواست. قول دیگر آنست که جماعتی مؤمنان که خویش و پیوند منافقان بودند از **مصطفی** در میخواستند تا از بهر ایشان آمرزش خواهد بامید آنکه باستغفار **مصطفی** مخلص شوند و از نفاق توبه کنند تا از عذاب و عقوبت برهند. تا رب العزة **مصطفی** را باز زد و ایشان را از ایمان ایشان و مغفرت ایشان نومید کرد گفت:

«ذلك بانهم كفروا بالله و رسوله»، این بسبب آن کردم که ایشان بخدای

ورسول کافر شدند و الکافر لا یغفر له ، «والله لا یهدی القوم الفاسقین» المتمردین فی الکفر .
 «فرح المخلفون» الفرح بالذنب اعظم من الذنب . شادی بگناه صعب تر است از
 عین گناه . «فرح المخلفون» ای - المتر و کون تخلفهم عن رسول الله ص . ابن عبد الله ابی
 بود با هشتاد مرد منافق که بی عذری تخلف کردند و با یکدیگر گفتند : «لاتنفروا
 فی البحر» درین گرمای گرم و صمیم صیف بیرون مروید بجننگ . والمعنی : فرحوا
 بقعودهم فی المدینه والتخلف و ان لم ینلهم حر الصیف خلاف رسول الله فیكون نصیباً
 لانه مفعول له ، و قیل - علی المصدر وهو مصدر خالف یخالف مخالفةً و خـ لافاً ، و قیل -
 معناه خلاف رسول الله ، ای : بعد خروجه ، فیكون خلاف بمعنی خلف و نصبه
 علی الظرف .

« و کرهوا » ای - لم یریدوا ، «ان یجاهدوا باموالهم و انفسهم و قالوا لاتنفروا
 فی الحر» ای - قال بعضهم لبعض ، و قیل : قالوا للمؤمنین : لاتنفروا فی البحر . «قل نار
 جهنم اشد حرّاً» و قد اخترتموها بهذه المخالفة و التخلف . «لو كانوا یفقهون» ان
 مصیرهم الیها .

«فلیضحکوا قليلاً» یعنی - فی الدنيا و هی قليلة ، «ولیبکوا کثیراً» فی الآخرة
 یعنی - فی النار التي لانهاية لها و التقدير : فلیضحکوا قليلاً فسیبکون کثیراً «جزاءً
 بما كانوا یکسبون» جزء مفعول له . یعنی - ولیبکوا لهذا الفعل . قال ابو موسی
 الأشعری : ان اهل النار لیبکون الدموع فی النار حتی لو اجريت السفن فی دموعهم
 لجرت ثم انهم لیبکون الدم بعد الدموع . قال ابن عباس : ان اهل النفاق لیبکون فی
 النار عمر الدنيا فلا یرقی لهم دمع ولا یکتحلون بنوم . وعن انس قال : قال رسول الله ص
 «لو تعلمون ما اعلم لضحکتکم قليلاً و لبکیتم کثیراً» .

«فان رجعت الله الی طائفة منهم» یعنی - المتخلفین طائفة منهم . از بهر آن گفت
 که نذر که تخلف کرده بودند همه منافق بودند بل که ایشان سه گروه اند که باز نشستند
 و تخلف کردند گروهی بعد اوت باز نشستند و شادی کردند چنان که خدای گفت :
 «فرح المخلفون» . گروهی بر معذرت باز نشستند و بگریستند چنان که خدای گفت :
 « و أعینهم تفیض من الدمع حزناً الا یجدوا ما ینفقون » . قومی بر غفلت باز نشستند ،
 پشیمان شدند چنان که گفت : «وضاقت علیهم الارض بما رحبت» .

«فان رجعتك الله» ای - يردك الله الى المدينة من غزوة تبوك وفيها طائفة منهم
يعنى - الذين تخلفوا بغير عذر .

«فاستأذنونك للخروج» الى غزوة اخرى ، قيل - هي غزوة خيبر .
« فقل لن تخرجوا معي ابداً ولن تقاتلوا معي عدواً » لعودكم عن تبوك و
لنفاقكم .

« انكم رضيتم بالعود اول مرة » ای - عن الوقت الذى تستأذنون فيه فان غزوة
تبوك لم يكن باول غزوة غزاها عليه السلام . وقيل - اول مرة دعيتم وقيل - اول مرة
قبل الاستيذان .

« فاقعدوا مع الخالفين » مع من تخلف بعذر ، وقيل - مع النساء والصبيان ،
وقيل - مع اهل الفساد الذين لاخير فيهم ، وقيل - للرجل الذى هو شرا هله : هو خالف
بنى فلان .

« ولا تصل على احد منهم » ای - من المنافقين . اجماع مفسران است كه اين آيت
در شأن عبدالله ابى فرو آمد كه رسول خدا بروى نماز كرد ياخواست كه بروى نماز
كند چنان كه اختلاف روايات است پسروى آمد ، و كان مؤمناً مخلصاً ، واز رسول خدا
درخواست تا پيراهن كه برتن رسول است كفن وى سازد و بروى نماز كند و برسر گور
وى بياستد و دعا كند . بروايتى ديگر گفته اند عبدالله ابى در بيمارى مرگ كس
فرستاد بمصطفى و بخواند او را چون آمد گفت : اى بيچاره اهلك حب اليهود ؟
دوستى داشتن با جهودان ترا هلاك كرد . گفت : مرا سرزنش مكن كه نه از بهر سرزنش
خواندم ، استغفرلى واعطنى ثوبك الذى يلى جسدك . آمرزش خواه از بهر من و جامه
خويش بمن ده تا مرا كفن سازند و بر من نماز كن و برسر گور من بياست و مرا دعا كن .
رسول خدا پيراهن خويش بوى داد . مؤمنان گفتند : يا رسول الله لم وجهت اليه
بقميصك يكفن فيه و هو كافر ؟ فقال : ان قميصى لن يغنى عنه من الله شيئاً و انى امل ان
يدخل فى الاسلام خلق كثير . لهذا السبب فيروى انه اسلم الف من الخزرج لمارأوه يطلب
الاستشفاء بثوب رسول لله ، و همت كرد مصطفى ص كه بروى نماز كند كه ظاهر وى

اسلام بود اگر چه در باطن نفاق داشت . عمر خطاب گفت یا رسول الله بر وی نماز
میکنی وقد فعل کذا و کذا . رسول گفت : یا عمر دست از من بدار که اگر دانمی که
خدای بروی رحمت کند هفتاد بار از بهر وی استغفار کردمی ، تا در این حدیث بودند ،
جبرئیل آمد و آیت آورد بر وفق قول عمر : « ولا تصل علی احدٍ منهم » ای - من
المنافقین ، یرید صلوة الجنازة . صلوة درین آیت نماز جنازه است و نماز جنازه فرض
کفایت است و آنرا نه رکن است : اول نیت است و چهار تکبیر در آن چهار رکن اند
اگر بر چهار بیفزایند نماز باطل شود و خواندن فاتحة الكتاب ، از پس تکبیر اول ، رکن
است و هم چنین درود دادن بر رسول خدا از پس تکبیر دوم و دعاء مرده پس تکبیر
سوم ، و پس از تکبیر چهارم ذکر مفرض نیست و رکن نهم سلام باز دادن است
ان شاء تسلیمة واحدة و ان شاء تسلیمتین .

قوله : « ولا تقم علی قبره » ای - لا تقف علی قبره حتی یفرغ من دفنه و فی الخبر کان
رسول الله ص اذا دفن المیت وقف علی قبره و دعاه .
« انهم کفروا بالله و رسوله و ماتوا و هم فاسقون » فما صلّی رسول الله ص بعدها علی
احدٍ منهم و لا قام علی قبره حتی قبض .

« ولا تعجبک اموالهم و اولادهم ... » الایة - سبق تفسیرها ولیست بتکرار لانها
فی جماعة و هذه فی الاخری ، قال ابن جریر : اراد اولاد عبد الله و امواله « و اذا انزلت
سورة » یعنی - من القرآن و هذا دلیل علی ان السورة كانت مسورة علی عهد رسول الله
لا كما زعم المبتدعة انّها سورت بعد رسول الله و كذلك قوله « بعشر سورٍ مثله »
« ان آمنوا بالله » این خطاب با منافقان است ، ای - آمنوا سرّاً كما آمنتم جهراً .
وروا باشد که خطاب با مؤمنان نهند ، ای - دواموا علی الایمان .
« وجاهدوا مع رسوله استأذنک » فی التأخر « اولوا الطول منهم » ذوالقدرة و
السعة فی المال .

« وقالوا ذرنا کن مع القاعدین » یعنی الزمنی .

« رضوا بان یكونوا مع الخوالف » النساء اللاتی تخلفن فی البیت .

« و طبع علی قلوبهم فهم لا یفقهون » استوثق منها فلا یدخلها الایمان . حجة

علی المعتزلة و القدریة فی اثبات القدر و نفی الاستطاعة و احتیاج الخلق الی توفیق به

يؤمنون ولو كان كما ذهبوا اليه لقال تطبعت ولم يقل وطبع على قلوبهم وله في القرآن نظائر كثيرة .

« لكن الرسول والذين آمنوا معه » اهل اليقين من اصحاب رسول الله ص ، « جاهدوا باموالهم » في الانفاق « وانفسهم » في سبيل الله بالقتال .
 « واولئك لهم الخيرات » جمع خيرة والمراد بهن : الحور ، لقوله « فيهن خيرات حسان » ويجوز ان يكون عاماً في جميع الملاذ من الاطعمة والاشربة والمنازل والجواري والغلمان ، و قيل الخيرات : الغنائم .

« واولئك هم المفلحون » الباقون في النعيم ، « اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدین فيها ذلك الفوز العظيم » لفظ - اعد - دليل على انها مخلوقة معدة . اين آيت گواهی میدهد که اصحاب رسول خدای ص که اهل یقین و اخلاص بودند و با مصطفی در غزاء تبوک بودند و رسول خدا از ایشان خشنود بود ، ایشان قطعی در بهشت اند بر هر چه بودند از عمل ، هم چنان که رسول خدا عشرة را گواهی داد که قطعی در بهشت اند آنان هم چون اینانند بشهادت آیت از بهر ایشان .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « الذين يلمزون المطّوعين من المؤمنين في الصدقات . . » اصحاب شريعت ديگراند و اصحاب حقيقت ديگر ، خادمان راه شرع جدا اند ، خلوتيان قرب و مشاهدت جدا ، اهل شريعت از هر دو بيست درم پنج درم بدادند و رضاء حق در آن بچستند تا بناز و نعيم خلد رسيدند . فرمان برداران اند و حق شرع گزاران اند و پسنديدگان اند لکن نه چون اهل خلوت و مشاهدت و نه چون خداوندان يافت و صحبت که خليل وار ، دست تو گل از آستين رضا بيرون کردند و بر روی اسباب و علائق باز زدند هر چه داشتند از اين حطام دنيا بذل کردند و در سبيل خدا جان و دل در معرض بلا و محنت نهادند و در اظهار دين اسلام و اعلاء کلمه حق با دشمن بکوشيدند و نیز خود را در راه حق مقصرديدند لاجرم هر ساعت از جناب جبروت و در گاه عزت الهيت بنعت رأفت و رحمت ایشانرا نو تشریفی و تخصیصی می آید ، آن (۱) منافقان دون همت مختصر

دیده يك صاع خرماى **بو عقيل** مختصر داشتند و محقر و بدان طنز کردند چه زیان دارد و برا این طعن منافقان، و رب العالمین او را می نوازد و میگوید: «والذین لا یجدون الاّ جهدهم»، و **مصطفی** تسلی دل و برا آن صدقه از وی پذیرفته و اکرامی کرده و بر سر همه صدقها ریخته و این خبر بیرون داده که: افضل الصدقة جهدالمقلّ. آن صدقها همه نیکو است لکن بذل مجهود درویش از همه فاضلتر و بزرگوارتر که با وی درد عشقی است و سوزی و نیازی که با دیگران نیست و وزنی که هست آن سوز و آن درد راست نه عین مال و کثرت صدقه را و تا صاحب دولتی نباشد دل وی محل سوز و نیاز و درد عشق دین نگردد پس دلی باید از صفات بشریت و رعونات نفس و شهوات طبع و وساوس شیطان و ریاء خلق برهنه گشته و بصفات حق بیاراسته چنان که در سروی جزمهر حق نماند و بر زبان وی جز ذکر حق نماند و بارکان وی جز خدمت حق نماند هر چه خلق را بوی انس بود ویرا از آن وحشت آید هر چه خلق روی بوی آرند وی روی از آن بگرداند تا بر خاطر وی جز حق نگذرد و از خلق فانی گردد و با حق باقی شود، آری صفت خلق مجاز است و مجاز را بر حقیقت راه نیست لکن چون حقیقت بر مجاز مستولی گردد مجاز را جذب کند و صفتش صفت حقیقت گرداند، آب مطلق چون بر نجاست آید و بروی مستولی گردد حکم نجاست بر ندارد و مردار در نمک زار افتد بگدازد و نمک گردد پاک شود. این حدیث کیمیاست بهر که رسد او را عزیز کند و بر نیک خویش گرداند. در عهد **موسی کلیم صدیقی** بود که خلق پیوسته بر نجائیدن وی مشغول بودند شبی در مناجات گفت: الهی دانی که تو این عاجز مسکین را از دنیا معلومی نه داده ای که آنرا در رضای تو فدا کند این تن خوار خود را بصدقه بخلقان دادم تا اگر مرا جفائی کنند و بر ما بهتانی نهند تو ایشانرا نگیری رحمت خدا و رضوان خدا بر درویشان باد و تاجهان باد از درویشان خالی مباد.

چنین می آید که در مسجد **شونیزیه، جنید و شبلی و ثوری و رویم و خللی**

و جماعتی نشسته بودند وقتی خوش و سماعی خوش ایشانرا استقبال کرده و بدان مشغول گشته، درویشی در آن حال بحرمت پیش ایشان درآمد و در صف النعال فرو نشست و آن درویش کلاهی پشمینه بر سر نهاده و پلاسی سیاه پوشیده و ایشان اگر چه خداوندان دیده بودند کس را از حقیقت روش وی آگاهی نبود چون از آن خود

وا پرداختند، شبلی گفت: ایها الفقیر بکم اشتریت هذا المسح و القلنسوة؟ این کلاه و پلاس بچند خریدی؟ گفت یا شبلی دنیا و هر چه در دنیا است پس گفت یا شبلی بستاخى مکن که خدایرا بندگان اند که اگر اشارت بآن ستون مسجد کنند نقره سید شود. شبلی گوید نگاه کردم آن ستون را دیدم رنگ نقره همی گرفت و آن درویش می گفت بحال خود باش که بتو مثلی میزنیم.

پیر طریقت گفت: الهی نه دیدار ترا بهاست و نه رهی را صحبت سزاست و نه از مقصود ذرّهی در جان پیدا است پس این درد و سوز در جهان چراست؟ پیدا است که بلا را در جهان چند جاست این همه سهل است اگر روزی با این خار خرماست.

«استغفر لهم اولاستغفر لهم...» الآية - این آیت دلیل است که منتهای استغفار که گناه از بنده فرو نهد و امید بمغفرت قوی گرداند هفتاد بار است همان است که **مصطفی** گفت: «ما اصر من استغفر ولوعاد فی الیوم سبعین مرّة»

«آنکه گفت: «ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله...». تهدید کافران است اما بشارت مؤمنان است. میگوید از آن نیامرزم ایشانرا که کافران اند، «ان الله لا یغفران یشرک به»، دلیل است که آنجا که شرک نیست پیامرزد اگر چه گناه کار است که خدای تعالی آمرزگار است و بنده مؤمن را فرو گذار است و از وی در گذار است. خبر درست است که وی گفت جل جلاله: «عبادی انکم الذین تخطئون باللیل والنهار وانا الذی اغفر الذنوب و لا ابالی فاستغفرونی اغفر لکم». بندگان من رهبران من بروز و شب جفاکاری و گناه کاری و سزای من که خداوندم آمرزگاری و بردباری، آمرزش خواهید تا پیامرزم، و از آئید تا بپذیرم و بخوانید تا بنیوشم، شما آن کردید که از شما آید من آن کنم که از من آید «قل کل یعمل علی شاکلته» هیچ جای بگراف نیامرزند مگر اینجا، باز آئید هیچ جای عذر نپذیرند چنان که اینجا، عذر خود بگوئید ما را از عیب پذیرفتن عار نیست و از آمرزیدن باک نیست و زبان حال بنده بنعت وانکسار و ذلت و افتقار میگوید: الهی از کرم تو همین چشم داریم و از لطف تو همین گوش داریم پیامرزم ما را که بس آلوده ایم بکرد خویش، بس درمانده ایم بوقت خویش، بس مغروریم به پندار خویش، بس محبوسیم بر سزای خویش، دست گیر ما را بفضل خویش، باز خوان ما را بکرم خویش، بارده ما را باحسان خویش.

۱۰- النوبة الاولى

قوله تعالى : « **وجاء المعذرون من الاعراب** » آمدند قومی عذر سازان از اعراب ، « **ليؤذن لهم** » تا ایشانرا دستوری دهند نشست را ، « **وقعد الذين كذبوا الله ورسوله** » و بنشستند ایشان که با خدان و رسول دروغ گفته بودند که گرویدگانیم ؛ « **سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم** . (۹۰) » آری رسد بنا گرویدگان از ایشان عذابی دردناک .

« **ليس على الضعفاء** » نیست بر ناتوانان زنان و کودکان و پیران سست شدگان ، « **ولا على المرضى** » و نه بیماران ، « **ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون** » و نه بر ایشان که نفقه نمی یابند که بغز آیند ، « **خرج** » تنگی در باز نشستن ، « **اذ انصحو الله ورسوله** » آنکه که نیک خواه باشند خدایرا و رسول را ، « **ما على المحسنين من سبيل** » نیست بر نیکوکاران هیچ عتابی ، « **والله غفور رحيم** . (۹۱) » و خدای آمرزگاری مهربان است .

« **ولا على الذين اذا ما اتوا** » و نه بر ایشان که بتو آمدند ، « **لتحملهم** » تا ایشانرا ستور دهی ، « **قلت لا اجد ما احملكم عليه** » گفتمی نمی یابم ستوری که شما را دهم ، « **تولوا** » برگشتند ، « **واعينهم تقيض من الدمع** » و چشمهای ایشان آب میریخت از اشک ، « **حزنا** » از آن اندوه که ستور نیافتند ، « **الا يجدوا ما ينفقون** . (۹۲) » و از اندوه آن که نفقه ندارند راه را .

« **انما السبيل على الذين يستأذنونك** » عذاب و خشم و توان بر ایشان است که دستوری میخواهند از تو باز نشستن را ، « **وهم اغنياء** » و ایشان توانگران اند ستور دارند و زاد ، « **رضوا بان يكونوا مع الخوالف** » پسندیدند خود را که بازندان باز نشینند در خانها ، « **و طبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون** . (۹۳) » و خدای مهر نفاق بر دلهای ایشان نهاد تا روشنائی دانش در آن نشود .

« یعتذرون الیکم » عذر هادهند در شما ، « اذا رجعتم الیهم » چون باز گردید که با ایشان شوید از تبوک با مدینه ، « قل لاتعتذروا » کوی عذر مدهید ، « لن نؤمن لکم » شما را استوار نخواهیم داشت ، « قد نبأنا الله من اخبارکم » خدای ما را آگاهی داد از حالهای شما ، « وسیری الله عملکم ورسوله » و بیند خدای و رسول او که چه کنید پس آن ، « ثم تردون الی عالم الغیب والشهادة » آنکه باز برند شمارا [بدر مرگ] بادانای آشکارا و نهان ، « فینبتکم بما کتمت عملون . (۹۴) » تا خبر کند شمارا با آنچه میگردید .

« سیحلفون بالله لکم » آری سوگند خورند شمارا بخدای ، « اذا انقلبتم الیهم » آنکه که با ایشان گردید از تبوک ، « لتعرضوا عنهم » تا روی گردانید از ایشان [و فرو گذارید] ، « فاعرضوا عنهم » فرا گذارید از ایشان ، « انهم رجس » که ایشان کژانند و پلید ، « وماویهم جهنم » و باز گشتن گاه ایشان دوزخ است ، « جزاء بما کانوا یکسبون . (۹۵) » پاداش آنچه میگردند .

« یحلفون لکم لترضوا عنهم » سوگند میخورند شما را تا از ایشان خشنود شوید ، « فان ترضوا عنهم » اگر خشنود شوید از ایشان ، « فان الله لایرضی عن القوم الفاسقین . (۹۶) » خدای خشنود نخواهد شد از گروه بیرون شدگان از طاعت و فرمان برداری .

« الاعراب اشد کفراً و نفاقاً » عرب بیابان نشین کافر ترند از دیگر کافران و منافق تر ، « واجدر الایعلموا حدود ما انزل الله علی رسوله » و سزا تراند که اندازها و حدها ، حلال ندانند و فقه دین و معانی آنچه خدای فرو فرستاد بر رسول خویش ، « والله علیم حکیم . (۹۷) » و خدای دانائی است راست دان .

« ومن الاعراب » و از منافقان عرب کس است ، « من یتخذ ما ینفق مغرمّاً » که آن ز کوة که میدهد چون تاوانی میداند که میدهد از بی کامی و دشواری ، « و یتربص بکم الدوآثر » و از دشواری که حق دادن است بایشان از مال ، شمارا مرده میخواهند و چشمها میدارند بشما از گردشهای روزگار بد ، « علیهم دائرة السوء » آن بدافتاد از گردش جهان که می بیوسند (۱) شمارا خود و رایشان « والله

(۱) بیوسیدن ، طمع داشتن ، امید بستن

سمیع علیم. (۹۸) و خدای شنوا است از ایشان دانا است بایشان .

«ومن الاعراب» و از این اعراب حضر کس است ، «من یؤمن بالله والیوم الاخر» که میگوید بخدای و روز رستاخیز ، «ویتخذ ما ینفق قربات عندالله» و آن زکوة که میدهد بآن نزدیک میجوید بنزدیک خدای ، «وصلوات الرسول» و درود رسول را و دعای نیکوی او ، «الا انها قربة لهم» آگاه باشید که آن نزدیک است ایشانرا بنزدیک خدای ، «سیدخلهم الله فی رحمته» آری در آرد خدای ایشانرا در بخشایش خویش ، «ان الله غفور رحیم» (۹۹) ، که خدای پر بخشایش است و مهربان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «وجاء المعذرون من الاعراب» قرائت عامه معذرون مشدد است و قرائت یعقوب معذرون مخفف . معذران بتشدید عذر سازانند بدروغ و معذرون بتخفیف خداوندان عذراند برآستی ، عذر فلان اذا زور عذراً واعذر فلان اذا اتی بما یعذربه . يقال اعذر من انذر «وجاء المعذرون» بتشدید . معنی آنست که آمدند قومی عذر سازان از منافقان عرب تادستوری دهند ایشانرا ، و بتخفیف معنی آنست که آمدند عذر نمایندگان از عرب که عذر ها داشتند برآست و ایشان قومی بودند از اعراب که مسکن ایشان بیرون از مدینه بود ، از قبوك باز ماندند پس چون و عید شنیدند آمدند و عذر خویش بگفتند و درخواستند که تا ایشانرا دستوری تخلف و قعود دهند گفتند : ان نحن غزونا معك تعیر اعراب طی علی حلائلنا و اولادنا و مواشینا . و گفته اند دستوری بیرون شدن بغزا میخواستند ، نه دستوری تخلف . و تفسیر بر قرائت یعقوب ظاهر تر است و درخورتر ، تا ایشان که صادق العذر بودند در آیت مذکور باشند که مزوران عذر ، خود مذکوراند در آنچه گفت :

«وقعد الذین کذبوا الله ورسوله» ثم اوعدهم عذاباً ، «سیصیب الذین کفروا منهم عذاب الیم» ثم ذکر اهل العذر ، فقال :

«لیس علی الضعفاء» ضعیفان در نفس ، پیران اند و ضعیفان در چشم ، ناپسندیدگان اند

وضعیفان در عقل، دیوانگان اند، میگوید اینان همه اهل عذراند «ولا علی المرضی»
بیماران همچنین.

«ولا علی الذین لایجدون ما ینفقون» فقرا و مساکین اند بر اینان هیچ خرج
نیست و بزه نیست اگر باز نشینند و به تبوک بروند.

«اذا نصحوا الله ورسوله» هر که که نصیحت بجای آرند خدا را و رسول را، یعنی -

که اقوال و افعال ایشان بصدق و اخلاص بود و کوشش و سعی ایشان در آنچه صلاح
اسلام و مسلمانان در آن بود. گویند. این آیت در شأن عبد الله بن زائدة فرو آمد،
و هو ابن ام مكتوم و كان ضریر البصر فقال: یا نبی الله انی شیخ ضریر البصر خفیف
الحال نحیف الجسم و لیس لى قائد فهل لى رخصة فى التغلف عن الجهاد فسکت
النبی ص فانزل الله تعالى هذه الاية: «ما علی المحسنین من سبیل» ای - ما علی الذین
اطاعوا الله ورسوله و نصحوا الله ورسوله من سبیل، ای - لیس لاحد الی لائمهم و عتابهم
سبیل لانهم محسنون.

«والله غفور رحیم» للمسیء فکیف للمحسنین.

«ولا علی الذین اذا ما اتوک» نزلت فی البکائین و كانوا سبعة معقل بن یسار و

صخر بن خنساء و هو الذی کان وقع علی امراته فی رمضان فامر رسول الله ان یکفرو
عبد الله بن کعب الانصاری و سالم بن عمیر و علیة بن زید الانصاری و ثعلبة بن
عثمه و عبد الله بن معقل، اتوا رسول الله ص فقالوا: یا نبی الله ان الله عز و جل قد ندبنا
للخروج معک فاحملنا علی الخفاف المرقوعة و النعال المخصوفة نغزو معک، فقال:
لا جد ما حملکم علیه فتولوا و هم یمیکون. مجاهد گفت: در شأن بنی مقرن فرو آمد
معقل و سوید و نعمان. حسن گفت: نزلت فی ابی موسی و اصحابه و قیل نزلت فی
عرباض بن ساریة.

«ولا علی الذین» - عطف است برضعفا و قوله «لتحملهم» ای - علی النعال.

روی ابوهریره ان رسول الله ص قال: فی غزوة تبوک اکثروا من النعال فان الرجل
لا یزال را کباً ما کان متنعلاً، و گفته اند هر کوب می خواستند که بر آن نشینند و زاد

راه . يقال حملت فلاناً اذا اعطيته حمولة « قلت لا اجد » اي لا املك « ما احملكم عليه تولوا و اعينهم تفيض » اي تسيل . « من الدمع حزناً ان لا يجدوا » اي بسبب ان لا يجدوا « ما ينفقون » في مفزاهم . اين آيت دليل است كه مال و توانگري از حق خواستن و تمنى آن كردن به نيت آن كه خيرا كند و در سبيل خدا از بهر نفقه ، اين تمنى كردن و برفوات آن غم خوردن و اندوه بردن عين طاعت است و از جمله حسنات ، و يدل عليه ماروى عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : ان الفاقة لا صحابي سعادة وان الفنى للمؤمن فى آخر الزمان سعادة ، قيل : كيف الفاقة لا صحابك سعادة ؟ قال : لانهم يتعاونون على الفقر فلا يرى فاقة . قيل فكيف الفنى للمؤمن فى آخر الزمان سعادة ؟ قال : لانه يصير المال الى بخلائهم و يسودهم اشرارهم و من سعادة المؤمن ان لا يحتاج فى ذلك الزمان الى البخيل فان استطعتم ان تكونوا اغنياء فكونوا .

« انما السبيل » اي - للائمة والعتاب « على الذين يستأذنونك » فى التخلف « وهم اغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالف و طبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون » .
 « يعتذرون اليكم » يقيمون لانفسهم عذراً باطلاً « اذا رجعتم » من هذه السفارة اليهم .

« قل لا تعتذروا » بالاكاذيب والباطيل « لن تؤمن لكم » لن تصدقكم ان لكم عذراً . اين عذر منافقان دروغ بود و باطل قطعاً از بهر آن نپذيرند ، اما چون عذر راست بود قبول آن واجب بود لقول النبى ﷺ : من اعتذر اليه فلم يقبل كتبت عليه خطيئة صاحب مكس يعنى - العشار و من تنصل اليه فلم يقبل لم يرد على الخواض .
 « قد نبأنا الله من اخباركم » من زائده است اي - قد نبأنا الله اخباركم و اطلعنا على اسراركم و ذلك فى قوله : « ولو ارادوا الخروج لاعدوا له عدة ... » الى اخر الايتين .
 « وسيرى الله عملكم و رسوله » بعد اليوم فاياكم و معاودة القبيح و ما يعتذر منه ، و قيل معناه - ان عملتم خيراً و تبتم الى الله من تخلفكم فسيرى الله عملكم و رسوله .
 « ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة » غيب در قرآن بده معنى آيد . فالغيب : اللوح المحفوظ كقوله تعالى : « اطلع الغيب » . والغيب : الرزق لقوله تعالى و « عنده مفاتيح الغيب » . والغيب : الوحي كقوله : « فلا يظهر على غيبه احداً الا من ارتضى »

من رسول . . . والغیب : القيمة کقوله : « قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا الله » . . . والغیب : الکوائن کقوله : « وما کان الله لیطلعکم علی الغیب » . . . والغیب . الموت کقوله : « قل لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر » ای - لو کنت اعلم متی اموت . . . والغیب : اخبار الانبیاء کقوله : « ذلك من انباء الغیب » ای - من اخبار الانبیاء . . . والغیب : الظن کقوله : « یقذفون بالغیب » ای - بالظن . . . والغیب : ما غاب عن الابصار من الجنة والنار والبعث و الحساب کقوله : « الذین یؤمنون بالغیب » . . . والغیب : العدم کقوله : « عالم الغیب والشهادة » ای - عالم المعدومات والموجودات

« فینبئکم بما کنتم تعملون » ینبئکم هر جا که هست در قرآن در موضع یجازیکم است که در وعید گویند . آری بنخبر شوی ، بنخبر کنم ترا ، آگاه شوی ، همه الفاظ تهدید اند .

« سیحلفون بالله لکم » ای - سیکون منکم حلف بالکذب والباطل بعد انصرافکم الیهم من هذه السفرة الی المدينة انهم ما قدروا علی الخروج .

« لتعرضوا عنهم » الاعراض الصفح « فاعرضوا عنهم » ای - اترکوا کلامهم و سلامهم . « انهم رجس » عملهم خبیث « من عمل الشیطان » . « وماؤیهم جهنم جزاء بما کانوا یکسبون » ابن عباس گفت جد بن قیس و معتب بن قشیر واصحاب ایشان هشتاد مرد منافق ، رسول خدا چون بمدینه باز آمد گفت : لا تجالسوهم ولا تکلموهم اعراض از نامهائ عفو است بنزدیک عرب ، مگر خدای را که اعراض از وضد عفو است . والر جس اسم لکل مکروه . او متقدر والر جز ابلغ من الرجس وانکر منه وهو اسم کل مکروه . فی القرآن الر جز العذاب فی مواضع والر جس اسم الشیطان و تغلیطه و وسوسته .

« یحلفون بالله لکم لتعرضوا عنهم » ابن عبد الله ابی است ، حلف للنبی ص بالذی لاله الا هو ان لا یتخلف عنه بعدها ولیکون مع علی عدوه و طلب الی النبی ص ان یرضی عنه میگوید : این منافق عبد الله ابی طلب رضا و خشنودی تو میکند و سو کند میخورد بدروغ و باطل که بعد از این تخلف نکند .

« فان تعرضوا عنهم » یرید فلا تعرضوا عنهم . فان الله لا یرضی عن القوم الفاسقین »

بل یسخط علیهم شما از ایشان خشنود مشوید که خدای از ایشان خشنود نیست وبا

ایشان ساخت است .

«الاعراب اشد کفراً و نفاقاً» - یعنی کفار البوادی من بنی اسد و غطفان اشد کفراً، و منافقوا: الیهود اشد نفاقاً و ذلك انهم لا يحضرون مجالس العلماء و حضرة الخطباء الا ريثاً فهم اقسى قلوباً و اعظم جهلاً و اكثر غفلة، يدل عليه قوله :

« و اجدران لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله » اذ هم لا يحضرونه اوقات التبليغ و الخطبة و الدعوة، ميگویند اعراب بادیه نشین . کفار ایشان کافر تر اند از دیگر کافران . که بحضر کم رسند و علم دیر ادیر شنوند و قرآن ندانند، کافران ایشان کافر تر اند از کفار حضر که از خیر خیر حق آگاه می باشند و منافقان بوادی منافق تر اند از منافقان حضر که گاه گاه پند می شنوند « و اجدران لا يعلموا » ای - اقرب و اولی بان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله من الفرائض و العبادات و الوعد و الوعيد . « و الله علیم حکیم » .

« و من الاعراب من يتخذ ما ينفق مغزماً » - این آیت در شأن منافقان عرب است نفقه که میکردند و زکوة که میدادند در دادن آن امید ثواب نمیداشتند و در امساک آن از عقاب نمی ترسیدند و آن اعتقاد بر خود واجب نمیدیدند پس آنرا چون غرمی و تاوانی میدانستند و دادن بر ایشان ناکام بود و دشوار میداشتند .

« يتربص بكم الدوائر » يقال فلان يتربص بي الدوائر، ای يتمنى موتي، يقول ينتظر ان ينقلب الامر عليكم بموت الرسول و ظهور المشر كين على المؤمنين، و الدوائر ما تدور به الايام من الوانها ان شرفش و ان خير فخير فالخير لقوم شر . مصائب قوم عند قوم فوائد . فتى يشترى حسن الثناء بماله و يعلم ان الدائرات تدور .

فتى يشترى حسن الثناء بماله و يعلم ان الدائرات تدور .

آنکه جواب داد گفت :

« عليهم دائرة السوء » ای - عليهم تدور [و المصائب و الحروب التي يتوقعون وقوعها في المسلمين . وقيل: الدائرة: انقلاب النعمة الي ضدها . وقيل هي] (۱) الحاجة و قيل: هي

(۱) این قسمت در نسخه الف نیست .

مصدر كالعاطفة والعافية والعاقبة. وقيل: هي صفة اى - خلة تدور وتحيط بالانسان حتى لا يكون له منها محيص. **مكى** و **ابوعمر** و دائرة السوء بضم سين خوانند، باقى بفتح سين فبالضم البلاء والمكروه وبالفتح المصدر يقال سؤته سواً ومساءة، قومى گفتند از مفسران كه اين آيت: «ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مفرماً» و آيت پيش: «الاعراب اشد كفراً و نفاقاً» اين هر دو منسوخ اند و ناسخ آيت سوم است: «ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر». و قومى گفتند همه محكم اند بجای خویش و در آن نسخ نه.

«ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر». البعث والحساب والثواب والعقاب. اين اعراب حضراىند كه ىنتابون حضرة الفقهاء و مجالسة العلماء وهم اسلم و غفار و جهينه. «و يتخذ ما ينفق» اى - فى الجهاد مع الرسول (ص) و ما يتصدق به. «قربات عند الله و صلوات الرسول» اى - ليقربه من رحمته و رضوانه. و قيل القربة طلب الثواب والكرامة. و صلوات الرسول اى - دعاءه و استغفاره. و صلوات نصب بالعطف على «ما ينفق» اى - يتخذ ما ينفق و صلوات الرسول قربة و قيل - نصب بالعطف على «قربات» اى - يتخذ بذلك قربات الله و صلوات الرسول اى - يطلب الغفران من الله و الاستغفار من الرسول اين صلوات آنست كه آنجا گفت: «ان صلواتك سكن لهم» فرموده بودند رسول را كه ايشان را دعا كن چون از ايشان زكوة ستانى. در خبر است كه **عبدالله بن ابى اوفى الاسلامى** وهو من اهل بيعة الرضوان و آخر من مات من الصحابة بالكوفة قال: اتيت رسول الله بصدقة ابلى فاخذها منى فقال: اللهم صل على آل ابى اوفى و انما دعا لآله لان العرب تقول آل فلان تعدد الفلان فيهم. و فى الخبر: ان رسول الله علم **كعب بن عجرة** الصلوة على رسول الله فى آخر الصلوة فقال: قل اللهم صل على محمد كما صليت على آل ابراهيم و انما عنى الصلوة على ابراهيم و اهل الايمان من ذريته و قال الله عز وجل: «ادخلوا آل فرعون اشد العذاب» و فرعون فى الآل و على هذا المعنى، سلام على آل ياسين.

«الا انها قربة لهم» اى - فضيلة لهم و نجاة و المعنى هذا تصديق لمخيلتهم. «سيد خلم الله فى رحمته ان الله غفور رحيم».

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «وجاء المعذرون من الاعراب...» الآية - دو گروه بغزاء تبوك نرفتند : گروهی منافقان و گروهی مؤمنان اما منافقان ظاهر بخلاف باطن نهادند رب العالمین گفت : «قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم» گوی عذر دروغ منهد و بهانه باطل میارید که از شما راستی نیاید. آنکس که درازل کثر آفریدند راست کی گوید؟! حبلی گسسته چه بار کشد، چراغی کشته چه روشنائی دهد، صریع القدرة لاینعشه الجهد و الحيلة. دیگر گروه مؤمنان اند، عنایتیان حضرت و برداشندگان لطف رب العالمین، ایشانرا خود با عذر دادن نگذاشت ایشانرا نیابت بداشت و عذر بنهاد که «ليس على الضعفاء» برین ضعیفان پیران فرو ریخته و درویشان شکسته، هیچ خرج نیست و نشستن ایشان بعد از ناتوانی، آنرا تبعه می یا تبعی نیست، اعتقاد ایشان آنست که اگر قدرت بودی ایشانرا وساز و توان بیرون شدن بصحبت رسول، آنرا غنیمت شمر دندید و بذل جان در سبیل خدا برایشان آسان بودید، رب العالمین آن اعتقاد و صفاء دل ایشان پسندید و بر ضعف و عجز ایشان رحمت کرد و ایشانرا عذر بنهاد اما بشرط آنکه نصیحت و نیک خواهی باز نگیرند خدا پیرا و رسول را. نصیحت من خدا پیرا آنست که دروی بر راستی و پاکسی سخن گوئی و از هر چه ناسزا است او را مقدس و منزّه دانی. و در راه معاملت باندازه طاقت، از روی تعظیم، او را عبادت کنی و خلق را به دین وی ارشاد کنی و آلاء و نعماء وی بیاد ایشان دهی، چنان که میگوید، جل جلاله : «وذکرهم بایام الله» و نصیحت رسول خدای من آنست که من او را بدل دوست داری و طاعت وی فرض دانی و بگفتار و کردار و مال، نصرت دین وی کنی و صحابه و اهل بیت وی دوست دازی و سنت وی بطلب زنده گردانی، مصطفی من گفت : «من احیا سنتی فقد احببني ومن احببني كان معي في الجنة»

قوله : «ما على المحسنين من سبيل...» - بر محسنان از لائمه و عتاب هیچ راهی نماند، که احسان ایشان، راه هر عتابی بایشان فرو بست، احسان چیست، مصطفی من گفت : (ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) این حدیث اشارتست

بملاقات دل با حق و معارضه سر باغیب و مشاهده جان درمنز، عیان و حث کردن است
بر اخلاص عمل و قصر امل و وفا کردن پذیرفته روز اول آنکه که این تقریر میرفت:
«الست بربکم قالوا بلی» .

قوله: «ولاعلی الذین اذا ما اتوک لتحملهم» نمی خواستند که از صحبت و مشاهده
رسول خدا باز مانند و از درویشی و بی کامی ساز رفتن نداشتند، آمدند و از سر سوز
و نیاز سؤال کردند، چون مقصود بر نیامد، وقت را اندوهگن و حزین برگشتند و
گریستن در گرفتند، **مصطفی ص** گفت: «ما من عین الاوهی باکیه یوم القیمه
الا اربعة اعین، عین فقئت فی سبیل الله و عین غضت عن محارم الله و عین باتت ساهرة ساجده لله
و عین بکت من خشیه الله» .

پیر طریقت گفت: آه از روز بتری، فریاد از درد و اماندگی، الهی، چه سوز است
این که از بیم فوت تو در جان ما، در عالم کس نیست که ببخشاید بروز زمان ما. الهی!
دلی دارم پر درد و جانی پر زحیر، عزیز دو گیتی، این بیچاره را چه تدبیر .

قال لی من احب و البین قد جد و دمعی موافق لشهیقی
مانری فی الطریق تصنع بعدی قلت ابکی علیک طول الطریق

چندان بزاریدند و اشک از دیده فرو باریدند که آن حزن و آن اندوه بدرگاه
نبوت، ایشانرا وسیلتی گشت، **مصطفی ص** ایشان را باز دید گفت: «تأهبوا للخروج» .
گفتند یا رسول الله آن چه بود و این چیست گفت: «لست احمکم انا و انما
حامکم الله» یقول الله تعالی: «و حملناکم فی البر و البحر» لمانمحضت قلوبهم للتعلق
بالله و بکت عیونهم علی ما عجز و اعن اداء حق الله، تدارک الله احوالهم فامر رسوله (ص)
ان یحملهم، بذلك جرت سنته سبحانه فقال: «وهو الذی ینزل الغیث من بعد ما قنطوا»

قوله: «ومن الاعراب من یتخذ ما ینفق مفرماً و یتربص بکم الدوائر...» الایة.
اندیشه ناراست و خبیث اعتقاد و همت بدو مکر نهان ایشان بنگر، که چه فرو آورد
بسر ایشان . چشم بر روز بد مسلمانان نهادند تا خود بروز بد رسیدند، محنت و
نقمت مسلمانان خواستند و خود همه محنت و نقمت دیدند. اینست حکم خداوند
جل جلاله: «لا یحییق المکر السییء الا باهله» . ولقد قیل فی المثل: اذا حفرت لاختیک

فوسع فر بما يكون ذلك مقيلك ويقال: من نظر الى ورائه توقف في كثير من تدبيره ورايه.

قوله: «ومن الاعراب من يؤمن بالله و اليوم الاخر» الى قوله «سيد خلهم الله في رحمته» طاعات و اعمال ايشان بر شمرد و آنرا بپسنديد اما نجات ايشان در رحمت خود بست نه در اعمال ايشان، همانست كه مصطفى ص گفت: ما منكم من احد ينجيه عمله، قالوا: ولا انت يا رسول الله؟ قال: ولا انا الا ان يتغمدني الله بفضل منه و رحمته. پس چون ايشانرا از دوزخ نجات دهد، و بفضل خود در بهشت آرد، براي ايشان نواختي ديگر نهد و نعمتي ديگر افزايد كه بعضي تنعم و ناز و نعيم بهشت در مقابل آن اعمال نهد و بنده را در آن شاد گرداند گويد «كلوا و اشربوا هنيئاً بما اسلفتم في الايام الخالية، جزاء بما كانوا يعملون، هل جزاء الاحسان الا الاحسان»، و كل ذلك من نعمته عليهم و توفيقه اياهم، سبحانه ما اراه بعباده: «والله رؤف بالعباد».

۱۱- النوبة الاولى

قوله تعالى: «والسابقون الاولون» وپيش و ايان پيشينيان، «من المهاجرين

والانصار» از مهاجران و از انصار، «والذين اتبعوهم باحسان» و ايشان كه بر بي ايشان ايستادند به نيكوئي، «رضي الله عنهم» خشنود شد خداي از ايشان، «ورضوا عنه» و خشنود شدند ايشان از او، «واعد لهم جنات» و ساخت ايشانرا بهشتهاي، «تجري تحتها الانهار» زير درختان آن جويهاي روان، «خالدين فيها ابدًا» جاويدان در آن هميشه، «ذلك الفوز العظيم» (۱۰۰) آنست پيروزي بزرگوار.

«وممن حولكم» و از ايشان كه گرد بر گرد شما اند، «من الاعراب» از اين اعراب باديه نشين، «منافقون» منافقان اند، «ومن اهل المدينة» و از اهل شهر [شما هم منافقان اند]، «مردوا على النفاق» شوخ شده اند و بر نفاق مصر ايستاده، «لانعلمهم» تو ايشانرا مي نشناسي، «نحن نعلمهم» ما ايشانرا دانيم، «سنعذبهم مرتين» آري عذاب كنيم ايشانرا دوبار، «ثم يردون الى عذاب عظيم» (۱۰۱) آنكه ايشانرا باز برند با عذاب مهين.

« و آخرون ، و دیگران اند [قومی که پیرامن نفاق و منافق می‌گشتند] ،
 « اعترفوا بذنوبهم » مقرر آمدند بگناه خویش [و بیدداشتند که خویش] ، « خلطوا »
 آمیختند درهم ، « عملا صالحا و آخر سیئا » کردار نیک و کردار بد ، « عسی الله »
 واجب کرد خدا از خود ، « ان يتوب عليهم » که توبه پذیرد از ایشان و با خود دارد
 ایشان را ، « ان الله غفور رحيم . (۱۰۲) » ، که خدای آمرزگار است مهربان ،
 « خذ من اموالهم » گیر از مالهای ایشان ، « صدقة » ، فریضه زکوة ، « تطهرهم »
 تا پاک کنی ایشانرا [و مال ایشانرا] ، « و تزيهم بها » و هنری و روز افزونی کنی ،
 « وصل عليهم » و درود ده و رایشان ، « ان صلواتك » ، که درود دادن تو و رایشان
 [آنکه که می زکوة ستانی] ، « سكن لهم » ایشانرا آرامش دل بود [و خرسندی در
 آنچه دادند] ، « والله سمیع علیم . (۱۰۳) » ، و خدای شنوائیست دانا .
 « الم يعلموا » نمیدانند ، « ان الله هو يقبل التوبة عن عباده » ، که خدای اوست
 که باز گشت می پذیرد از رهبران خویش ، « و ياخذ الصدقات » ، و صدقها می ستاند
 از ایشان ، « وان الله هو التواب الرحيم . (۱۰۴) » ، و نمیدانند که خدای توبه ده است
 توبه پذیر مهربان .

« و قل اعملوا » گوی که می‌کنید آنچه می‌کنید ، « فیسری الله عملکم و رسوله »
 که خدای کرد شما می بیند و [باز نماید و آشکارا کند با] رسول او ، « و المؤمنون » و
 مؤمنان ، بینند ، « و ستر دون » و باز برند شمارا آخر ، « الی عالم الغیب والشهادة »
 بادانای نهان و آشکار ، « فینبئکم بما کتمت عملون . (۱۰۵) » ، و شما را خبر کند آنچه
 میکردید . .

« و آخرون » و دیگران اند قومی از ایشان ، « مرجون لامر الله » ، که با
 حکم خدا گذاشتنی اند ، « اما یعذبهم » ، اما که عذاب کند ایشانرا ، « و اما يتوب عليهم »
 یا توبه دهد ایشانرا ، « والله علیم حکیم . (۱۰۶) » ، و خدای دانائیست راست دانش
 راست کار .

« و الذين اتخذوا مسجداً » و ایشان که مسجدی کردند ، « ضرارا و كفرا »

بستیز و کفر، «**وتفریقاً بین المؤمنین**» و جدائی ساختن میان مؤمنان، «**وارصاداً**» و چشم داشتن را، «**لمن حارب الله ورسوله من قبل**» باز آمدن کسی بآن مسجد که باخدای ورسول بجنک بود پیش از آن، «**وایحلفن**» حقا که سوگند خواهند خورد لابد، «**ان اردنا الا الحسنى**» که نخواستیم بکردن این مسجد مگر نیکوئی و نکر دیم مگر بر نیت نیکو، «**والله يشهد**» و خدای می گواهی دهد، «**انهم لکاذبون**» (۱۰۷) که حقا که ایشان دروغ زنان اند.

«**لا تقم فيه ابدا**» نگر که در آن مسجد نماز نکنی هرگز، «**لمسجد اسس علی التقوی**» حقا که مسجدی که آنرا بنیاد نهادند بر راستی و پرهیز گاری، «**من اول یوم**» از روز نخستین و آن، «**احق ان تقوم فيه**» سزا تر است که نماز کنی در آن، «**فيه رجال**» در آن مسجد مردانی اند، «**یحبون ان یتطهروا**» دوست میدارند که پاکیزگی برزند، «**والله یحب المطهرین**» (۱۰۸) و خدای دوست دارد پاکیزگی برزند گانرا.

«**افمن اسس بنیانه**» آنکس که بنیاد نهادند بناء او را، «**علی تقوی من الله ورضوان**» بر تقوی از خدای و خشنودی و پسند از او عزوجل، «**خیر**» آن به است، «**ام من اسس بنیانه**» یا آنکس که بنیاد نهادند بناء او را، «**علی شفا جرف**» بر کناره رودباری زیر تهی، «**هار**» ریگ بوم پست روان، «**فانهار به فی نار جهنم**» روانست آن بنا، در آتش دوزخ [و خداوند خود را با خود برد]، «**والله لایهدی القوم الظالمین**» (۱۰۹) و خدای پیش برنده و راست دارنده کار ظالمان نیست.

«**لا یزال بنیانهم الذی بنوا**» همیشه آن بنای ایشان که ور داشتند، «**ریبة فی قلوبهم**» دردلهای ایشان نفاق و شکمی بود، «**الان تقطع قلوبهم**» مگر آن که دلهای ایشان ریزه ریزه کند [یا نه که نفاق و شک و مهر آن مسجد و حسرت ویرانی آن در دلهای ایشان است]، «**والله علیم حکیم**» (۱۱۰)، و خدای دانائی است راست دانش راست کار،

النوبة الثانية

قوله تعالى: « والسابقون الاولون من المهاجرين » الذين هاجروا و فارقوا منازلهم و اوطانهم .

«والانصار» الذين نصر وارسول الله على اعدائه من اهل المدينة و آووا اصحابه خلافت میان علمای دین و اهل تفسیر که سابقان مهاجران که بودند؟ ابو موسی و سعید مسیب و قتاده گفتند: هم الذين صلوا القبلتين مع النبي - ايشان که با رسول خدا در دو قبله نماز کردند در ابتدای اسلام به بیت مقدس و بعد از آن بکعبه عطاء بن ابی رباح گوید: بدریان اند ايشان که با رسول خدا بجنک بدر حاضر بودند، شعبي گفت: هم الذين شهدوا بيعة الرضوان بالحديبه و سابقان اسلام نیز علماء مختلف اند. قومی گفتند: اول کسی که مسلمان شد از مردان، ابوبکر بود و از زنان خدیجه. قومی گفتند اول کسی که مسلمان شد علی بن ابی طالب بود. قومی گفتند اول زید بن حارثه بود. اسحق بن اسمعيل الحنظلي جمع میان همه کرد و گفت اول کسی که مسلمان شد از مردان رسیده، ابوبکر بود و از زنان، خدیجه و از کودکان نارسیده، علی بن ابی طالب (ع) و از بردگان و مولایان زید حارثه. اسمعيل بن اياز بن عفيف روایت کند از پدر خویش از جد خویش عفيف گفتا مردی بازرگان بودم بروزگار حج بمکه آمدم و بنزدیک عباس بن عبدالمطلب فرو آمدم که با وی دوستی و برادری داشتم، گفتا هر دو بایام موسم بمنی ایستاده بودیم من و عباس که مردی جوان تازه روی فراز آمد بوقت پیشین و ساعتی در آسمان می نگرید آنکه روی بقبله آورد و در نماز ایستاد، هم در آن ساعت کودکی آمد و از راست دست وی بایستاد و زنی آمد از پس هر دو بایستاد، آن جوان پشت خم داد و در رکوع شد هر دو در متابعت وی در رکوع شدند، جوان بسجود شد ايشان نیز بمتابعت وی در سجود شدند و در قیام همچنان و در تشهد هم چنان. ابن عفيف روی بعباس آورد، گفت: یا عباس امر عظیم! این عظیم کاری است این کار ايشان چه کار است و این چه کسان اند اینان، عباس گفت: هذا ابن اخي - محمد بن عبد الله بن عبدالمطلب يزعم ان الله تعالى بعثه رسولا

وان كنوز كسرى و قيصر ستفتح عليه و هذا الغلام ابن اخى - **على بن ابى طالب** و هذه المرأة **خديجة بنت خويلد** زوجة **محمد**، تابعا على دينه و ايم الله ما على ظهر الارض كلها احد على هذا الدين غير هؤلاء. قال **عفيف الكندي** بعد ما سلم و رسخ الاسلام فى قلبه، ياليتنى كنت رابعاً. روزى **بو طالب**، **على** را گفت يا بنى، ما هذا الدين الذى انت عليه؟ اين چه دين است كه تودارى و آنرا پرورى؟ گفت يا ابت آمنت بالله و رسوله و صدقته فيما جاء به و صلّيت معه^(۱) اى پدرايمان آوردم كه خدای يكى است و **محمد رسول** و پيغامبر او است و استوار است و راست گوى بهر چه آورد و گفت و باوى نماز ميكنم بفرمان خدای از بهر خدای، **بو طالب** گفت: اى پسر اما ان **محمداً** لا يدعو الا الى خير فالزمه، **محمد** هر كه خواند بهر چه خواند بخير خواند و خير گويد و جز خير ازو نيايد نگر اورا بدست داري و ملازم باشى و ازو برنگردى. **مجاهد** گفت: نعمتى و نواختى بود كه خدای تعالى بر **على بن ابى طالب** نهاد و خبرى كه بوى خواست كه روز قحط و نياز بود و **قریش** بغايت تنگى و سختى رسيده و **بو طالب** صاحب عيال بود و بسارى نه كه ايشانرا بفراخى نعمت داشتيد و در **بنى هاشم**، **عباس** توانگر بود و صاحب نعمت، **رسول خدا** گفت: يا **عباس** اگر در حق **بو طالب** تخفيف جوئيم و از آن فرزندان وى لغتتى برداريم و داشتن ايشانرا در پذيريم مگر صواب باشد و اورا خفتى بود، **مصطفى** و **عباس** هر دو رفتند و اين اندیشه كه كرده بودند با **بو طالب** بگفتند **بو طالب** گفت: عقيل را بمن بگذاريد و با ديگران شما دانيد كه چه كنيد **مصطفى على** را برداشت و در پذيرفت و **عباس جعفر** را پس **على** با **مصطفى** مى بود تا وحى از آسمان آمد و بعث وى در پيوست و رب العزة **على** را باسلام گرامى كرد و **جعفر** با **عباس** مى بود تا آنكه كه مسلمان شد و باسلام عزيز گشت و مستغنى شد. **محمد بن اسحق** گفت: چون **ابوبكر صديق** مسلمان شد جماعتى از **قریش** پيوسته باوى مى نشستند و مجالست و مصاحبت وى دوست ميداشتند از آن كه **ابوبكر** مردى محبوب بود، خوش خوى، خوش طبع، سهل و آسان فرادست آمدى و باهر كس در معاشرت و مصاحبت خوش در آمدى و تدبير كارها دانستى

(۱) در نسخه الف، مع لله

و مردم شناختی و کارها از پیش بردی به زیر کی و دانائی، پس جماعتی که باوی مجالست کردند و بروی اعتماد داشتند چون عثمان عفان و الزبیر بن العوام و عبدالرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و طلحة بن عبیدالله، ابوبکر پیوسته حدیث اسلام و ایمان با ایشان همی کرد و ایشانرا دعوت میکرد تا این جماعت همه بوسیلت ابوبکر پیش مصطفی آمدند و مسلمان شدند و اسلام و مسلمانان را نصرت دادند رب العالمین ایشانرا سابقان خواند گفت: «السابقون الاولون من المهاجرین والانصار» روی الزبیر بن العوام قال قال رسول الله ص: «اللهم انک بارکت لامتی فی صحابتی فلا تسلبهم البرکة و بارکت لاصحابی فی ابی بکر فلا تسلبه البرکة و اجمعهم علیه ولا تنشر امره فانه لم یزل یؤثر امرک علی امره اللهم واعز عمر بن الخطاب و صبر عثمان و وفق علیا و اغفر لطلحة و ثبت الزبیر و سلم سعداً و وفق عبدالرحمن و الحق فی السابقین الاولین من المهاجرین و الانصار و التابعین لهم باحسان»

اما سابقان و انصار ایشانند که در بیعة عقبه حاضر بودند که بمیزبانی مصطفی آمدند به مکه که ویرا به مدینه خواندند و هشتاد و اندکس بودند، خلیب ایشان اسعد بن زراره دو سال پیش از آن که مصطفی بمدینه هجرت کرد ایشان ایمان آورده بودند که مصطفی ص مصعب عمیر را بایشان فرستاد تا ایشان را دعوت کرد و برایشان قرآن خواند و کانت الانصار تحبه فاسلم معه سعد بن معاذ و عمرو بن الجموح و بنو عبد الاشهل و خلق من النساء و الصبیان و کان مصعب بن عمیر اول من جمع الصلوة بالمدینه و کان صاحب رایة النبی يوم احد و يوم بدر و کان وقی رسول الله بنفسه يوم احد حیث انهزم الناس عن رسول الله حتی نفذت المشاقص (۱) فی جوفه فاستشهد يومئذ فقال رسول الله ص عند الله احتسبک ما رأیت قط اشرف منه لقد رأیته بمکه و ان علیه بر دین ما یدری ما قیمتها و ان شرک فعلیه من ذهب و ان عن یمینه ۳۰ لایمین و عن یساره غلامین بید کل واحد منهم قعب من حیس، یا کل و یطعم الناس فآثر الله بالشهادة و کان رسول الله اذا اهتدیت الیه طرفه حباها لمصعب بن عمیر فانزل الله فیہ: «ولمن خاف مقام ربه جنتان»

۱ - مشاقص جمع مشقص برین تیر و یا تیریکه دارای پری عریض باشد.

و در قراءت یعقوب که خواند «والانصار» برفع، معنی آنست که سبق، فرا مهاجران داد و انصار یاد کرد نیک نام و سابقان ایشان جدا نکرد.

«والذین اتبعوهم باحسان» ای در، دو قول گفته اند: یکی آنست که «والذین اتبعوهم باحسان» من المهاجرین و الانصار ایضاً فیکون سائر الصحابة. قول دوم آنست که «والذین اتبعوهم بالایمان والطاعة و سلکوا سبیلهم فی الهجرة والنصرة الی یوم القيمة.»

«والذین اتبعوهم باحسان» - گفته اند که تابعین نام از این آیت گرفته اند و تفسیر این احسان اینجاست که گفت: «والذین جاؤوا من بعدهم...» الآية آن احسان ترحم است بر سلف و ایستادن بر ذکر سوابق نیکوئی ایشان و زبان و دل فرو گرفتن از اندیشه بد در ایشان، ایشان را در ثواب فراهم داشت و جمع کرد گفت: «رضی الله عنهم» ای - بقبول الطاعة «ورضوا عنه» بما نالوا من الثواب فوق ما تمنوا و قیل رضوا به رباً فرضی بهم عباداً. «واعدلهم جنات تجری تحتها الانهار خالدين فیها ابداً ذلك الفوز العظيم» قرء ابن کثیر من تحتها الانهار و لیس لها فی القرآن نظیر روى عن حميد بن زياد قال قلت لمحمد بن كعب القرظي يوماً الا تخبرني عن اصحاب رسول الله ص فيما كان من رأيهم وانما اريد الفتن؟ فقال: ان الله قد غفر لجميع اصحاب النبي ص في كتابه فقال سبحانه الله الاتقراً قوله؟ «والسابقون الاولون من المهاجرین و الانصار» الی آخر الایة فوجب الله لجميع اصحاب النبي ص الجنة و الرضوان و اشترط علی التابعین شرطاً لم يشترطه علیهم قلت و ما اشترط علیهم قال اشترط علیهم ان يتبعوهم باحسان يقول يقتدون باعمالهم الحسنة ولا يقتدون بهم في غير ذلك. قال ابو صخر حميد بن زياد فوالله لك انسى لم اقرأها قط و ما عرفت تفسيرها حتى قرأها علی (۱) محمد بن كعب. وعن ابی سعید الخدری قال: قال رسول الله ص: لا تسبوا اصحابی فوالذی نفسى بيده لو ان احدكم انفق مثل أحد ذهباً ما ادرك مداحدهم ولا نصفه.

«ومن حولكم من الاعراب منافقون» درین آیت تقدیم و تأخیر است تقدیره: و من حولكم من الاعراب و من اهل المدينة منافقون این اعراب اعراب بوادی است فزاره و غطفان و مزینه و جهینه و غفار «ومن اهل المدينة» یعنی عبد الله بن

ابی و جلبن قیس و معتب بن قشیر و ابو عامر الراهب .

« مرد و اعلیٰ النفاق » نعت للفریقین، میگوید: منافقان این دو فریق از اعراب و از اهل مدینه، بر نفاق مصر ایستادند و درستیز در آن بماندند که هیچ توبه نکردند « مرد و اعلیٰ النفاق » ای - اقاموا علیه ولجوا فيه و عتوا و استمروا علی ذلك فلم یتوبوا منه و اصله من الشیطان المارد یقال مرد یمرد مروداً فهو مارد و مرید اذا عتا و طغی .

« لا تعلمهم » ای - لا تعرفهم باعیانهم « نحن نعلمهم » قال قتاده ما بال اقوام یتكلفون علم الناس یقولون فلان فی الجنة و فلان فی النار. قال نبی الله نوح : « و ما علمی بما كانوا یعملون » و قال شعیب : « و ما انا علیکم بحفیظ » و قال نبینا : « ما ادری ما یفعل بی و لابکم » و قال الله له « لا تعلمهم نحن نعلمهم » .

« سنعدّ بهم مرتین » - این مرتین آنست که در دیگر آیت گفت : « یفتنونک فی کل عام مرة او مرتین » دو عذاب است و دو فتنه یکی از آن، بیم است و فضاحت که در آن آیت گفت : « یحذر المنافقون » و دیگر وعید است که گفت : « ان الله مخرج ما تحذرون » . ابن عباس گفت : رسول خدا روز آدینه خطبه کرد ، آنکه بایستاد و گفت : اخرج یا فلان فانک منافق اخرج یا فلان فانک منافق جماعتی را چنین بر شمرد و از مسجد بیرون کرد تا رسوا شدند این عذاب اول است و عذاب دوم عذاب قبر است . قتاده گفت : عذاب اول آنست که رسول خدا ، سرّ آن دوازده مرد که لیلۃ العقبة قصد مصطفی کردند ، با حذیفه بگفت که : لا یدخلون الجنة حتی یلج الجمل فی سم الخیاط . قال : و تقتلهم الذبيلة سراج من نار تاخذ فی کتف احدهم حتی ینخرج من صدره . این عذاب اول است و عذاب دوم عذاب قبر ، حسن گفت : احدی المرتین اخذ الی کوة من اموالهم و حملهم علی الجهاد و الاخری عذاب القبر . و قیل المرة الاولى ضرب الملیئکة و جوههم و ادبارهم عند قبض ارواحهم و الاخری عذاب القبر . ربیع گفت : سه عذاب است ایشانرا : یکی قتل و فضاحت و خواری و در اسلام رفتن ایشان بنا کامی بی حسبت . دوم عذاب قبر . سوم آنچه گفت « ثم یردون الی عذاب عظیم » عذاب جاودان در دوزخ . « و آخرون » ای - و من اهل المدينة قوم آخرون سوی المذکورین . « اعترفوا بذنوبهم » فی النفاق و التأخر عن الجهاد . « خلطوا عملاً صالحاً » التوبه « و آخر سیئاً » النفاق .

واین در شأن بولبابه بن عبد المنذر آمد و اوس بن ثعلبه و وداعة بن حزام الانصاری که تخلف کرده بودند و بغزاء تبوك گرفته چون آیت وعید آمد در منافقان و متخلفان، ایشان پشیمان گشتند و تحسر خوردند گفتند: نكون في الظلال مع النساء و رسول الله واصحابه في الجهاد والله ليوبقن انفسنا بالسوارى ولا يطلقنا احد حتى يكون الرسول هو الذى يطلقنا ويعذرنا. گفتند رسول خدا واصحاب وی در سفر و در غزا و مادر خانها با زنان نشسته و سایه کشیده و جای خوش گزیده این نه نيك است و نه پسندیده و الله که ماتنهای خویش درین ستونهای مسجد بندیدم و تا رسول خدا از ما خشنود نشود و ما را از آن بند نرھاند خویشان را از آن بند بیرون نیاریم، رفتند و خویشان را در آن ستونها بیستند تا رسول خدا از غزاء باز آمد و برایشان برگذشت ایشانرا چنان دید گفت اینان که اند؟ گفتند اینان که تخلف کردند، از غزا، بی عذر باز نشسته اند اکنون پشیمان شده اند و با خدا عهد کرده که تا رسول خدا از ما راضی نگردد و ما را نکشاید خویشان را از این بند نکشائیم رسول خدا گفت: وانا قسم ان لا اطلقهم ولا اعذرهم حتى اوامر باطلاقهم رغبوا عنى وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين فانزل الله هذه الاية چون این آیت فرو آمد تا آنجا که گفت: « عسى الله ان يتوب عليهم . » رسول دانست که عسى از خدا واجب است و توبه ایشان قبول، برخاست و رفت و ایشانرا از آن بند رهائی داد پس ایشان گفتند يا رسول الله هذه اموالنا التى خلفتنا عنك فتصدق بها عتاً وطهراً واستغفر لنا فقال: ما أمرت فيها بأمر فنزل قوله: « خذ من اموالهم صدقة » قتاده گفت متخلفان نه کس بودند اما چهار کس ایشان اند که « خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً » بولبابه و جدقيس و اوس بن حزام و ثعلبه بن وديعه . مجاهد گفت: نزل فى ابى لبابة وحده ان قال لقريظة ان نزلتم على حكمه فهو الذبح و اشار الى حلقه فندم و تاب واقربذبه .

« خذ من اموالهم صدقة » هی كفارة لذنوبهم وقيل هي الزكوة المفروضة .
 « تطهرهم » التاء خطاب للنبي عليه السلام فيكون حالاً و قيل التاء للتأنيث فتكون صفة للصدقة و كذلك قوله ، « و تزكيتهم بها » تزكيت پاك کردن بود کسی بهنر یا بپاکی بستودن ، از عیب . اصل او از زكوة است و زكوة در عربيت نماء است

روزافزونی و به روزی .

« وصلّ علیهم » ای - ادع لهم و استغفر لهم و الصلوة الدعاء فی اللغة بدل علیه قوله (ص) : وان كان صائماً فليصلّ ، ای - فليدع .

« ان صلواتك سكنّ لهم » ای - طمأنينة لهم بان الله قبل توبتهم . روى ان عبد الله بن ابي اوفى قال : انيت رسول الله ص بصدقات قومی ، فقلت يا رسول الله صلّ علی . فقال اللهم صلّ علی آل ابي اوفى . ويحتمل و « صلّ علیهم » بعد موتهم خلافاً لمن نهى عز الصلوة علیه فی قوله : « ولا تصلّ علی احد منهم مات ابداً » « ان صلواتك سكنّ لهم » يتیقنون بان من صلّیت علیه مغفور . اهل كوفه ان صلواتك خوانند و همچنين در سورة هود « اصلواتك تامر ك » باقی بجمع خوانند « ان صلواتك سكنّ لهم » ای - دعواتك مما تسكن نفوسهم اليه .

« والله سمیع » لقولهم « علیم » بنیاتهم و نداماتهم . فلما نزلت توبة هؤلاء ، قال الذين لم يتوبوا من المتخلفين ، هؤلاء كانوا بالامس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فما لهم و ذلك ان النبي ص لما رجع الى المدينة نهى المؤمنين عن مكالمة المنافقين و مجالستهم فانزل الله تعالى :

« الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده و يأخذ الصدقات » ، و صح فی الخبر عن ابي هريرة قال قال : رسول الله ص . ما من احد يتصدق بصدقة من طيب و لا يقبل الا طيباً الا اخذها الجبار بيمينه فیرببها فی كفه كما یربى احدكم فلو و افضيله حتى يجعل الله الاقمة او التمرة مثل احد ، اقروا ان شئتم : « و يأخذ الصدقات » .

... « وان الله هو التواب الرحيم » - یرجع علی من رجع اليه بالمغفرة و الرحمة .

« و قل اعملوا » خطاب با منافقان است هر چند که حکم معنی این ، عام است مؤمن را و منافق را محسن را و مسی را این منافقان را از بهر آن گفت که ایشان همیشه در پوشیدن سرائر خویش میکوشند « يستخفون من الناس » ایشانرا است « و قل اعملوا » از الفاظ تهدید است چنان که جائی دیگر گفت : « اعملوا علی مکانتکم » سخنی است که مصر را گویند بعد از آن که زجر شنید و باز نه ایستاد و این را اخوات است در

قرآن چنان که : « اعملوا ما شئتم ، وارْتَقِبُوا ، فترَبُّوا ، آمنوا به اولا تؤمنوا ، فمن شاء فليؤمن و من شاء فليكفر » و ماضاهاها . « و قل اعملوا » بگو ميكنيد آنچه ميكنيد . « فسيري الله عملكم و رسوله و المؤمنون ، همانست که جائي ديگر گفت : « ولو نشاء لارينا كههم » و ذلك ان الله يطلعهم على ما في قلوب اخوانهم من الخير و الشر فيحبون المحسن و يبغضون المسيء بايقاع الله تعالى ذلك في قلوبهم .

و خبر درست است از **مصطفى ص** که گفت : « حيوتى خير لكم و مماتى خير لكم . قالوا يا رسول الله هذا خير نافي حيوتك فما خيرنا في مماتك ؟ فقال (ص) تعرض على اعمالكم كل عشية اثنتين و خميس (۱) فما كان من خير حمدت الله عز و جل و ما كان من شر استغفرت الله لكم . و در خبر است بروايت **ذوالنورين** از **مصطفى** که گفت : ما دخل احد بيتنا في بيت ، فعمل فيه عملاً الالقى الله عز و جل عليه رداء ليعرف به ، و قال (ص) : لو ان رجلاً عبد الله في صخرة لا بلبلها ولا كوة لخرج عمله الى الناس كائناً ما كان . عن **اياس بن سلمه** عن ابيه انه قال : بينما نحن مع **رسول الله ص** : اذمر بجنائز فائتى عليها خير فقال **رسول الله** وجبت ثم مر بجنائز اخرى فائتى عليها بعض الناس بعض الثناء فقال **رسول الله** وجبت . فقالوا يا رسول الله مرت (۲) بالجنائز الاولى فقلت وجبت ثم مرت (۲) بالجنائز الاخرى فقلت وجبت ، ما وجبت فقال **رسول الله** : ان الملائكة شهداء الله في السماء و انتم شهداء الله في الارض فما شهدتم عليه من شيء وجبت فذلك قول الله عز و جل : « فسيري الله عملكم و رسوله » .

« و سترّدون » يعنى بالموت ، « الى عالم الغيب و الشهادة فينبئكم » فيجازيكم ، « بما كنتم تعملون » .

« و آخرون مرجون لامر الله » . اين آيت در تقسيم فرق منافقان است و اين قوم بتر انداز ايشان که گفت : « اعترفوا بذنوبهم » سه کس اند **كعب بن مالك** و **مرارة بن الربيع** و **هلال بن امية** كانوا مياسير و لم يبالغوا في التوبة و الاعتذار كما فعل **ابولبابة** و اصحابه ، ففارقهم **رسول الله** خمسين ليلة و نهى الناس عن مكالمتهم و مخالطتهم

(۱) در نسخه الف خمسين است

(۲) در نسخه الف : مر

فضاقت علیهم الارض برحبها و كانوا من اهل بدر فصار وامر جئین لامر الله لا یبدرون ابعذبون ام یرحمون حتی تاب الله علیهم بعد خمسين لیلة ونزلت : « و علی الثلثة الذین خلفوا » الایة . « مرجون » بحذف همزة قرائت مدنی و کوفی است باقی بهمزه خوانند . « مرجون » ای - مؤخرون و الارزاء - التأخیر . معنی آنست که ایشان با حکم خدای گذاشتنی اند، نه نومیدی و نه امید تمام . و تفسیر ارجاء، خود در آیت است . « اما یعذبهم و اما یتوب علیهم » و ایشان که بحذف همزه خوانند آنرا دو وجه است : یکی همان که گفتیم بر مذهب ایشان از اهل عربیت که همزه بیو کنند و آن لغت مدینه است و بیشتر اهل حجاز . و دیگر معنی از رجاء است و رجاء امید است ، یعنی که ایشان امید دادگان اند ، لامر الله ای - لحکم الله ، خواست و حکم خدایرا تا خواست و حکم خویش در ایشان پیدا کند . « اما یعذبهم و اما یتوب علیهم » اما یخذلهم و اما یوفقهم ، والتشکیک فی حق العباد . « والله علیم » بما یصیر الیه امور هم « حکیم » بما یفعل بهم .

قال الزجاج : اما لاحد الشیثین والله عز وجل عالم بما یصیر الیه امورهم الا انه خاطب العباد بما لا یعلمون والمعنی : لیکن امرهم عند کم علی الخوف والرجاء .
 « والذین اتخذوا مسجداً ضاراً » . این آیت در شأن قومی منافقان آمد که رسول خدایرا خواستند که از ننیّه بیو کنند آن وقت که باز گشت از تبوک و هم ودیعه بن ثابت و خدام بن خالد و حارثه بن عامر و شبل بن الحارث و یزید بن حارثه و عثمان بن حنیف و حارثه بن عمرو و مجمع بن حارثه و غیرهم . این منافقان آن مسجد بمباهات مسجد قبا کردند که بنی عمر بن عوف کرده بودند ، قبیلۀ اهل تقوی و صدق از بهر خدایرا . و مسجد قبلتین آنست بر قول بعضی از صحابه و تابعین ، خدای آنرا گفت : « اُسس علی التقوی » و گفت : « اسس بنیانه علی تقوی من الله » و گفت : « احق ان تقوم فیه » و درست است که رسول خدا کان یأتی قبا کل سبت را کباً و ماشیاً و آن قوم منافقان آن مسجد بو عامر را می کردند و او را ابو عامر الراهب میخواندند سالاری بود از آن منافقان ، مسلمانان او را بو عامر الفاسق نام کردند آن روز که مصطفی در مدینه آمد ، این بو عامر گفت فرا مصطفی که ما هذا الذی جئت به ، این چه دین است که آوردی ؟ مصطفی گفت : جئت بالحنیفة ، دین ابراهیم ملت

پاك و دين درست است آوردم آن دين كه ابراهيم خليل در آن بود. بو عامر گفت من هم بر آن دينم، امانو بر آن افزوده يي و آنچه از آن نيست در آن آورده يي. مصطفى گفت نو خود بر دين ابراهيم نه اي و آنچه من آورده ام دين روشن است و ملت پاك و كيش درست آنست. بو عامر گفت: امان الله الكاذب منا طريداً وحيداً غريباً. فقال النبي ص آمين. پس روز حنين اين بو عامر با هوازن بود بجنك رسول خدا، چونديد كه هوازن بهزيمت شدند بگريخت و به روم رفت و بمنافقان پيغام فرستاد كه در مدينه مسجدی از بهر من بنا كنيد، تا من از قيصر روم لشكر و سلاح و آلات جنك بخواهم و بمدينه آيم و محمد واصحاب ويرا از مدينه بيرون كنم، منافقان آن مسجد ضرار از بهر وي بنانهادند و پرداختند و مقصود ايشان آن بود، تا ايشان در آن مسجد، خود با خود باشند در رازهاي خویش و مؤمنان اسرار ايشان بندهانند. چون رسول خدا از تبوك باز آمد آن قوم استقبال او كردند و ازو درخواستند كه در آن مسجد آيد و نماز كند تا آن مسجد باو منسوب شمارند و آن قصد بد ايشان پوشيده ماند، مصطفى اجابت كرد و قصد مسجد كرد جبرئيل آمد، گفت اورا: « لا تقم فيه ابداً » پس مصطفى (ص) مالك بن الدخشم را فرمود و معن بن عدی و عامر بن السكن و وحشی قاتل حمزة را گفت: « انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهلها فاهدموه و احرقوه » فخرجوا و انطلق مالك فاخذ سعفة من النخل فاشعل فيها ناراً ثم دخل المسجد و فيه اهله فحرقوه و هدموه فتفرق عنه اهله، و أمر النبي (ص) ان يتخذ ذلك كناسة تلقى فيها الجيفة و النتن و القمامة و مات ابو عامر بالشام و حيداً طريداً غريباً و اين ابو عامر پدر حنظلة الكاتب است شهيد يوم احد غسل الملكة رضی الله عنه و روى ان بنی عمر و بن غوف الذين بنوا مسجد قبا، سألوا عمر بن الخطاب في خلافته لياذن لمجمع بن حارثة ليؤتمهم في مسجدهم فقال لا ولا كرامة ليس كان امام مسجد الضرار. فقال له مجمع يا امير المؤمنين ولا تعجل علي فوالله لقد صليت فيه و اني لا اعلم ما اضر و اعليه ولو علمت ما صليت معهم فيه، فعذره عمر و صدقه و امره بالصلوة في مسجد قبا.

« و الذين اتخذوا » بحذف واو و اثبات واو خوانده اند، قرائت مدنی و شامی

بحدف واو است .

« مسجداً ضراراً » ای - للشر و البلاء و الاضرار بالمسلمین فیکون ضراراً منصوباً لانه مفعول له ای اتخذوه للضرار و الکفر و التفریق و الارصاد . و الضرار: مصدر ضره ضراراً و هو محاولة الضر .

« و کفرأ » آن قصد بدایشانرا میگوید ، و آن نیت بد که در مسجد کردن داشتند ، و خدای تعالی آنرا کفر شمرد که آن خلاف بارسول ، داشتن کفر بود اؤایشان . « و تفریقاً بین المؤمنین » این مؤمنان ایدر اهل قبا اند قبیلہ عمر و بن عوف و قبیلہ سلمه « و ارصاداً » ای - ترقباً و انتظاراً ، اصله من الرصد و هو الطريق ، تقول - ارصده اذا وقف فی طریقہ یترقبه .

« لمن حارب الله ورسوله » یعنی - ابا عامر الراهب ، کان يوم الاحزاب یجمع الجيوش فلما انهزم الكفار خرج الى الشام لياتي بجند يحارب بهم رسول الله ص من قبل ، ای - من قبل بناء المسجد الضرار .

« وليحلفن » یعنی - بناء المسجد ؛ « ان اردنا » بیناء هذا المسجد ، « الا الحسنی » الا الخلة الحسنی و هو الرفق بالمسلمین و التوسعة علیهم . « والله يشهد انهم لكاذبون » فی حلفهم . « لاتقم فيه ابداً » - این قیام ایدر نام نماز است چنانکه گفت : « والذین یبیتون لربهم سجداً و قیاماً » .

« لمسجد أسس على التقوى » ، « لكاذبون » ، « لیحلفن » این لامها درین آیات هم ایمان اند تقدیره : « والله لیحلفن والله لمسجد أسس على التقوى » ای - بناء المتقون على تقوى الله و طاعته . جمهور مفسران بر آنند که این مسجد قبا است و قیل هو مسجد رسول الله ص روى ان رجلین تماریا فیہ فقال علیه السلام : هو مسجدی هذا .

« من اول يوم » یعنی - من اول يوم وضع اساسه و ابتدئ بناؤه .

« احق » و اولی « ان تقوم فيه » مصلياً « فيه رجال » یعنی - فی المسجد .

« رجال » من الانصار . رجال نام برد و نساء در آن داخل اند همچون بنی آدم که

بنات در آن داخل اند .

«يحبون ان يتطهروا» يعنى - بالماء . چون اين آيت فرو آمد رسول خدا
ايشانرا گفت يعنى انصار را : ما هذا الطهور الذى اثنى الله به عليكم ؟ فقالوا انا نتبع
الاحبار بالماء ونغسل عننا اثر الغائط والبول . فقال رسول الله : هو ذاك . وقيل - يطهرون
احوالهم من المعاصى بالطاعة وقال يزيد بن شجرة انت الحمى رسول الله ص في صورة
جارية سوداء فقال لها رسول الله : من انت ؟ قالت انا ام ملىم انشف الدم و آكل اللحم
واصقر الوجه وارفق العظم . فقال النبي (ص) : اذهبي الى الانصار فان لهم علينا حقوقاً .
فحم^(١) الانصار فلما كان من الغد قال مال الانصار ؟ قالوا حموا عن آخرهم قال : قوموا بنا
لعدهم فعادهم وجعل يقول : ابشروا فانها كفارة وطهور فقالوا يا رسول الله : فادع الله
ان يديسها علينا اياماً حتى تكون كفارة لذنوبنا فانزل الله عز وجل : يثنى عليهم : «فيه
رجال يحبون ان يتطهروا» بالحمى من الذنوب «والله يحب المطهرين» .

«افمن اس» بضم الف در هر دو حرف «بنيانه» على الرفع قرائت مدنى و شامى
است افمن اين الف و فاستفهام است سخن بآن مفتح، چنان كه پارسى كويان كويند
در آغاز سخن : باش كه كسى چنين كند ، درنگر كه كسى چنين كند، بشنو كه كسى
چنين كند ، و عرب استفهام كنند بالف وبالف وفا وبالف و واو، وبفئة صوت بى حرف .
«شفا جرف» بسكون راء قرائت شامى است و حمزه و بوبكر ، باقى بضم را
خو اند و همالغتان : شفا كل شىء شفيه واشفى عليه بلغ شفاؤه و شفا مقصور يكتب
بالالف و يثنى شفوان - والجرف ، ما تهتم من جوانب الوادى . قال ابو عبيد : الجرف
الهوة يعنى كل وهدية عميقة يجرفها السيل من الاودية .

«هار» اى - هائر يسقط بعضه على بعض وهو اسم الفاعل من هار يهور ، وقيل :
هار يهار ، و تقول : هار الجرف و انهار و يهور اذا سقط فهو هائر و معنى هار اى -
هاير وهذا من المقلوب كقولهم لاث الشىء اذا دار به فهو لاث والاصل لايت ورجل شاكى
السلاح و انما هو الشائك .

«فانهار به فى نار جهنم» يعنى - فانهار الشفا بالبناء وقيل - فانهار البناء بالبانى واهله
وهذا مثل يعنى - ان بناء هذا المسجد كبنيان على شفا جرف جهنم يتهور باهله فيها . قال

(١) در نسخه الف ، نجم .

جابر بن عبد الله رأیت الدخان ینخرج من مسجد الضرار حین انهار و هو الیوم مزبلةٌ .
 « لا ینزال بنیانهم... الایه » ای - لا ینزال حبّ ذلك البنیان والتحزن علی خرابه شکاً و
 نفاقاً « فی قلوبهم » یحبون انهم كانوا فی بنائهم محسنین كما حبب العجل الی قوم موسی .
 و قیل : لا ینزال ما اعتقدوه و بنواله مسجد الضرار من الکفر والنفاق لازماً لقلوبهم
 لا یفارقها حتی یموتوا یقال : رابنی من فلان امرٌ رأیت منه ریباً اذا کنت مستیقناً
 منه بالریبة فاذا اسأت به الظنّ ولم تستیقن بالریب منه قلت: قد ارابنی من فلان امرٌ
 هو فیہ اذا ظننته من غیران تستیقنه . « ألا ان تقطع » قرائت یعقوب بتخفیف لام
 است موافق تفسیر ضحاک وقتاده که گفتند لا ینزالون فی همّ الی ای یموتوا فیستیقنوا .
 « ألا ان تقطع » بفتح تاء قرائت شامی است و حمزه و حفص و یعقوب و معنی آنست
 که مگر آن دل‌های ایشان ریزه ریزه گردد باقی « تقطع » بضم تاخوانند و قیل معناه -
 الا ان یتوبوا توبة تتقطع بها قلوبهم ندماً و اسفاً علی تفریطهم فیها الریبة .
 « والله علیم » بنیانهم « حکیم » فیما امر بالهدم . قیل : وهذا یدل علی انهم یموتون
 علی نفاقهم فاذا ماتوا عرفوا بالموت ما كانوا ترکوه من الایمان و اخذوا به من الکفر ،
 والله اعلم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والسابقون الاولون ... » الایة - خداوند کریم مهربان توانا
 و دانای پاک دان یگانه و یکتا در نام و نشان جل جلاله و تقدست اسماؤه و تعالت
 صفاته و توالت آلاؤه و نعماؤه درین آیت امت محمد را بر سه قسم نهاد بر اندازه
 درجات ایمان ایشان و تفاوت در اعمال و تباین در اخلاق ایشان همان تقسیم که جائی
 دیگر کرد و تفصیل داد : « فمنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق بالخیرات »
 آنجا پیوسته گفت و اینجا گسسته : اما تقسیم همانست و تفصیل همان : اول « والسابقون
 الاولون » سابقان اند . دیگر : « و آخرون اعترفوا بذنوبهم » مقتصدانند . دیگر : « و
 آخرون مرجون » ظالمان اند ، و آنکه درین آیت ابتدا سابقان کرد . ایشانراست در ازل
 سبق عنایت و از خدای مرایشانرا افضل و هدایت . صدر اول اند و سلف این امت . خیار خلق

و مصابیح هدی و اعلام دین ، صیارت حق و ارکان اسلام و سادات دنیا و شفعاۃ آخرت ، صفوت بشر و مفاخر ولد آدم ، صحابه مصطفی اندو گزیده خدا اند ، پیشوایان اسلام و سنت و پیشینیان در دین و معرفت ، پیغام حق اول ایشان شنیدند و پیغام رسان اول ایشان پذیرفتند و حق را ایشان استقبال کردند . قومی مهاجران اند ، خان و مان خود بگذاشته و اسباب و وطن جمله از بهر خدا در باخته ، قومی انصارند که مصطفی را بجان و دل پذیرفتند و یاران وی را مأوی دادند و چنان که مرغ بچه را پرورد ، اسلام را پروردند و دین اسلام را تن و جان خود سپر کردند ، دنیا خواری گرفتند و مهر بر دین نهادند . قومی تابعان اند که از پس در آمدند «والذین اتبعوهم باحسان . . .» - از ایشان دین آموختند و اخلاق ایشان گرفتند و شمائل و فتاوی و سیر ایشان بامت رسانیدند .

«رضی الله عنهم و رضوا عنه» خدای از ایشان خشنود و ایشانرا از خویشتن خشنود خواهد کرد . این يك قوم سابقان اند . دیگر قسم ؛ مقتصدانند ، اقتصاد راه میانه رفتن است نه هنر سابقان و نه افراط ظالمان بل که راه میانه رفتند و طاعت و معصیت بهم آمیختند هم چون اصحاب اعراف که نیکیهای ایشان و بدیهای ایشان برابر آمد از دوزخ دور ماندند و نیز بیبخت نرسیدند . مقتصدان ایشان اند که رب العزّة ایشانرا میگوید «و آخرون اعترفوا بذنوبهم . . .» ایشان که بگناه خویش مقرر آمدند و به بد خوئی خود معترف ، و بعیب خویش بینا و از کرد خود خجل . اعتراف دواست : یکی اعتراف بیگانگان فردا در قیامت که اوائل عذاب بینند و آثار سخط و نقیمت حق و سیاست و زفر دوزخ ، ایشان معترف شوند بگناه خویش و چه سود دارد آنروز اعتراف و چه بکار آید در آن وقت اقرار ، يقول الله : «فاعترفوا بذنوبهم فسحقاً لاصحاب السعیر ، فاعترفنا (۱) بذنوبنا فهل الی خروج من سبیل» ، دیگر اعتراف مؤمنان است در دنیا ، بگناه خویش معترف شوند و بعیب خویش اقرار دهند ، پشیمانی در دل و عذر بر زبان و سوز و حسرت در میان جان ، اینست اعتذار بجای خویش و اعتراف بوقت خویش که میگوید جل جلاله : «و آخرون اعترفوا بذنوبهم» آنکه گفت : «خلطوا عملاً صالحاً و آخر سیئاً» در آمیختند کردار خویش یکی نیک (۲) یکی بد ، لختی یاک لختی پلید ، لختی حلال

(۱) در نسخه الف : فاعترفوا (۲) در نسخه الف : نیکی

لختی حرام، لختی راستی لختی کثری، لختی عیب لختی هنر، وقیل: «هوان بجمع بین الاستغفار والذنب» گناه میکند و با گناه استغفار میکند و در خبر است «ما امر من استغفر» رب العزه میگوید: «و من يعمل سوءاً او یظلم نفسه ثم یتستغفر الله یجد الله غفوراً رحیماً» و گفتند زات بنده و عمل صالح بهم جمع کردن دلیل است که گناهان بنده ثواب طاعت باطل نکند که اگر باطل کردی عمل صالح نکفتی، آنکه گفت: «عی الله ان یتوب علیهم» واجب کرد خدای که ایشانرا وا پذیرد با همه عیبها و برگیرد با همه جرمها «ان الله غفور رحیم» که خدای عیب پوش است و آمرزگار مهربان. عثمان نهری می گفت در قرآن آیتی امیدوارتر از این آیت نیست این آیت را و خبر درست است از مصطفی ص بر روایت سمرقین جناب قال قال رسول الله «انانی اللیل انیان ابتعثانی فانتھینا الی مدینة مبنیة ببلبن ذهب (۱) وبلبن فضة فثلثانا رجال شطر منهم خلقهم کاحسن مانت راء و شطر کاقبح مانت راء قال لهم اذهبوا فقعوا ذلك النهر فوقوا فيه ثم رجعوا الینا قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا فی احسن صورة قالالی، هذه جنة عدن وها ذاك منزلک و اما القوم الذی کان شطر منهم حسن و شطر منهم قبیح فانهم خلطوا عملاً صالحاً و آخر سیئاً تجاوز الله عنهم.

سدیگر قسم «و آخرون مرجون لامر الله». میگوید دیگران اند قومی با عیبهای بزرگ و جرمهای فاحش، فعل بد و گفت کثر خصمان انبوه و خوردنا روی جوانی در دلیری و پیری در سستی درویشی در ناسپاسی و توانگری در ناپاکی. در روز دولت ستمکاری و در ایام قوت شوخی مایه نه مگر در دل، آشنائی و اقرار بیکانگی، ایشانرا میگوید: «مرجون لامر الله» ایشانرا و امشیت من گذارید و با او مید فرو گذارید و ایشانرا بنومیدی میفکنید، «اما یعذبهم و اما یتوب علیهم» با عذاب کند ایشانرا بعدل یا عذر پذیرد از ایشان بفضل، اگر عدل کند او را رواست و اگر فضل کنید از وی سزااست و نه هر چه در عدل رواست از فضل سزا است که هر چه از فضل سزا است در عدل رواست. فضل بر عدل سالار است و عدل دزدست فضل گرفتار است. عدل پیش فضل

(۱) در نسخه الف، تلین

خاموش و فضل را حلقه وصال در گوش. نه بینی که عدل نهان است و فضل پیدا تادشمن مغرور است و دوست شیدا. آنکه گفت: «والله عليم حكيم» - خدا دانائی است بعلم راست بی غلط حکیم است بی سهو و بی خلل نه در علم وی چیزی فائت نه از قدرت وی چیزی خارج و نه بر حکم وی چیزی غالب. خلق میدارد بحکم خویش، میان فضل و عدل خویش، بعلم خویش، در خلق خویش تنها بی غیر خویش عالم بعلم ازلی، پیش از همه معلومها ذاتش همیشه پیش از همه مخلوقها، راست علم و پاک دانش، هموار کار و بسزا بخش، قول او راست و علم او پاک، صنع او نغز و فضل تمام و مهر قدیم، جل جلاله و عز کبریاؤه و عظم شأنه و جلّت احدیته و تقدست صمدیته.

۱۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «ان الله اشترى من المؤمنين» خدای بخرد از گرویدگان، «انفسهم و اولئهم» تنهای ایشان و مالهای ایشان، «بان لهم الجنة» [آنرا خرید] تا بهشت، ایشانرا بود، «يقاتلون في سبيل الله» تا بادشمن خدا کشتن کنند از بهر خدا، «فيقتلون» ایشان کشند «ويقتلون» ایشانرا کشند، «وعدا عليه حقا» [این پسندیدن از ایشان و ایشانرا پاداش دادن] و عدیست بر خدای [مجاهدرا] بر استی و درستی، «في التوراة والانجيل والقرآن» در تورات و انجیل و قرآن باز نموده و گفته، «ومن اوفى بعهده من الله» و کیست باز آمده تر بپیمان خود از خدای، «فاستبشروا» شادبید، «بيعكم النبي بايعتم به» باین خرید و فروخت که کردید، «وذلك هو الفوز العظيم» (۱۱۱)، [آن پسند و پذیرفتکاری او پاداش دادن او] آنست آن پیروزی بزرگوار.

«التائبون» با خدای گروندگان اند، «العابدون» خدای پرستان اند، «الحامدون» خدای ستایندگان اند، «الساكنون» روزه داران اند، «الراکعون» الساجدون، نماز گزاران اند، «الأمرون بالمعروف» نیکوکاری فرمایندگان اند، «والتناهون عن المنکر» و از ناپسند باز زنندگان اند، «والحافظون لحدود الله» و اندازه های خدای را کوشندگان اند، «وبشّر المؤمنين» (۱۱۲)، و شاد کن گرویدگانرا.

« **ماکان للنبی** » روا نبود و سزا نبود، پیغامبر را، « **والذین آمنوا** » و ایشان که گروهیدگان اند، « **ان یتغفروا للمشرکین** » که آمرزش خواهند مشرکان را، « **واوکانوا اولی قریبی** » و هر چند خویشان و نزدیکان باشند، « **من بعد ماتین لهم** » پس آنکه پیدا گشت مؤمنانرا، « **انهم اصحاب الجحیم** » (۱۱۳) که آن خویشاوندان دوزخیان اند.

« **وماکان استغفار ابراهیم لاییه** » و نبود آن آمرزش خواستن ابراهیم پدر خویش را، « **الاعن موعده وعدھا ایاه** » مگر از بهر وعده بی که ویرا داده بود، « **فلما تبین له** » چون ابراهیم را پیدا شد، « **انه عدو لله** » که پدر او دشمن است خدایرا، « **تبراً منه** » بیزاری جست از او « **ان ابرهیم لاواه حلیم** » (۱۱۴) که ابراهیم اوآه بود، با خداوند خود، گراینده و گردنده و بردبار.

« **وماکان الله لیضل قوماً بعد اذھدینهم** » و نیست خدای عزوجل که قومی را ضایع کند و تباہ پس آنکه ایشانرا عقل داد و فهم، « **حتی ینزلهم مایتنون** » تا آنکه که ایشانرا پیدا کند، [پیغام آسمان و پیغام رسان که ایشانرا چه باید کرد تا رهند و] چون باید کوشید تارسند، « **ان الله بکل شیء علیم** » (۱۱۵) که خدای بهمه چیز داناست.

« **ان الله له ملک السموات والارض** » خدایرا است پادشاهی هفت آسمان و هفت زمین، « **یحیی و یمیت** » مرده زنده میکند و زنده می میراند، « **وما لکم من دون الله من ولی ولا نصیر** » (۱۱۶) و نیست شمارا جز خدای کاری و نه یاری دهی.

« **لقد تاب الله** » توبه پذیرفت خدای و با خود آورد، « **علی النبی و المهاجرین و الانصار** » پیغامبر را و مهاجران و انصار را، « **الذین اتبعوه** » و ایشان که وی را پی بردند، « **فی ساعة العسرة** » در هنگام [غزاء] عسرة، « **من بعد ما کاد** » پس آنکه نزدیک بود، « **یزیع قلوب فریق منهم** » که از جای بگشتید دلهای گروهی از مؤمنان، « **ثم تاب علیهم** » پس آنکه توبه داد ایشانرا و توبه پذیرفت از ایشان، « **انه بهم رؤوف رحیم** » (۱۱۷) او برایشان مهربانی است بخشاینده.

«وعلى الثلثة الذين خَلَفُوا». آن سه تن را [هم توبه داد] که ایشان را بپس کردند ایشان، «حتى اذا ضاقت عليهم الارض» تاجهان بر ایشان تنگ گشت، «بما رحبت» به فراخی که بود، «وضاقت عليهم انفسهم» و دل‌های ایشان تنگ گشت، «وظنوا» و درست بدانستند و یقین، «ان لاملجاً من الله» که باز گشت نیست از خدا، «الایه» مگر هم با خدای «ثم تاب عليهم» پس ایشان را توبه داد و با خود آورد، «لیتوبوا» تا باز آمدند، «ان الله هو التواب الرحيم» (۱۱۸) که خدای باز آورنده و باز پذیر است و مهربان.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «ان الله اشترى من المؤمنين» قال محمد بن كعب القرظي لما بايعت الانصار رسول الله ليلة العقبة بمكة وهم سبعون نفساً قال عبد الله بن رواحه: يا رسول الله، اشترط لربك و لنفسك ماشئت فقال اشترط لربى ان تعبدوه ولا تشرکوا به شيئاً واشترط لنفسى ان تمنعونى مما تمنعون منه انفسكم. قالوا فاذا فعلنا ذلك فما ذالنا؟ قال الجنة قال ربح البيع لانقيال ولا نستقيال، فنزلت هذه الاية.

«اشترى» - بمعنى قبل است و این آنست که عجم گوید: من این چنین نخرم یعنی نه پسندم و نه پذیرم. «انفسهم» یعنی - بان یجاهدوا بها. «واموالهم» بان ینفقوا فی الله. میگوید: خدای پذیرفت و پسندید از مؤمنان که بتنهاى خویش بغزا شوند و بادشمنان دین از بهر خدا کشتن کنند و مالهای خویش در راه غزا و در صدقه‌ها هزینه کنند. آنکه گفت: «بان لهم الجنة» بان خرید و آنرا خرید تا بهشت ایشانرا باشد.

«یقاتلون فی سبیل الله فیقتلون ویقتلون» ای: لهم الجنة قاتلین او مقتولین اذا باشرُوا الحرب. قال ابن عباس یقتلون اعدائى و یقتلون فی طاعتى. قرائت حمزه و کسائی «فیقتلون» بضم باء است «ویقتلون» بفتح یا، ابتدا بمفعول کرده‌اند، و معنی آنست: تا ایشان را کشند و ایشان کشند «وعداً علیه حقاً» نصب است بر مصدر، ای - وعد و عداً حقاً تا بتماً لاخلف فيه «فی التوریه و الانجیل و القرآن» ای - مبايعتکم هذه و مجاز انکم بالجنة مذکورة فی الکتب الثلثة، وهذا دلیل على ان کل اهل مکة امرُوا

بالمقتال و وعدوا عليه الجنة، قال الحسن : ما على الارض مؤمن الا قد دخل في هذه البيعة .
«ومن اوفى بعهده» ای - لا احد اولی بانجازا لوعده من الله .

« فاستبشروا » این سین زائده است چنانکه : استجیبوا ، فاستعصم فاستخرت به .
فاستبشروا ، ای : ابشروا وافر حوا غایة الفرح . « بیعکم الذی بايعتم » به الرب عز وجل .
«وذلك هو الفوز العظيم» نهاییه کَلّ طالب و مرغوب کل راغب . و انشد بعضهم :

من يشتري قبة في العدن عاليةً في ظل طوبى رفيفات مبانيها
دلّ لها المصطفى والله بايعها ممن ارادو جبريل منا ديها

«التائبون» این آیت معطوف است بر اوائل سوره ، آنجا که گفت : «المؤمنون
والمؤمنات بعضهم اولياء بعض» . می گوید آن مؤمنان که دوستان و یاران یکدیگر اند
صفت و سیرت ایشان اینست که «التائبون» ای - الراجعون الى الله والى طاعته .
«العابدون» ای - الموحدون المطيعون .

«الحامدون» علی الاسلام والايمان وعلى ما نالهم من السراء والضراء .

«السائحون» ای - الصائمون ، لما روى عن النبي ص : انه قال سياحة امتي الصوم .

هر جا که نعمتهای مؤمنان در عدد کرد یا صایم گفت یا سائح ، بجائی آوردند که آن
سایح بدل صایم است و نام سایح بر صایم نهادند و فراوی دادند از بهر آن که احوال
مسافر سیاح با احوال صایم متناسب است . و مفسرانرا خلاف است که این روزه داران
که اند ، قومی گفتند : روزه داران ماه رمضان اند ، قومی گفتند : روزه داران ایام البیض اند ،
قومی گفتند : صائمان دهر اند . و قیل - «السائحون» - المجاهدون ، لما روى ان رجلاً استأذن
رسول الله في السياحة فقال : سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله . وقال عكرمة : هم طلاب العلم .
«الراكعون الساجدون» هم المصلون الذين يصلون لله بنية صادقة .

«الأمرون بالمعروف» ای - بالايمان والطاعة .

«والناهون عن المنكر» عن الشرك والمعاصي . و خبر درست است از مصطفی ص

در بیان امر و نهی بر وایت براء بن عازب . قال - امرنا رسول الله ص بسبع ونها ناعن سبع :
امرنا بنصر المظلوم و افشاء السلام و ابرار المقسم و اجابة الداعي و عيادة المريض و اتباع
الجنائز و تسميت العاطس و نهانا عن خواتيم الذهب و آنية الفضة و لبس الحرير و الديقاج

والاستبرق والقصی ومیائر (۱) الاحمر. براء عازب گفت: **مصطفی** م بهفت چیز ما را فرمود و از هفت چیز ما را وازد. فرمود ما را که ستم رسیده را یاری دهید و سلام بر مسلمانان فراخ دارید و سوگند خوار را راست دارید و خواننده را و میزوانی کننده را اجابت کنید و بیماران را عیادت کنید و بچنازها روید و عطسه دهند را یرحمك الله گوئید. و نهانان سب: نهی کرد ما را از انگشتری زرین در انگشت کردن، و پیرایه سیمین بکار داشتن، و حریر پوشیدن، و دیبا و استبرق و قسی پوشیدن جامهائی از ابرویشم آزاد که آن بر مردان حرام اند و نهی کرد از میشرهای ابرویشمین نشستن.

آنکه در آخر آیت گفت: «والحافظون لحدود الله» - اندازه های خدای را کوشندگان اند نه نومیدان، بیوسندگان (۲) اند نه ایمنان و بستاخان اند نه دلیران، «وبشر المؤمنین» المصدقین العالمین بها، در او «والناهون عن المنکر» حوقول گفته اند یکی آنست که «التائبون» ابتدا است و ما بعد همه نعت اند تا آنجا که گفت: «التاجدون» و خبر ابتداء «الآمرون بالمعروف» است و ما بعده عطف علیه. قومی گفتند این واو ثمانیه گویند چنان که «و ثمانهم کلبهم» جائی دیگر گفت «وابکاراً» جائی گفت «و فتحت ابوابها» قالوا و ذلك ان السبعة عدد مستقل و ما بعده یجری مجری الاستیناف، لان العدد اما زوج کلاثنین و هو اول الاعداد و اما فرد کالثلثة و هو اول الافراد و اما زوج زوج کالاربعة و هو اول تضعیف الزوج و اما زوج فرد کالست و هو اول تضعیف الازواج، فالست النهاية و منه نسبة الستین ثم ضم اليه واحد و هو مبدأ العدد و منشاؤه و ليس بعدد، فتم مبادئ الحساب و ما بعده تکریر و تضعیف والله اعلم.

«ما کان للنبی» سبب نزول این آیت آن بود که **مصطفی** م در پیش **بوطالب** شد عم وی بوقت وفات وی، و **بوجهل** و **عبدالله** بن امیه هر دو نزدیک وی حاضر بودند **مصطفی** م گفت: یا عم قل لا اله الا الله کلمة احاج لك بها عند الله، و **بوجهل** و ابن ابی میه میگفتند یا **ابطالب** اترغب عن ملة عبدالمطلب می بر کردی از کیش **عبدالمطلب** و دین پدران خویش تا آنکه میگفتند که **بوطالب** گفت آخر سخن که گفت: اناعلی ملة عبدالمطلب. فقال النبي م لاستغفرن لك ما لم انه عنه، فنزلت هذمالایة و مات

(۱) میائر جمع میشره نخدای که روی زرین میگذارند و نیز زرین هائی است از حریر و دیبا (المنجد)

(۲) بیوسنده: منتظر (برهان قاطع)

ابو طالب کافراً. والدلیل علیه ان علیاً (ع) قال لمامات ابو طالب انیت رسول الله فقلت: یا رسول الله ان عمک الضال قدمات ، فقال لی اذهب فادفنه ولا تحدثن شیئاً حتی تأتینی فبطمقت فواریته ثم رجعت الی النبی وعلی اثر التراب ، فدعالی بدعوات ما یسررنی ان لی بهما علی الارض من شیء . وقال عبد الله بن مسعود خرج رسول الله ینظر فی المقابر وخرجنا معه فامرنا فجلسنا ثم نخطی القبور حتی انتهى الی قبر منها ، فناجاه طویلاً ثم ارتفع نحیب رسول الله ص با کباً فبکینا البکاء رسول الله ثم انه اقبل الینا فتلقاء عمر بن الخطاب فقال یا رسول الله ما الذی ابکاک فقد ابکانا وافزعنا ، فجاء فجلس الینا فقال: افزعکم بکائی ؟ فقلنا : نعم ، فقال: ان القبر الذی رأیتمونی اناجی فیہ قبر آمنه بنت وهب وانی فاستأذنت ربی فی زیارتها فاذن لی فیها واستأذنت ربی فی الاستغفار لها فلم یأذن لی فیہ ونزل علی : « ما کان للنبی والذین آمنوا ان یتستغفروا للمشرکین . » ... الایة

خبر درست است که رسول کور مادر خود را زیارت کرد بر سر کور وی بنشست اندیشه مند و برخاست اندوهگن ، کونه روی وی بگشته و بسیار گریسته ، یاران را گفت این کور مادر منست دستوری خواستم زیارت را ، دستوری دادند و دستوری خواستم آمرزش خواستن را دستوری ندادند ، یاران گفتند چون است که محمد برخدای عزوجل گرامی تر از ابراهیم است ، ابراهیم را روا بود که پدر خود را آمرزش خواست محمد را روا نبود که مادر را خواست . این هر دو آیت جواب آنست .

« ما کان للنبی » - این نفی است بمعنی نهی هم چنان که گفت : « وما کان لکم ان تؤذوا رسول الله » اما آنجا که گفت : « ما کان لکم ان تنبتوا شجرتها ، وما کان لکم ان تموت » آن بمعنی نفی است .

« ولو کانوا اولی قربی » ای - ولو کان المستغفر لهم آباؤهم وابناؤهم او اقرباؤهم .

قال ابن عباس کانوا یتستغفرون لامواتهم المشرکین ، فنزلت هذه الایة ، فلما نزلت امسکوا عن الاستغفار لامواتهم ولم ینهیهم عن ان یتستغفروا عن الاحیاء حتی یموتوا .

« من بعد ما تبین لهم » این تبیین اندر آن است که بر کفر میرند همچنان که آزر را گفته : « فلما تبین له ... » الایة . چون کافر بر کفر بمرد ، مؤمن را پیدا گشت که او دوزخی است . و گفته اند استغفار درین آیت ، نماز جنازه است . قال عطاء بن ابی رباح

ما كنت لادع الصلوة على احدٍ من اهل هذه القبلة ولو كانت حبشية حبلى من الزنا
لا نى لم اسمع الله حجب الصلوة الا عن المشرکین بهذه الاية .

پس عذر خلیل گفت ابراهیم در آن استغفار که پدر را کرد «وما كان استغفار
ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه» و آن آن بود که ویرا گفته بود : «لاستغفرن
لك، ساستغفر لك ربى» ، بر امید آنکه خدای ویرا ایمان دهد، و گفته اند که آزر، ابراهیم
را وعده داده بود که ایمان آرد بدلیل آنکه گفت : «واهجرتى ملياً» یعنی استمهله
لیندبّر ویتفکر. ابراهیم تا آزر زنده بود بر امید ایمان وی از بهر وی آمرزش
خواست .

«فلما تبين له» ای - لبراهیم ان اياه عدوّ لله بان مات على كفره . «نبرء منه»
وقطع الاستغفار . «ان ابراهيم لاواه» ای - بكثر قول «آوه» . قال كعب كان ابراهيم
اذا سمع ذكر النار قال آوه من النار والعرب يقول آوه بكذا واوه من كذا . آوه مبني
على الكسر ويقال آوه بالضم ويقال ايه والعامّة يقول آوه بالمدّ وحكى قطرب الفعل منه
(آه ياؤه اوهاً) كقال يقول قولاً ويقال آوه تأويهاً وتأوه تأوهاً ومعنى - آواه : رجّاع توّاب .
وروى ان عمر سأل النبي (ص) عن الاواه فقال رحمتك الله ان كنت اواهاً ای - تلاء للقرآن
وقيل - الاواما الكثير لذكر الله . وقيل - هو - الرفيق الرحيم لعباد الله وقيل - هو - المتأوه شفقاً
وفرقاً المتضرع يقيناً ولزوماً للطاعة «حليم» الحليم الواسع للعقل المستقيم الخلق
القوى القلب الرزين الصبر .

«وما كان الله ليضلّ قوماً» بعد از آن که استغفار از بهر مشرکان که بر کفر مرده
بودند حرام گشت بآن آیت که : «ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشرکین»
قومی مؤمنان که پیش از نهی استغفار کرده بودند ترسیدند که اگر ایشان را در آن،
مواخذت باشد، رب العالمین تسکین دل ایشان را درین آیت بیان کرد که ایشان را در آنچه
کردند مواخذت نیست که آن نیز ایشانرا نگفته بودند که روا نیست . فقال تعالى :
«وما كان الله ليضلّ قوماً بعد اذ هداهم» یعنی - ليوقع الضلالة في قلوبهم بعد الهدى .
«حتى يبين لهم ما يتقون» فلا يتقوه ، فعند ذلك يستحقوا الاضلال . این همچنان
است که در تحویل قبله گفت : «وما كان الله ليضيع ايمانكم» و در تحریم خمر گفت :

«ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناحٌ فيما طعموا». وقيل معناه: «وما كان الله ليعذب قوماً حتى يتبين لهم ما يتقون» أي - ما يأتون وما يذرون. وقيل سبب نزولها - أن قوماً من الأعراب أسلموا وعادوا إلى بلادهم فعملوا بما شاهدوا رسول الله يفعل من الصلوة إلى بيت المقدس وصيام أيام البيض ثم قدموا بمذلك على رسول الله فوجدوه يصلي إلى الكعبة ويصوم شهر رمضان فقالوا: يا رسول الله ردنا الله بمدك بالضللال أنك على أمر وانا على غيره، فانزل الله هذه الآية.

«إن الله له ملك السموات والأرض» ملكه قدرته على الإبداع، والمعدوم مقدوره ومملوكه فاذا اوجده فهو في حال حدوته مقدوره ومملوكه فاذا اعدمه خرج عن الوجود ولم يخرج عن كونه مقدوراً. «يحیی ویمیت» یحیی من اقبل اليه بتفضله ويمیت من اعرض عنه بتكبره، یحیی من يشاء بعرفانه وتوحیده ويمیت من يشاء بكفرانه والحاده، یحیی قلوب العارفين بانوار المواصله ويمیت نفوس العابدين بآثار المنازلة. «وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير» سبق تفسيرها.

«لقد تاب الله على النبي» من اذنه للمنافقين في التخلف عنه في قوله: «لم اذنت لهم»، وقيل - هو مفتاح كلام لما كان هو سبب توبتهم ذكر معهم كقوله: «فان لله خمسة وللرسول». قوله: «والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة» یعنی - تاب عليهم فاستنقذهم من شدة العسرة عسرة الظهر وعسرة الماء وعسرة الزاد. غزاه عسرت غزاه تبوك است وجيش العسرة سپاه آن وساعة العسرة هنگام آن ووقت آن. ورستاخيز راساعت نام كردند و آن پنجاه هزار سال است و این ساعة العسرة اشارت فر آن وقت که جبرئیل پیغام آورد که بغزاه تبوك شید و معنی عسرة دشواری و تنگی است یعنی که ایشان در آن غزاه از زاد و آب و مرکوب به تنگی و سختی عظیم رسیده بودند، يك شتر میان جماعتی بود، بر آن می نشستند بر تعاقب، و تنگی زاد چنان بود که شتر را میکشند و آب امعاء آن می آشامیدند. «من بعد ما کاد یزیغ قلوب فریق منهم، حمزه و حفص یزیغ» بیاخوانند. قال الفراء الفعل المستند الى المؤنث اذا تقدم عليه جازة ذكیره وتانیته، فذکر «یزیغ» كما ذکر «کاد» لیتشابه الفعلان. این نه زیغ است از ایمان و اسلام، که این کنایت است از کراحت قتال و دشواری آمدن آن در وقت گرما و همچنان سموم، و نایافت

ساز و برگ. قومی همت کردند که از آن غزا باز کردند از دشواری، این زیغ آنست. قال ابن عباس: قيل لعمر بن الخطاب ما شأن العسرة؟ فقال عمر - خرجنا مع رسول الله الى تبوك في قيظ شديد ونزلنا منزلاً أصابنا فيه عطش حتى ظننا ان رقابنا ستنقطع حتى ان كان الرجل ليذهب يلمس الماء فلا يرجع حتى يظن ان رقبتة ستنقطع وحتى ان رجلاً ينحر بعيره فيعصر فرثه فيشر به. فقال ابو بكر الصديق يا رسول الله ان الله عز وجل قد عودك في الدعاء فادع لنا، يعني - استسق لنا ففعل رسول الله فمطروا حتى ملثوا ما معهم.

«ثم تاب عليهم» این - تاب عليهم - همان قوم اند که گفت: «لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار» کَرَر ذِکْر التَّوْبَةِ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي ابْتِدَاءِ الْإِسْلَامِ ذِکْر ذُنُوبِهِمْ فَقَدَّمَ اللَّهُ ذِکْر التَّوْبَةِ فَضْلًا مِنْهُ ثُمَّ ذِکْر ذُنُوبِهِمْ ثُمَّ أَعَادَ ذِکْر التَّوْبَةِ. آن مهاجران و انصار پسندیدگان خدا بودند چون چیزی بردل ایشان برگذشت از کراهیت در بیرون شدن به تبوک خدای ایشانرا توبه داد تا باطوع گرائیدند و باطاعت آمدند و باجابت استقبال کردند و اعلام شرف گشتند در دنیا و آخرت.

«وعلى الثلاثة» ای - و تاب على الثلاثة این سه تن: یکی کعب مالک است الشاعر الثعلبی، دیگر هلال بن امیه الواقفی، سوم مرارة بن الربیع وهم المرجون لامر الله. و جمله بدان که: مسلمانان در قصه تبوک شش فرقه اند: فرقتی اهل صدق اند که بغزا شدند دیگر فرقتی بودند با ایشان در غزا که راز و سرّ با منافقان داشتند چنان که خدای گفت: «وفیکم سماءون لهم» و نه منافق صریح بودند. سه دیگر، فرقت منافقان صریح بودند و بغزا نیامدند، آن هشتاد تن بودند و کسری «وقعد الذین کذبوا بالله» ایشانند.

و فرقتی خودندان عذر بودند، بعذر بخانه بنشستند: «المعدنون من الاعراب» ایشانند.

و گروهی بودند که منافق نبودند و عذر نداشتند و نه رفتند، ایشان اینند که «وعلى الثلاثة...» ششم فرقت يك تن بود که منافق نبود و عذر نداشت و باز نشسته بود هم چون این سه تن و آخر بیگانه و دیر بیامد تنها توفیق یافت از پس بیامد و او

ابوخیثمة الانصاری است پیر بودو مصطفی در صحرائی تبوک در لشکر گاه با یاران نشسته بود که شخصی پدید آمد از دور، و صورت وی از دوری ناپیدا، مصطفی گفت یکی آمد اللهم اجعله اباخیثمة فاذا هو ابوخیثمة. و گفته اند آخر تر غزائی از غزاهاء مصطفی غزاء تبوک است هیجده شبانروز مصطفی در آن غزاء تبوک فرو آمده بود. گفته اند که دو ماه هیچ حرب نرفت اما از هر جانب مردم می آمدند و جزیت همی پذیرفتند و رسول خدا در آن وقت که بیرون شد محمداً بن مسلمه را بر مدینه خلیفه کرد و علی را بر حجرات خویش. منافقان علی را طعن کردند که رسول از دشمنی دیدار وی او را با خود نبرد. علی از آن گفت ایشان غمگین شد سلاح برداشت و بر اثر رسول برفت رسول ویرا گفت چرا آمدی؟ قصه بگفت رسول (ص) بگفت: «اما ترضی ان تکون منی بمنزلة هرون من موسی»؛ هذا مثل ضربہ عم حین استخلفه حال غیبتہ کما استخلف موسی اخاه هرون حین خرج الی الطور فکانت تلك الخلافة فی حیوته فی وقت خاص.

«وعلى الثلاثة الذين خلفوا» این تخیلیف درین موضع نه بر آن معنی تخیلیف است که در سورة الفتح گفت: «سيقول المخلفون» این تخیلیف آن بود که خدای منافقان را از غزاء رضوان و از بیعة رضوان با پس کرد بخذلان آن که آن نیکوئی از ایشان دریغ داشت، همچنان که جائی دیگر گفت «تبطهم» و همچنان که رسول خدا گفت: لا یزال اقوام يتأخرون عن الجماعات حتی یؤخرهم الله. این تخیلیف اینجا در این سورة آن بود که رسول خدا ایشانرا با خانها فرستاد و از پیش خویش باز کرد و آنکه که با مدینه آمد، پیش او آمدند و اقرار دادند و در شأن ایشان این آیت فرو آمد «و آخرون مرجون لامر الله» رسول خدا فرمود که با ایشان بیع و شری مکنید و با ایشان سخن مگوئید و ایشانرا فرمود که گردن زنان خویش مگردید پس زن هلال بن امیه نزدیک رسول خدا آمد گفت: یا رسول الله! هلال مردی پیر است چندان بگریسته که او را بیم هلاک است و اگر او را مراعات نکنم و نان خورش از بهروی: است نکنم از ضعف و سستی هلاک شود. رسول گفت دستوری هست که تعهد کنی اما صحبت روا نیست پس همه خلق از ایشان دوری گزیدند و با ایشان

هیچ سخن نمیگفتند. کعب بن مالک گوید معاذ را سلام کردم جواب نداد، سخن گفتم از من اعراض کرد، گفت خدای داند که من او را و رسول او را دوست میدارم کعب گوید پس مردی را دیدم که مرا طلب همی کرد نزدیک من آمد و نامه بمن داد از ملک غسان، مضمون این نامه آن بود که: بمارسید که این مرد ترا بیازرده است و ترا مهجور کرده اگر نزدیک من آئی ترا نزدیک من نیکوئیها بود. گفت جهان بر من تاریک شد که شومی معصیت من بدانجا رسید که مشرک را بمن طمع افتاد، آن نامه پاره پاره کردم و بینداختم و از قبیله و عشیره و خویش و پیوند خود بریدم بر سر کوهی خیمه زدیم همی گریستم تا پنجاه روز بر آمد پس رسول خدا در خانه ام سلمه بود و شب دو بهره گذشته که گفت یا ام سلمه خبر داری که خدای تعالی توبه ایشان قبول کرد و آیت فرستاد: «لقد تاب الله علی النبی» تا با آخر هر دو آیت. کعب گفت من در نماز بودم که خلق را دیدم روی بمن نهاده همی آوازشنیدم از سر کوه که یا کعب بن مالک خدای تعالی توبه شما قبول کرد. من جامه خویش، مبشر را بخشیدم، جامه دیگر در پوشیدم و آمدم بنزدیک رسول خدا، ابوبکر و عمر و جماعتی صحابه را دیدم که باستقبال من همی آمدند و مرا بشارت همی دادند و تهنیت همی کردند، تا آمدم نزدیک رسول خدا او را دیدم چون ماه تابان و خورشید رخشان گفت یا کعب ترا بشارت باد که خدای تعالی توبه شما قبول کرد و شما را باز پذیرفت و این آیت بر خواند:

«وعلی الثلاثة الذین خلفوا حتی اذا ضاقت علیهم الارض بما رحبت» این با بمعنی - مع - والرحب - السعة . يقال: فلان رحیب الصدر ای - واسع الصدر. ومنه قوله مرحباً، ومنه سمي عرصة المسجد - رحبة. والرحاب - العراض . يقال: رحب به اذا قال مرحباً. قال المفسرون: ضیق الارض علیهم بان المؤمنین منعوا من كلامهم و معاملتهم وازواجهم باعتزالهم و كان النبی (ص) معرضاً عنهم.

«وضاقت علیهم انفسهم» دلهای ایشان و رایشان تنگ گشت یعنی احوال ایشان. وقیل - تبرموا منها بالهم الذي حصل فیها.

«وظنوا» ایقنوا، در قرآن ظن بمعنی یقین جایهاست، «ان لاملجأ من الله» آن لامعتصم من عذاب الله «الآلیه». معنی لجأ باز پناهییدن است بایک جا و آن سه رکن است

لجاً زبان و لجاً دل و لجاً جان لجاً زبان اعتذار است و لجاً دل افتقار است و لجاً جان اضطرار است .

«وظنوا ان لاملجا من الله الالیه» - میگوید بدانستند و یقین شد ایشانرا که بازپناهییدن و بازگشت نیست از خدای مکرهم با خدا . از عذاب وی رستن نیست مگر فضل و رحمت وی .

«ثم تاب عليهم ليتوبوا» اعاد التوبة للتوكيد، لان ذكر التوبة على هؤلاء مضي في قوله «وعلى الثلاثة» . و در معنی «ثم تاب عليهم ليتوبوا» لطف بهم فی التوبة (۱) و وفقهم لها . قال ابو يزيد غلطت فی اربعة اشياء : فی الابتداء مع الله ظننت انی احببه فاذا هو یحببنی قال الله تعالی : «یحببهم و یحببونه» . و ظننت انی ارضی عنه فاذا هو رضى عنی قال الله تعالی : «رضی الله عنهم و رضوا عنه» و ظننت انی اذ کره فاذا هو ذکرنی قال سبحانه : «ولذکر الله اکبر» و ظننت انی اتوب فاذا هو تاب علی : قال الله تعالی : تعالی : «ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم» يتوب على عبده بفضله اذا تاب اليه من ذنبه .

النوبة الثالثة

قوله تعالی : «ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم ...» بر ذوق عارفان و طریق خاصگیان ، این آیت جای ناز دوستان است و میدان اسرار صدیقان ، و تهنیت مؤمنان ، تهنیتی زیبا و تشریفی بسزا ، تهنیتی که دل را انس است و جانرا پیغام . آرایش مجلس است و سرمایه مفلس . زینت زبانها و زندگی دلها . تهنیتی کریم ، از خداوندی کریم ، در ذات کریم و در صفات کریم ، و در مهر کریم و در نواخت کریم و در بخشش کریم . رهی را بفضل خویش می بخشد آنکه بخشیده خود از و باز میخرد . خود میدهد خود معاملات میکند و در آن معاملات ، سود همی رهی را می بخشد و زیان خود می پذیرد اینست نیکو کاری و کریمی . اینست مهربانی و لطیفی .

در توریة موسی است که : الجنة جنتی و المال مالی ، فاشتروا جنتی بمالی فان

ربحتم فلکم وان خسرتم فعلی . یا بنی آدم ما خلقتمک لاریح علیکم انما خلقتمک لتربحوا علی .

رب العالمین در ازل پیش از وجود بنده، بنده را بخردید. خود بایع بود و خود مشتری. خود فروخت و خود خرید، و در شرع **مصطفی** روانیست که در معاملات، بایع و مشتری یکی بود، مگر که پدر باشد، که از شرط شفقت و انتفاء نهمت و کمال مهربانی و مهر ابوت، او را رواست، پس چه گوئی در خدا که رأفت و رحمت وی در بنده پیش از آنست، و مهر بانی وی بی کران است و مهر وی افزون از آن است، چون در حق پدر رواست، در حق خالق مهربان اولیتر و تمامتر، و آنکه دانست رب العزة که بنده، بد خوی و بدعهد و بی وفاست و بوقت بلوغ اعتراض کند آن راه اعتراض بوی فرو بست که نفسی پر عیب و پر آفت خرید، بیهشتی پر ناز و پر نعمت. نفسی که محل شهوات و بلیات است، بیهشتی که قرب حق را مراتب و درجات است، و در معاملات شرعی جائی که ثمن بر مبیع بیفزاید راه اعتراض در آن بسته شود. و آنکه نفس خرید و قلب نخرد از بهر آن که قلب دل است و دل بر محبت و مهر حق وقف است و بر وقف، خرید و فروخت روا نبود. و نیز شرط مبیعت تسلیم است، آنچه تسلیم وی ممکن نیست، در شرع، بیع و شری در آن روانیست. مرغ بر هوا و ماهی در دریا فرو شدند، که تسلیم آن آسان نیست. حال دل بنده همین است و تسلیم آن ممکن نیست، تارب العزة میگوید «یحول بین المرء و قلبه». **قال النصر آبادی** : اشتری منك ما هو صفتك والقلب تحت صفته فلم يقع عليه المبیعة. **قال النبی ص** : قلب ابن آدم بین اصبعین من اصابع الرحمن . و گفته اند نفس در بان دل است بجای چاکر ایستاده رعیت وار در خدمت، و دل در محل شهود است، محمول ربوبیت، سلطان و ارهی راند ملک، پس چون نفس که چاکر است قیمت وی بهشت آمد با خزائن نعمت چگوئی دل را با آنهمه زلفت و قربت. قیمت وی چه باشد مگر جوار حضرت عزت و دوام مشاهدت و رؤیت .

پیر طریقت گفت جوهری است بر خاک افتاده میان راه، عالم از قیمت آن جوهر نا آگاه، صاحب دولتی بسر آن رسید نا گاه، پادشاهی جاوید یافت بی طبل و کلاه، از قیمت آن جوهر بر راه چیزی نکاست، قیمت آن جوهر هم که دی بود بجاست. نور

جوهر کرا تابان است، آنرا که عنایت معلوم است. گله بر خاست، ابتداء به برّکی کرد، و از آغاز، این کار که خواست. درخت مهر که کشت، و سرای دوستی که آراست. پس با چندین لطف، این بد اندیشی چراست. روز خریداری عیب میدید و گفت که رواست. الهی! این همه شادی از تو بهره ما است چون تو مولی کراست؟ و چون تو دوست کجا است و بآن صفت که نوئی از تو خود جز این نرواست، و تمامی گوئی که این نبود نشانت و آئین فرداست، این پیغام است و خلعت بر جاست، صبر را چه روی و آرام را چه جاست.

روزی که سر از پرده برون خواهی کرد

دائم که زمانه را زبون خواهی کرد

گر زیب و جمال ازین فزون خواهی کرد

یارب چه جگرهاست که چون خواهی کرد

«فاستبشروا بیعکم الذی بایعتم به ...» این باز تشریفی دیگر است و تخصیصی

دیگر. میگوید شاد بید رهیکان من، بنزاید در معاملات که کردید بامن، رامش کنید بنام من، بیاسائید بنام و نشان من، کسی که بیعی کند، همه شادی وی بیهای مبیع بود، هر چند که ثمن نیکوتر و افزونتر، شادی وی بیشتر، رب العالمین نکفت بثمان که یافتید شادی کنید، بل که به بیع که بامن کردید و معاملات که بامن در گرفتید شادی کنید. چه غم دارد او که ویرا دارد، کرا شاید آنکه قرب ویرا نشاید؟

در زبور داود است: ای پسر آدم، چرا و اغیر من دوستی گیری که سزای دوستی

منم، چرا نه بامن بازار کنی که جواد و مفضل منم، چرا بامن معاملات نگیری که بخشنده فراخ بخش منم، یا تجار الدنیا ربح الدنیا یفنی و ربحی یبقی: «ما عندکم ینفد و ما عند الله باقی»، و الباقیات الصالحات خیرٌ عند ربک ثواباً و خیرٌ اَمْلاً»

«فاستبشروا بیعکم» بیعی که در ازل خود کرد و ما نکردیم، بنام ما باز کرد

و به ما باز خواند که آن بیع که من کردم شما کردید. هم چنان که مصطفی را گفت:

«و ما رمیت اذ رمیت و لکن الله رمی» اشارت است بنقطه جمع و تحقیق تفرید. نسیم

ازل دمیده و برق یگانگی درخشیده ورهی را از دست آب و خاک ر بوده دوگانگی

باعدم و حقیقت صافی شده منی عاریت کشته :

آشوب جهان همه حدیث من و تو بگذار مرا همه جهان گلشن تو
 «التائبون العابدون...» صفت مؤمنان است و سیرت آشنایان و آئین دوستان.
 پسینان این گیتی پیشوایان آن گیتی، گواهان انبیاء و شفعا خلق، سادات دنیا و
 دوستداران دین، و دوست داشتگان حق، طبقات ایشان درین آیت بنظام پسندیده
 یاد کرد و ایشان را بر آن ستوده و بدان گواهی داده و ابتدا که کرد بدون ترین ایشان
 کرد. نخست فرو تران را یاد کرد: تائبان و از کینه باز گشتگان، تا خجل نمائند دل گیرند
 و امید تازه دارند، گفت :

«التائبون» از گناه باز گشتگان اند، عندها و پیشیمانان اند.

«العابدون» پرستکارانند امر گزاران اند خدمت و رزان اند.

«الحامدون» ستایندگان آزادی کنندگان اند، ثنا گوینان اند.

«السائحون» حاجیان اند روزه داران اند علم جوینان اند.

«الراکعون» متواضعان اند خدمتکاران اند در فرمان برداری به پیری رسیدگان اند.

«الساجدون» نماز کنندگان اند. متضرعان اند. جلال مرا روی بر خاک

دهندگان اند

«الأمرون بالمعروف» خلق را بدین فرمایند گان اند. مؤذنان و باطاعت

خوانندگان اند. متناصحان و یکدیگر را پند دهند گان اند.

«والناهون عن المنکر» سلطانان دادگران اند مذکران و خلق از شر فرود

آرندگان اند. و بجان و دل آنرا پذیرند گان اند.

«وبشر المؤمنین» بشارت ده مؤمنانرا که هر چه از ایشان تقصیر است بی نیازی

من برابر آنست و هر چه از ایشان ناپسند است مهربانی من بر سر آنست و هر چه رهی

را امید است فضل من برتر از آنست. بشارت ده مؤمنانرا که چون ایشانرا میگزیدم

عیب می دیدم، نپسندیدم تا پیش بنهانیها و ارسیدم، رهی را به بی نیازی خود چنانکه بود

خریدم. قال ابن عطاء: لا تصح العبادة الا بالتوبة ولا التوبة الا بالحمد علی ما وقعت علیه

من طریق التوبة، ولا يصح الحمد الا بمداومة السياحة والرياضة، ولا هذه المقامات والمقدمات

الابد اومه ال کوع والسجود، ولا یصح هذه کله الا بالامر بالمعروف والنهی عن المنکر، ولا یصح شیء مما تقدم الا بحفظ الحدود ظاهراً وباطناً، والمؤمن من یكون هذه صفته، لان الله عز وجل یقول وبشر المؤمنین الذین بهذه الصفة . در آثار بیارند که فردا در رستاخیز قومی را از این امت بترازو گاه آرند و فریشتگان که برایشان مو گل باشند بدیهای ایشان شمردن گیرند، که بارخدا یا بدعهدانند بی وفایان اند، فراموش کاران اند، گنه کاران اند، دلیران و شوخان اند. رب العزة گوید جل جلاله: از آنجا که کردار ایشان است چنان اند و از آنجا که کرم و عفو ماست، تائبان اند، عابدان اند، حامدان اند، روزم داران اند، نماز گزاران اند، دوستی ما بجان و دل خواهان اند و بمهر ما یکتا گویان اند، زبان حال بیچارگان بنعت انکسار و افتقار میگوید که، خداوند ا اگر فاسقیم و اگر عابد، چنان که هستیم آن توایم و بداشت توایم، برخواست تو موقوف و به بندگی تو معروف، از تو گذرنه و بی تو بسر نه .

بنده گر خوبست گرزشت آن تست عاشق ار دانا و گر نادان تراست

۱۳- النوبة الاولى

قوله تعالى: «يا ايها الذين آمنوا» ای ایشان که بگرویدید، «اتقوا الله» پرهیزید از خشم خدای و عذاب خدای، «وكونوا مع الصادقين» (۱۱۹)، و باراست گویان و راستان بید.

«ماکان لاهل المدينة» نیست اهل مدینه را، «ومن حولهم من الاعراب»

وایشان که گردبر گردایشان اند از عرب بیابان نشین، «ان یتخلفوا عن رسول الله» که باز پس نشینند از رسول خدا [که بغز امیشود]، «ولا یرغبوا بانفسهم عن نفسه» و نه آنچه خویشتن دور دارند یا بخویشتن مشغول باشند ازو، «ذلك بانهم» این نهی ایشان از تخلف بآن است، «لا یصیبهم ظمأ» نرسد بایشان تشنگی، «ولا نصب» و نه ماندگی، «ولا مخمصة» و نه گرسنگی، «فی سبیل الله» در راه خدای، «ولا یطأون موطناً» و نه هیچ موقف نه ایستند و نسپرنند سپرد گاهی، «یغیظ الکفار» که بدرد خشم و غم آرد کافرانرا، «ولا ینالون من عدو نیلا» و هیچ گزند نشتابند و نرسانند

بدشمن ، « **الآکتب لهم به عمل صالح** » مگر که ایشانرا بهر خردی از آن بزرگی می نویسند ، « **ان الله لا یضیع اجر المحسنین** . (۱۳۰) ، خدای تبار نکند مزد نیکو کاران .
« ولا ینفقون نفقة ، و هیچ نفقه نکنند و صدقه یی ندهند ، « صغیرة و لا کبیرة ،
 خرد یا بزرگ ، **« ولا یقطعون وادیآ ، و هیچ وادی نبرند ، « الآکتب لهم »** مگر که
 آن همه ایشان را می نویسند ، **« لیجزیهم الله »** تا پاداش دهد خدای ایشان را ،
« احسن ما کانوا یعملون . (۱۳۱) ، نیکوتر کاری که هرگز میکردند .

« و ما کان المؤمنون لینفروا کافه ، نه توانند مؤمنان که هاموار همه بغزرا روند
 و نتوانند که همه بطلب علم روند ، **« فلو لا نفر ، چرا بیرون نروند ، « من کل فرقة**
منهم طایفة ، از هر جوگی از ایشان ، گروهی ، « لیتفقها فی الدین ، تا در دین
 خویش دانش آموزند ، **« ولینذروا قومهم »** و قوم خویش را به پند بیم نمایند ،
« اذارجعوا الیهم ، آنکه که با ایشان آیند ، « لعلهم یحذرون . (۱۳۲) ، تا ایشان
 از ناپسند پیر هیزند .

« یا ایها الذین آمنوا ، ای ایشان که بگرویدید ، « قاتلوا الذین یلونکم
من الکفار ، کشتن کنید با آن کافران که از سوی شما اند ، « ولیجدوا فیکم غلظة ،
 و ایدون بادا که کافران در شما که مؤمنان اید درشتی یابند ، **« و اعلموا ان الله مع**
المتقین . (۱۳۳) ، و بدانید که خدای بیاری و نصرت و معونت و ابرهیز کاران است .
« و اذا ما انزلت سورة ، و آنکه که سوره یی از قرآن فرو فرستاده آید ،
« فمنهم من یقول ، هست ازین منافقان که گوید [فرایاران خویش] ، « ایکم زاده
هذه ایمانآ ، کیست از شما که این سوره اورا ایمان افزود ، « فآما الذین آمنوا ،
آما ایشان که گرویدگان اند ، « فزادتهم ایمانآ ، سورت ایشانرا ایمان افزود ،
« و هم یستبشرون . (۱۳۴) ، و ایشان بآن شنیده و شادمان اند [و آن فرمانرا فرمان بردار] .
« و آما الذین فی قلوبهم مرض ، و آما ایشان که در دلهای ایشان بیماری
 کمان است ، **« فزادتهم رجسآ الی رجسهم ، آن سوره ایشانرا ناپاکی بر ناپاکی**
 بیفزود و ناراستی بر ناراستی و کمان بر کمان ، **« و ماتوا وهم کافرون . (۱۳۵) ، و بمردند**
 بکافری .

«**أولا يرون**» نمی بینند منافقان، «**انهم يفتنون**» که ایشانرا می آزمایند «**في كل عام مرة او مرتين**» در هر سالی یکبار یا دوبار، «**ثم لا يتوبون**» و آنکه توبه نمیکنند، «**ولا هم يذکرون**» (۱۲۶) و نه پند می پذیرند.

«**واذا ما أنزلت سورة**» و آنکه که سوره بی فر و فرستاده آمدید، «**نظر بعضهم الى بعض**» بایکدیگر نگرستندید و در یکدیگر نمودندید، «**هل يریکم من احد**» هیچ کس شمارا دید؟ «**ثم انصرفوا**» آنکه زطاعت برگشتند، «**صرف الله قلوبهم**» خدای دلهای ایشان از ایمان برگردانید، «**بأنهم قوم لا یفقهون**» (۱۲۷) آنچه ایشان گروهی اند که زیر کی دل نیست ایشانرا و حق را در نمی یابند.

«**لقد جاءکم رسول**» آمد بشما پیغامبری، «**من انفسکم**» هم از شما آدمی و عربی، «**عزیز علیه ما عنتم**» سخت آید برو آنچه شما را رسد از دشواری و زیان دین، «**حریص علیکم**» حریص است بر [آن که] شما [بر راه راست بید]، «**بألهؤمنین رؤوف رحیم**» (۱۲۸) بمؤمنان بخشاینده است سخت مهربان.

«**فان تولوا**» اگر برگردند [منافقان و دشمنان از طاعت و موافقت و یاری دادن]، «**قل حسبی الله**» گوی خدایم گواه و یار بسنده، «**لا اله الا هو**» نیست خدائی مگر او، «**علیه توکلت**» کار باو سپردم و پشت باو باز کردم، «**وهو رب العرش العظیم**» (۱۲۹) و اوست خداوند عرش بزرگوار.

النوبة الثانية

قوله تعالی: «**يا أيها الذین آمنوا اتقوا الله**» - این مخاطبه با **کعب مالک** است که او در عفو جستن، خویشتن را عذر نهاد چنانکه منافقان، بلکه راست رفت باعتراف بجرم خویش، همچون دو یار خویش **مراره و هلال**، میگوید: ای شما که مؤمنان اید؛ از مثل این کار بپرهیزید و طریقت موافقت گزینید و خدای و رسول را بهمه حال، طاعت دار باشید که آنچه کردید سرانجام و عاقبت آن دیدید و وبال آن چشیدید. «**و کونوا مع الصادقین**» - ازین پس با صادقان باشید نه با منافقان یعنی - با مهاجران غزا کنید و چون ایشان صادقان باشید. يقول الله تعالی: «**انما المهاجرون الذین آمنوا**

بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون»
 يعنى - المهاجرين . سعيد بن جبیر گفت: «كونوا مع الصادقين» ای - كونوا كالمى بكر
 و عمر واصحابهما . وقيل : نزلت هذه الاية في اهل الكتاب، يقول الله تعالى : اتقوا الله
 بطاعته ، و كونوا مع الصادقين محمد و اصحابه . يأمرهم ان يكونوا معهم في الجهاد
 والشدة والرّخاء. ابن عباس و ابن مسعود درشواذ خوانده اند: «و كونوا من الصادقين»
 والمعنى واحد . روى ابو عبيدة عن عبدالله قال: ان الكذب لا يصلح منه جدولا هزل
 ولا ان يعد احدكم صبيته شيئاً ثم لا ينجزمه ، ان شتمت اقراًوا : «يا ايها الذين آمنوا
 اتقوا الله و كونوا مع الصادقين» ، هل ترون في الكذب رخصة .

« ما كان لاهل المدينة » - هذا نفى والمراد به النهى كقوله : « ما كان لكم ان
 تؤذوا رسول الله » . اهل مدينه اينجا انصار اند : اوس و خزرج .

« ومن حولهم من الاعراب » سگان البوادی مزينه و جهينه و اشجع و اسلم و غفار .
 عالميان در حکم اين آيت يكسان اند ، اما ايشانرا بذكر مخصوص كرد كه ايشان
 به مصطفى ص نزديكتر بودند و از شدن مصطفى ص به غزاء آگاهی داشتند كه بر
 ايشان پوشيده نبود . ميگويد : سزا نيست و روانيست كس را خاصه اهل مدينه و
 اعراب [ان يتخلفوا عن رسول الله] كه با پس نشينند از رسول خدا چون بغزاء شود .
 « ولا يرغبوا » ای - وان لا يرغبوا . « بانفسهم عن نفسه » ای - لا يرضوا لانفسهم بالخفض
 والدعة و رسول الله (ص) في الحرّ و المشقة و ان يصونوا انفسهم بمالم يصن هومنه .
 يقال : رغبت بنفسي عن هذا الامر ، ای - رفعت عنه . « ذلك » اين ذلك فصل است
 اندر ميان دو سخن ، چنانكه آنجا گفت : « ذلك ومن عاقب » ، جائی ديگر گفت :
 « هذا وان للطاغين » ، كذلك واورثناها ، اين همه فصل اند . وقيل : معناه - ذلك النهى
 عن التخلف . « بانهم لا يصيبهم ظمأ » عطش . « ولا نصب » تعب يثقل على البدن تحمله .
 « ولا غمصة في سبيل الله » جوع شديد ، من خص بطنه يخمص اذا دق ، يقال : رجل
 خصان البطن و خمص ، ای - ضامرة . « ولا يبطأون موطئاً » لا يقفون موقفاً . « يغيظ
 الكفار يفضهم » . « ولا ينالون من عدو نيلاً » قتلا و اسراً و مالا و كسراً غنيمة
 او هزيمة . « الا كتب لهم به عمل صالح » . قال ابن عباس : بكل روعة ينالهم في سبيل الله

سبعین الف حسنة . « ان الله لا يضيع اجر المحسنين » . « ولا ينفقون » في الجهاد .
« نفقة صغيرة ولا كبيرة » ، یعنی - تمرة فما فوقها « ولا يقطعون وادياً » الى العدو مقبلين
او مدبرين . « الا كتب لهم » ائيب لهم .

« ليجزيهم الله » ، بذلك اجراً . قال : فمن خرج في سبيل الله لم يضع قدماً ولا يداً
ولا جنباً ولا انفاً ولا ركة ساجداً ولا راکعاً ولا ماشياً ولا نايماً في بقعة من بقاع الله الا
اذن لها بالشهادة له وبالشفاعة ، وان اصابه نصب اعطاه الله الغسل من نهر الحيوان فانقطع
منه النصب . و صح في الخبر ان من ارسل نفقة في سبيل الله و اقام في بيته فله بكل
درهم سبعمائة درهم ومن غزا بنفسه و اقام في وجهه ذلك فله بكل درهم يوا القيمة
سبعمائة الف درهم .

اشارت آيت آنست كه هر كه روى بطاعتى نهد از طاعات و عبادات حق ،
و قصد وى در آن درست باشد ، خاست و نشست وى در آن ، رنج و راحت وى در آن ،
حر كات و سكنات وى ، همه حسنات بود و ويرا بآن درجات ثواب بود ، و بعكس
اين ، هر كه قصد معصيت كند . حر كات و سكنات و قيام و قعود وى در آن ، همه
معصيت باشد و ويرا در آن بيم عقوبت بود .

« وما كان المؤمنون لينفروا كافة » لما نزل عيوب المنافقين لتخلفهم عن الجهاد .
قال المؤمنون : والله لا نتخلف عن غزوة يغزوها رسول الله ولا سرية ابدأ ، فلما قدم
رسول الله المدينة و امر بالسرايا الى العدو نفر المسلمون جميعاً و تركوا رسول الله وحده
بالمدينة . فانزل الله هذه الاية : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة » . غزاء بر مسلمانان فرض
كافة بود تا آنرا در اين آيت با فرض كفايت آورد ، اكنون غزاء و رحلت در طلب علم
همچون بانك نماز ، بر كفايت است نه بر كافة .

« فلولوا نفر من كل فرقة » اى - قبيلة . « منهم طائفة » اى - جماعة .
« ليتفقوا في الدين و لينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم » . اينجا دو قول گفته اند مفسران :
بكى آنست كه تفقه و انذار باطائفة نفيير شود غازيان و مسافران كه با رسول خدا به
غزاء بودند ، لا نهم كانوا اذا خرجوا مع رسول الله كانوا في صحبته يشهدون افعاله
احواله و شمائله و اخلاقه و كان ذلك لهم تفقه في الدين و انذار جمعوا ، اخبروا الناس

بما شاهدوه من رسول الله في سفره ، فيكون ذلك انذار للناس .

قول ديگر آنست که تفقه و انذار با مقيمان شود ، حاضران مدينه . « ليتفقوها في الدين » يعنى - ليتعلموا القرآن والسنة والحدود ، « وليندروا قومهم ، الغائبين » اذ ارجعوا اليهم ، وليعلموهم ما نزل من القرآن بعدهم ويخوفوهم (۱) به . « لعلهم يحذرون » ما يجب اجتنابه . كلبى كفت : قبيلة بنى اسد بن خزيمه همه به مدينه آمدند با عيال و اطفال ايشان فملاوا الطرق بالمعذرات و غلت الاسعار ، فنزلت هذه الآية . اى - لا ينبغي ان يحضروا باجمعهم ، بل يحضر طائفة منهم فيتفقون وينذرون قومهم ويعلمونهم اذ ارجعوا اليهم .

فصل

بدان که فقه ، معرفت احكام دين است بخشیده بر دو قسم : فرض عين و فرض كفايت ، اما فرض عين : علم طهارت و نماز و روزه است که بر هر مکلف واجب است شناختن آن و آموختن آن ، از اینجا کفت مصطفى (ص) : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » . و هر عبادت که گزاردن آن بر بنده واجب است ؛ هم چنین شناخت علم آن و دانستن حدود و شرايط آن بروى واجب است ، همچون علم زکوة ، کسی را که مال دارد و علم حج ، کسی که استطاعت دارد ، بروى واجب بود . هذا و امثاله . اما فرض الكفاية ، هو ان يتعلم حتى يبلغ درجة الاجتهاد ورتبة الفتيا فاذا قعد اهل بلد عن تعلمه عصوا جميعاً و اذا قام من كل بلد واحد فتعلمه ، سقط الفرض عن الآخرين و عليهم تقليده فيما يقع اهم من الحوادث . روى ابن عباس قال قال رسول الله (ص) : « من ير د الله به خيراً يفقهه في الدين » . و عن ابى هريرة عنه (ص) قال : « تجدون الناس معادن فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا » . و عن ابى امامة عنه (ص) قال : « فضل العالم على العابد كفضلى على ادناكم » . وقال الشافعى رضى الله عنه : طلب العلم افضل من صلوة الناقله .

قوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار » . بحكم اين آيت ، بھر ناحيتى قتال آن كافر از فريضة است كه از سوى ايشان بود : بر

شام ، روم و بر یمن ، حبشه و بر ماوراءالنهر ، ترک . و کان الحسن اذا سئل عن قتال
الترك والروم و الديلم فلاهذه الآیة . ابن عباس گفت : این خطاب با اهل مدینه
است ، ایشانرا قتال قریظه و نضیر و خیبر و فدک فرمودند .

« و لیجدوا فیکم غلظة » ، شدة و عنفاً و صبراً علی جهادهم ، والمعنی - اشتدوا
علیهم . « و اعلموا ان الله مع المتقین » ، بالغلبة و النصره . و در قرآن نظیر این جایهاست
« و اغلظ علیهم - اشداء علی الکفار اعزّة علی الکافرین - ولا تهنوا - وما وهنوا ... »
« و اذا ما انزلت سورة ... الآیة » ، ابن آیت در شأن منافقان آمد که سورة قرآن
از زبان رسول خدا آنکه که فرو آمد و آنرا بر خواند ، آن منافق باستهزاء گفت
فرا یاران خویش از منافقان :

« ایکم زادته هذه ایماناً » . و گفته اند آن منافقان باضعفه مؤمنان گفت این
سخن ، برسبیل استهزا ، و رب العزة اورا جواب داد گفت :

« فاما الذین آمنوا فزادتهم ایماناً » بالله و بصیرة فی دینهم ، و اضاف الایمان الی
السورة لانه یزید بسببها . « وهم یستبشرون » بنزول القرآن و الفرایض .

« و اما الذین فی قلوبهم مرض » شک و نفاق و بغض للاسلام و المسلمین .

« فزادتهم رجساً الی رجسهم » ای - شکاً الی شکهم و کفراً الی کفرهم . « و ما اتوا
و هم کافرون » . قال الزجاج : المرض فی القلب کل ما خرج به الانسان عن الصحة
فی الدین . این آیت دلیل است که ایمان بنده افزایش و کاهش ، بطاعت افزایش
و بمعصیت کاهش ، و ازینجا بود که عمر خطاب یاران رسول را گفتید : تعالوا حتی
نزداد ایماناً . و قال : لو وزن ایمان ابی بکر بایمان اهل الارض لرجحهم . و قال علی
بن ایطالب (ع) : یبدو الایمان لمظة فی القلب كلما ازداد الایمان ازدادت اللمظة .

و کتب الحسن الی عمر بن عبدالعزیز : ان للایمان سنناً و شرایع و حدوداً و فرایض
من استکملها استکمل الایمان و من لم یتکملها لم یتکمل الایمان .

« اولایرون انهم یفتنون » یختبرون . « فی کل عام مرة او مرتین » ، بالتحط

والشدّة و الامراض و الالوجاع و هی رواید الموت . « ثم لا یتوبون » من النفاق و لا یتعظون
كما یتعظ المؤمن بالمرض . و قیل : یفتنون بان یظهر الله نفاقهم و یفضحهم فی کل

مرّة او مرتين ثم لا يتوبون عن نفاقهم ولا ينتهون على ما فيه خلاصهم . قال عكرمه :
 ينافقون ثم يؤمنون ثم ينافقون . وقيل : ينقضون عهدهم في السنة مرة او مرتين ثم
 لا يتوبون من نقضهم . « ولا هم يدّكرون » بما صنع الله بهم اذ كان (۱) رسول الله (ص)
 اذا نقضوا عهودهم بعث اليهم سرايا فيقتلونهم . حمزه و يعقوب « اولاترون » بناء
 خوانند ، خطاب با مؤمنان بود بر سبيل تعجب ، باقى بيا خوانند بر سبيل تفریع و توبيخ
 منافقان باعراض از توبه .

« واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض » - اين آن بود كه منافقان
 مى آمدند بمسجد مصطفی ص بنیوشیدن قرآن و پراکنده مى نشستند سر فروداشته
 و خويشتن در مجلس رسول پوشيده داشته و ميخواستند كه از غزا ، باز نشستن خود را
 عذرى پديد كنند و خويشتن را از فرمان بغزانا آگاه شمرند ، چون پوشيده
 مى نشستند كه ما حاضر بوديم و از فرمان خبر نداشتيم ، آنكه با يكديگر باشارت
 ميگفتند : « هل يريكم من احد » - هيچ كس از مؤمنان شمارا ديد ؟ تا از آنجا باز گشتيد
 و از طاعت خداى برگشتيد . و گفته اند : چون سوره از آسمان فرو آمدى ايشان در آن
 طعن ميكردند و عيب آن مى جستند و بايكديگر مى گفتند : « ايكم زاده هذه
 ايماناً » ، پس ترسيدند كه اگر مؤمنان كسى اين سخن و طعن از ايشان بشنود و
 باز رساند ، با يكديگر گفتند « هل يريكم من احد » . و بودى كه از آسمان
 آيتى آمدى كه ذكر فضيحت و عيب ايشان در آن آيت بودى ، شنيدن آن برايشان
 گران آمدى و دشوار ، خواستنديد كه برخيزند و بگريزند تا آن نشنوند ، بايكديگر
 باشارت ميگفتند كه بنگريد تا هيچكس از ايشان شمارا مى بيند تا برخيزيم ، اگر
 كسى نديديد ، ايشان بر رفتند ، اينست كه رب العالمين گفت :

« ثم انصرفوا » عن حضرة النبي ص مخافة الفضيحة . وقيل : انصرفوا عن
 الايمان . « صرف الله قلوبهم » اضلهم مجازاة على فعلهم . وقيل : صرف الله قلوبهم دعاء
 عليهم . « بانهم قوم لا يفقهون » دين الله ولا العمل به . قال ابن عباس : لا تقولوا اذا
 صليتم : انصرفنا ، فان الله عز وجل غير قوماً فقال : « ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم » ولكن

(۱) در نسخه الف و ج ، اذا كان ، و متن قياساً تصحيح شد .

قولوا : قضینا الصلوة .

« لقد جاءكم رسولٌ من انفسكم » - این تهنیت است و الزام حجت میگوید : آمد بشما پیغامبری محمد بن عبد الله بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مرة بن كعب بن لوی بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن خزیمه بن مدرکه بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، پیغامبری هم از شما ، بشری چون شما ، از نسب عرب ، که سخن وی دانید و دریا باید و صدق و امانت وی شناسید ، یعنی - ذلك شرفٌ لكم و منقبةٌ . کلبی گفت : ولدته العرب كلها ، ليس في العرب بطنٌ اولدته . و قال النبي (ص) : ما ولدني من سفاح اهل الجاهلية شيءٌ ما ولدني الانكاح كمنكاح الاسلام . گفته اند رب العالمین رسول که بخلق فرستاد هم از ایشان فرستاد از بهر آنکه جنس را بر جنس شفقت بیشتر بود . نه بینی که اگر کسی بهیمه بی را بیند که همی کشند ، از آن اندوهگن نشود ، و اگر آدمی را بیند که همی کشند ، از آن غمگین و اندوهگن شود ، و نیز هر جنس با جنس خود آرام گیرد و از هر چیز که نه جنس وی بود نفور باشد ، اگر رسول فریشته بی بودی بسا آدمی آرام نگرفتی و آدمی از آن نفور بودی ، از جنس ما فرستاد تا ما را باوی انس و راحت بود نه وحشت و نفرت . و در شواذ خوانده اند : « من انفسكم » بفتح فا ، ای - من اشرفكم و افضلکم . میگوید : پیغامبری از گرامی تر و گرانمایه تر شما .

« عزیزٌ علیه ما عنتم » ای - شدیدٌ علیه عنتم ، و العنت - الوقوع فی الهلاك و لقاء الشدة و الاشراف علیها . « حریصٌ علیکم » ای - علی ایمانکم و هداکم و صلاحکم . « بالمؤمنین رؤفٌ رحیمٌ » رؤفٌ بالمطیعین ، رحیمٌ بالمذنبین ، رؤفٌ بمن رآه رحیمٌ بمن لم یره . رأفتٌ مه از رحمت است و رحیم بمعنی بیش از رؤف است ، تقدیره : بالمؤمنین رحیمٌ رؤفٌ . میگوید : بمؤمنان بخشاینده است ، سخت مهربان . و قال الحسين بن الفضل : لم یجمع الله لاحدٍ من الانبیاء بین الاسمین من اسمائه تعالی الا للنبی ص فانه قال : « بالمؤمنین رؤفٌ رحیمٌ » و قال تعالی : « ان الله بالناس لرؤفٌ رحیمٌ » . و گفته اند : نظم آیت چنین است : لقد جاءكم رسولٌ من انفسكم عزیزٌ حریصٌ بالمؤمنین رؤفٌ رحیمٌ . علیه ما عنتم ، لایهمه الا ما شأنکم ، ما اقمتم علی

سنته فانه لا يرضيه عند القيام بالشفاعة الا دخولكم الجنة كقوله : من ترك مالا فاورثته
ومن ترك ذنباً او كلاً فالىّ وعلى . و كفته اند : عمر بن خطاب هيج آيت در مصحف
اثبات كردى تا نخست دو گواه بر آن گواهى دادنديد كه اين قرآن است . مردى
انصارى آمد واين دو آيت آورد ؛ عمر گفت : والله لا اسئلك عليها بينة كذلك كان
رسول الله (ص) فائبتها . وقال ابى بن كعب : احدث القرآن بالله عهداً ، لقد جاءكم رسول
من انفسكم ... الى آخر الآيتين ؛ وفى قول بعضهم هى آية آخر نزلت من السماء .
« فان تولّوا » يعنى - المشركين والمنافقين اعرضوا عن الايمان بك وصاروا
عليك .

« فقل حسبى الله » اى - الذى يكفينى كيد من كادنى الله . « لا اله الا هو عليه

توكلت » فوّضت امرى اليه وبه وثقت .

« و هو رب العرش العظيم » - خصّ العرش بالذكر لانه اعظم خلق الله تعالى

فيدخل فيه الاصفر ، والعرش عند العرب سرير الملك . وفى الخبر الصحيح ان الجنة

مائة درجة ما بين درجتين كما بين السماء والارض اعدّها الله للمجاهدين فى سبيل الله

فاذا سألتهم الله فسئلوه الفردوس فانه وسط الجنة واعلى الجنة ومنها تفجر انهار الجنة

وفوقه عرش الرحمن تبارك و تعالى . وروى ان فاطمة (ع) اتت رسول الله ص تساله

خادماً ، فقال قولى : اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كلّ شيء

منزل التوراة و الانجيل و القرآن العظيم فالق الحب و النوى اعوذ بك من شر كلّ

ذى شرّ انت آخذٌ بناصيتها انت الاوّل فلا شيء قبلك وانت الاخر فليس بعدك شيء وانت

الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين و اغننا من

الفقر . وروى فى بعض الاخبار ان ملكاً من الملائكة قال : يارب انى اريد العرش

فزدنى قوتى حتى اطير لعلّى ادرك العرش فخلق الله له ثلثين الف جناح وطار ثلثين الف

سنة . فقال الله تعالى : هل بلغت الى اعلى العرش ؟ فقال : لم تقطع بعد قائمة العرش

فاستأذن ان يعود الى مكانه فاذن له .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين»، هم فرمانست وهم تشریف وهم تهنیت، فرمان خدا، تشریف بسزا، تهنیت زیبا، فرمانی مهربار، تشریفی دلداری، تهنیتی بزرگوار. می فرماید تا بنده را بخود نزدیک کند، تشریف میدهد تا رهی، دل بر مهر وی نهی، تهنیت می کند تا صحبت وی جوید، کار آن رهی دارد که در دل مهر وی دارد، از حق برو خورد؛ که دلی زنده دارد، یاد کار کسی پذیرد که از حق تشریفی دارد، با جهان و جهانیان روزگار بیکانه وار گذارد.

«یا ایها الذین آمنوا» ندای کرامت است و نواخت بینهایت، ندای حق را هفت اندام بنده گوش است، و در تجلی وی غمان دو گیتی فراموش است، ندای کرامت فرا پیش داشت تا بسماع آن کرامت کشیدن بار حکم بر بنده آسان شود، حکم چیست؟ «اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» بتقوی میفرماید و در تقوی صدق میفرماید، تقوی مایه اسلام است و صدق کمال ایمان، تقوی بدایت آشنائی است و صدق نشان دوست داری، تقوی رأس المال عابدان است و صدق نور معرفت را نشان، تقوی ره روان عالم شریعت را است، صدق درد زدگان عالم طریقت راست. کسی که صاحب دولت تقوی گردد و جمال صدق او را روی نماید نشانش آنست که کلبه وجود خود را آتش درزند، کشتی خلقت بدربای نیستی فرو دهد، فرزندان را یتیم کند، اقرباء و عشیرت را بدرود کند، باطن خود را از عادات و رسوم طهارت دهد، ظاهر بر نور شرع آراسته و سرائر از محبت حق ممتلی گشته، دل از محبت دنیا و سر از طمع عقبی خالی کرده، نه دنیا و نه اهل دنیا را با او پیونددی، نه با عقبی او آرامی.

از دو گیتی یاد کردن بیکمان آبتنیست

گر همی دعوی کنی در مردی، آبستن میباش

نیک بودی، از برای گفت و گویی بد مشو

مرد بودی، از برای رنگ و بوئی زن میباش

«وماکان المؤمنون لینفروا کافة فلولانفر من کل فرقة منهم طائفة...»

الایة - ظاهر آیت حثّ علمای دین است بر تحصیل علوم شریعت و اصحاب حدیث بر جمع احادیث پیغامبر، احیاء سنت مصطفی ص را و تازه داشتن دین و شریعت مسلمانان را، همچنانست که مصطفی ص گفت: بلغوا عنی ولو آیه، نصرالله عبداً سمع مقالته فحفظها و وعایها و اذآها ورب حامل فقه الی من هوا فقه منه، وروی نصرالله امرأ سمع منا شیئاً فبلغه كما سمعه فربّ مبلغ اوعی له من سامع، وروی نصرالله من سمع قولی ثم لم یزد فیه این خبرها بمعنی متقارب اند، میگوید: تازه روی و روشن دل باد که سخن من بشنود و رمت آن گوش دارد و الفاظ آن نگاه دارد تا باز رساند چنانکه در آن نیفزاید و نکاهد و امانت در آن بجای آورد. بزرگان دین و علمای سلف گفته اند: هیچ امانت بدان نرسد که در کتاب و سنت تصرف نکنی و از ظاهر خود بنگردانی و در آن نیفزائی و از آن بشکاهی و از تأویل و تصرف و تکلف پرهیزی، تأویل و تصرف در دین، زهر قاتل است، آن دین که بر تأویل و تصرف نهند باطل است، تأویل و تصرف فعل دشمن است، اقرار و تسلیم فعل دوست، درک تأویل را ضامن رأی است، درک تسلیم را ضامن خدای است، هر چه از تأویل آید و رما است هر چه از تسلیم آید بر خداست. سهل بن عبدالله رحمه الله این آیت بر خواند: «وما کان المؤمنون لینفروا کافة»، گفت: افضل الرحلة رحلة من الهوی الی العقل ومن الجهل الی العلم ومن الدنیا الی الآخرة ومن النفس الی التقوی ومن الخلق الی الله تعالی. رحلت عالمان آنست که در اقطار عالم سفر کنند تا کسی بروشنائی علم ایشان راه یابد و از دوزخ برهد، رحلت عارفان آنست که از نفس خود سفر کنند منازل تقوی بازبرند تا بسر کوی محبت رسند بر بساط مشاهدت بمحلّ قربت در حضرت عنایت آرام گیرند هر چه بخاطر ایشان در آید یا همت ایشان بوی رسد سعید ابد گردد چنانکه از آن مهتر دین بوعلی سیاه قدس الله روحه آورده اند که جائی میگذشت دیده وی بر جمعی اسیران روم افتاد که محمود ایشانرا گرفته بود و در قید قهر کشیده، چون دیده شیخ بدان بی سرمایگان افتاد بلب اشارت کرد گفت: پادشاهها! راه نمیدانند راهشان نمای تا بدانند، هنوز اشارت تمام نکرده بود که روزن توحید در سینهای ایشان گشادند همه

ز نار کفر بگشادند و کمر وفای دین در میان جان بستند .

«اولایرون انهم یفتنون فی کلّ عامٍ...» الایة - چون روز کار بر مرد تیره گردد و نکبات و بلیات و حوادث روز کار دست در هم دهد و فتنه روز کار و فتنه عوام و فتنه نفس کقطع اللیل المظلم در هم پیچد؛ جز زینهار خواستن و بوی باز پناهیدن چه روی باشد؟ خوابی چون خواب غرق شدگان، خوردی چون خورد بیماران، عیشی چون عیش زندانیان باید تا درد ویرا مرهم پدید آید و در حمایت زینهاریان شود که رضای حق بازینهار بنده دست بزینهار دارد، میگوید جلّ جلاله: «وقولوا قولاً سدیداً یصلح لکم اعمالکم ویغفر لکم ذنوبکم» .

قوله: لقد جاءکم رسول من انفسکم...» الایة - بیاشر کم فی البشریة لکن بیاینکم فی الخصویة . یا محمد! تو همی گوی: «انما انا بشر مثلكم» - من بشری ام همچون شما، همی گویم: «الم یجدک یتیمًا فآوی» - تو آن در یتیمی که چون توئی دیگر نبود . بشری را کی رسد که در صدر قبول حق محمل ناز وی همی کشند که «لعمرك»! بشری را چون سزد که قبضه صفت بحکم عنایت بیان صیقلی آینه دل وی کند که «الم نشرح لك صدرك»! بشری چون بود که مستوفی دیوان ازل وابد حوالت قبول و ردّ خلق وادرگاه وی کند که «ما اتیکم الرسول فخذوه و ما نهیکم عنه فانتهوا»! یا محمد! تو دیگری و کار تو دیگر است .

از نطق بهر دهن زبانی دگری وز لطف بهر بدن روانی دگری

در خاطر هر کسی گمانی دگری در تو که رسد تو خود جهانی دگری

گفته اند: که در دوستی هم فراق است و هم وصال، در عهد ازل که قسمت دوستی میکردند ناله درد فراق از خانه بوجهل بر آمد و تلاً لؤ خورشید وصال از حجرة محمد عربی بتافت، از آن فراق دردل بیگانگان دوزخی آفریدند، و ازین وصال در سینه دوستان بهشتی اثبات کردند، زان پس که خورشید وصال بر آن مهتر تافت عالمیان در راه وی متحیر شدند، پیغامبران را آرزوی جمال و اتباع وی خواست . موسی کلیم میگوید: بارخدا یا مرا از امت وی گردان . عیسی روح الله میگوید: بارخدا یا مرا حاجب درگاه وی گردان، خلیل میگوید: بارخدا یا ذکر من بزبان امت

وی روان کن ، وازین عجبتتر که راه او مهتر در قدم گاه او خود متحیر شد ، این چنانست که مجنون به لیلی گفت ، اسباب علم ما در سر زلف تو کم شد ! گفت : یا مجنون دعوی بس بلند نیست که زلف ما خود در سر کار ما کم شد . نیکو گفت آن جوانمرد که در شعر گفت :

ای هم تو ز نو حیران آخر چه مثالست این ای شمع نکور و بیان آخر چه وصالست این
ای چون تو بعالم کم آخر چه کمالست این ای شمع و چراغ ما آخر چه جمالست این (۱)

قال ابن عطاء : نفسه صم موافقة لانفس الخلق خلقه لکن مباينة لها حقيقة فانها مقدسة بانوار النبوة مؤيدة بمشاهدة الحقيقة ثابتة في المحل الادنى والمقام الاعلى «ما زاغ البصر وما طغى» . نگر تا نگوئی که آن نفس پاک وی همچون نفس دیگران بود ؛ اگر يك ذره از تابش نفس او بر جان و دل همه صدیقان تافتید در عالم قدس همه روان گشتندید و بمقعد صدق فرو آمدندید ، با این همه میگفت بدعا : لا تكلنا الى انفسنا طرفة عين - بار خدایا ! این پرده نفس از پیش دل ما بردار و این بار خودی از ما فرو نه که آن حجاب راه حقیقت ما است ، فرمان آمد یا محمد ناخواسته در کنارت نهادیم «الم نشرح لك صدرك ، ووضعنا عنك وزرك» - یا محمد ما آن بار تو از تو فرو نهادیم ، ارادت ما کار تو بساخت ، عنایت ما چراغ تو بی فروخت از آن که تونه برای خود آمدی و نه بخود آمدی ، نه بخود آمدی کت آوردم ، «اسرى بعبده» نه برای خود آمدی که رحمت خلق را آمدی ، «وما ارسلناك الا رحمة للعالمين» چنانکه مرغ ، بچه خود را در زیر بال خود گیرد و می پرورد ؛ کمال کرم و رأفت و رحمت محمد عربی امت خود را بر آن صفت در کنف خود می پرورد ، «واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين» . قال جعفر الصادق : علم الله تعالى عجز خلقه عن طاعته ، فعرفهم ذلك كى يعلموا انهم لا ينالون الصفو من خدمته فاقام بينه و بينهم مخلوقاً من جنسهم فى الصورة فقال : « لقد جاءكم رسول من انفسكم » فالبسه من نعمته الرأفة والرّحمة واخرجه الى الخلق سفيراً صادقاً وجعل طاعته طاعته و مرافقته مرافقته ، فقال : « من يطع الرسول فقد اطاع الله » .

۱۰ = سورة یونس علیه السلام = مکیه

۱ - النوبه الاولى

« بسم الله الرحمن الرحيم »

بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان . « الرا » منم آن خداوند که می بینم جز من دارنده و پروراننده نه ، « تلك آيات الكتاب » این آیتها آن نامه است ، « الحكيم . » (۱) آن نامه نیکو حکمت راست حکم .
« آکان للناس عجبا » مردمان را شکفت آمد و بنزدیک ایشان شکفت بود ،
« ان اوحينا الى رجل منهم » که پیغام دادیم بمردی هم از ایشان ، « ان انذر الناس » که مردمان را بیم نمای و آگاه کن ، « وبشر الذين آمنوا » و بشارت ده که رویدگانرا ،
« ان لهم قدم صدق » که ایشانرا است وعده راست و کاری پیش شده ، « عند ربهم » بنزدیک خداوند ایشان ، « قال الكافرون » ناگرویدگان گفتند : « ان هذا لساحر مبين . » (۲) این جادوئی است آشکارا .

« ان ربکم الله » خداوند شما الله است ، « الذي خلق السموات والارض » او که هفت آسمان و هفت زمین آفریداز آغاز ، « فی ستة ايام » درشش روز ، « ثم استوی علی العرش » آنکه مستولی شد بر عرش ، « یدبر الامر » میسازد کار و پیش می برد و می اندازد ، « ما من شفیع الا من بعد اذنه » نیست هیچ شفیع کس را مگر پس دستوری او ، « ذلکم الله ربکم » اوست خداوند شما ، « فاعبدوه » او را پرستید ، « افلا تذکرون ؟ » (۳) پند نپذیرید و حق در نیابید ؟

« الیه مرجعکم جميعاً » با اوست باز گشت شما همه ، « وعد الله حقاً » هنگام نهادن خدای است این براستی ، « انه یدأ الخلق ثم یعیده » اوست که آفریده می آرد از آغاز و فردا آنرا زنده کند باز ، « لیجزی الذين آمنوا » تا پاداش دهند ایشانرا که بگرویدند ، « و عملوا الصالحات بالقسط » و کارهای نیک کردند بسزا ، « والذین کفروا » و ایشان که کافر شدند و بگرویدند ، « لهم شراب من حمیم » ایشان را شرابی از آب جوشیده ، « و عذاب الیم » و عذابی دردناکی ، « بماکانوا یکفرون . » (۴)

بآنچه کافر شدند .

« هوآلذی جعل الشمس ضیاء » اوست که خورشید را روشن گردانید ،
 « والقمر نوراً » و ماه را روشنائی داد ، « وقدره منازل » و آنرا باز انداخت و چنان
 ساخت که میرود در منزلها بریدن فلك را ، « لتعلموا عدد السنین و الحساب » [تا
 بر دیدار ماه] و رفتن او شمار سال و ماه و روز کار میدانید ، « ما خلق الله ذلك الا بالحق ،
 نیافرید خدای آنرا مگر بدانش خویش و توان خویش بیگتائی خویش ، « یفصل الایات »
 نشانهای گشاده روشن می نماید و پیغامهای روشن گشاده می فرستد ، « لقوم یعلمون . » (۵)
 ایشانرا که بدانند .

« ان فی اختلاف اللیل والنهار » در شد آمد شب و روز ، « وما خلق الله فی
 السموات و الارض » و در آنچه خدای آفرید در آسمان و زمین از آفریده های خویش ،
 « لایات لقوم یتقون . » (۶) نشانهای روشن است بیگتائی ایشانرا که از خشم خدای
 و از جحود حق او می پرهیزند .

« ان الذین لایرجون لقائنا » ایشان که دیدار ما نمی بیوسند و بانگیزانیدن
 ما بنمی گروند ، « ورضوا بالحیوة الدنیا » و باین جهان [بی آن جهان] می بسندند .
 و خرسندی کنند « واطمأنوا بها » و بان آرام می کنند [بی دار آخرت] ، « و الذین هم
 عن آیاتنا غافلون . » (۷) و ایشان که از وعد و وعید ما نا آگاه و نا گرویدند ،
 « اولئك ماویهم النار بما كانوا یکسبون . » (۸) ایشان آنند که جایگاه ایشان آتش
 است بآنچه میگردند .

النوبة الثانية

این سوره یونس صدونه آیت و هزار و هشتصد و سی و دو کلمت و هفت هزار و
 پانصد و شصت و هفت حرف همه به مکه فرو آمد مگر يك آیت : « ومنهم من یؤمن
 به و منهم من لا یؤمن به » که این يك آیت بمدینه فرو آمد در شأن جهودان و
 گفته اند سه آیت ازین سوره بمدینه فرو آمد : « فان كنت فی شكك ممّا انزلنا الیک »
 الی آخر الایات الثلک ، وقیل - کلها مکية الا آیتین : « قل بفضل الله و برحمته » نزلت فی

ابی بن کعب الانصاری وذلك ان رسول الله لما امر ان يقرأ عليه القرآن . قال ابی یا رسول الله وقد ذکرت هناك فبکی بکاء شديداً ، ونزلت هذه الآية ، فهي فخرٌ وشرفٌ لابی و حکمها باق فی غیره والآیه التي تليها ذم القوم لانهم حرّموا ما احل الله لهم فصار حکمها فی کل من فعل مثل ذلك الی يوم القيمة . ودرین سورت هشت آیت منسوخ است بجای خویش کوئیم ان شاء الله . و در فضیلت سورت ، ابی کعب روایت کند از مصطفی ص قال : من قرأ سورة یونس اعطی من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق یونس و کذب به و بعدد من غرق مع فرعون .

قوله : « بسم الله الرحمن الرحيم » در آیت تسمیت هم کمال عبادت است هم حصول برکت هم غفران معصیت و برداشت درجت . اما کمال عبادت آنست که مصطفی ص گفت : « لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیه » این - لا - بمعنی نفی کمال و فضیلت است چنان که گفت « لا صلوة لجار المسجد الا فی المسجد ولا فتی الاعلی » و قال (ص) : « اذا توضأ احدکم فذکر اسم الله علیه طهر جميع اعضائه واذا لم یذکر اسم الله علیه لم یطهر منه الامامه الماء » . اما حصول برکت آنست که رب العالمین نام خود را مبارک گفت : « تبارک اسم ربك ذی الجلال والا کرام » با برکت است نام خداوند بزرگوار و بزرگواری کردن ، هر کاری که در مبدأ و مقطع وی نام خدای رود با برکت و پیر خیر بود .

قومی پیش مصطفی آمدند گفتند یا رسول الله طعام که میخوریم ما را کفایت نمی باشد و سیری نمیکنند . رسول خدا گفت : سموا لله عزوجل واجتمعوا علیه یبارک لکم فيه . و غفران معصیت و برداشت درجت آنست که بوهریره روایت کند از مصطفی ص قال : « من کتب بسم الله الرحمن الرحيم ولم یعور الهاء الذی فی الله کتب له الف الف حسنة ومحا عنه الف الف سیئة و رفع له الف الف درجة ومن قال - بسم الله الرحمن الرحيم کتب الله له اربعة آلاف حسنة ومحا عنه اربعة الاف سیئة و رفع له اربعة آلاف درجة وقال - تنوق رجل فی بسم الله الرحمن الرحيم فغفر له . قوله : « الرا » قرائت مکی ، حفص و یعقوب فتح راست و باقی بکسر خوانند و معنی آنست که . انا الله اری انا الرب

لارب غیری، **قتاده** گفت - نامی است از نامهای قرآن و گفته‌اند . نام سورت است و گفته‌اند - قسم است که رب العالمین بنامهای خود سو کند یاد میکند. الف الله است، و - لا - لطیف، و - را - رحیم . باین نامها سو کند یاد میکند که این حروف آیات کتاب حکیم است و نامه خداوند است جل جلاله و تقدست اسماؤه و تفسیر و معانی این حروف در **سورة البقره** بشرح رفت . و قیل - معناه : هذه الايات التي انزلتها عليك آيات القران الحكيم المحكم المتقن الممنوع من الخلل والباطل لا يائيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . و گفته‌اند حکیم بمعنی حاکم است ای - هو القران - الحاکم بین الناس . چنان که جائی دیگر گفت : « و انزلنا معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه » ، و روا باشد که حکیم بمعنی محکوم باشد ، ای - حکم فيه بالعدل و الاحسان و حکم فيه بالجنة لمن اطاعه و بالنار لمن عصاه و حکم فيه بالجلال و الحرام و الارزاق و الاجال ، و حکیم کسی را گویند که سخن حکمت گوید . و نیز گویند این سخنی حکیم است یعنی از حکمت یا با حکمت . **عبدالله بن عباس** گفت ان الكلمة الحكيمة لتزيد الشريف شرفاً وترفع المملوك حتى تجلسه مجالس الملوك .

قوله : « آكان للناس عجباً » الف استفهام است بمعنی توبيخ و این ناس مشرکان **قریش** اند و سبب نزول این آیت آن بود که کفره **قریش** بر سبیل انکار میگفتند عجب کاریست که خدای در همه عالم رسولی نیافت که بخلق فرستد مگریتمیم **بو طالب** ، و روا باشد که انکار ایشان باصل رسالت بود که میگفتند : **الله اعظم** من ان يكون رسوله بشراً مثل **محمد** ، خدای بزرگتر از آنست که بشری را چون **محمد** بخلق فرستد . **رب العالمين** گفت : « آكان للناس عجباً » ای - ليس بعجب لانه ارسل الى من قبلهم من هو مثله و التعجب انما يكون مما لا يعهد مثله ولا يعرف سببه . گفت این عجب نیست که پیش از ایشان رسولان از خدا بخلق آمدند و تعجب در چیزی کنند که معهود نباشد ، میان خلق و نه آنرا سببی بود . و تقدیره : **اكان ابحاؤنا الى رجل منهم بان انذر الناس عجباً** ، فيكون ان في الاولى في محل الرفع وفي الثانية في محلّ النصب .

« و بشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم » قدم الصدق ما تقدم لهم من الله

من المواعيد الصادقة و سبق لهم من حسن العباداة والطاعة، و قيل - قدم الصدق شفاعاة **المصطفى** و شفاعاة المؤمنين بعضهم لبعض و قيل - اراد به السقط يقوم محبباً على باب الجنة فيقول لا ادخلها حتى يدخلها والدي. روى **انس بن مالك** قال قال رسول الله ص: « اذا كان يوم القيمة نودي في اطفال المسلمين ان اخرجوا من قبوركم فيخرجون من قبورهم و ينادى فيهم ان امضوا الى الجنة زمراً فيقولون يا ربنا و والدانا معنا فينادى فيهم الثانية ان امضوا الى الجنة زمراً فيقولون يا ربنا و والدانا معنا فينادى فيهم الثالثة ان امضوا الى الجنة زمراً فيقولون يا ربنا و والدانا معنا فيبسم الرب تعالى في الرابعة فيقول و والداكم معكم فيشب كل طفل الى ابويه فيأخذون بايديهم فيدخلونهم الجنة فهم اعرف بابائهم و امهاتهم يومئذ من اولادكم الذين في بيوتكم » .

قوله: « قال الكافرون » تقديره فلما انذره قال الكافرون « ان هذا ساحر مبین »

قرائت اهل مدينة است و ابو عمرو، یعنی - ان هذا الرجل ای - محمد اصم لساحر مبین باقی بی الف خوانند ای - ان هذا الوحي لسحر مبین .

« ان ربکم الله الذی خلق السموات والارض فی ستة ايام » ای - فی مدة مقدارها

ستة ايام لان الايام تکتون بعد خلق السموات والارض من دوران الفلك ثم استوی **على العرش**، شرح و بیان این همه در **سورة الاعراف** رفت . و يقال جمع السموات لانها اجناس مختلفة کل سماء من غیر جنس الاخری و وحد الارض لانها کلها تراب .

« يدبر الامر » بقضیه و حده و قيل یرتب الامور مراتبها على احکام عواقبها .

و قيل - يدبر الامر . ينزل الوحي ، « ما من شفیع الا من بعد اذنه » این جواب ایشان است که خدا برا انبازان میگفتند و ایشانرا می پرستیدند و می گفتند : « هؤلاء شفعاؤنا عند الله » . و گفته اند که این باؤل آیت تعلق دارد . میگوید : خدای بیافرید ، آسمانها و زمینها بی شفاعت شفیع و بی تدبیر مدبری بعلم و ارادت خویش آفرید ، بقدرت و حکمت خویش يقول تعالى : ادبر عبادی بعلمی انی بعبادی خبیر بصیر .

آنکه گفت : « ذلکم الله ربکم » خداوند شما و دارنده و پروراننده شما اوست

که آسمان و زمین آفرید و خود میدانید و اقرار میدهید که آفریدگار خلق اوست

نه بتان. پس او را پرستید و در خداوندی و خداکاری، او را یگانه شناسید و با وی در پرستش هیچ انباز مگیرید. « افلاتذکرون افلاتتدبرون ان لا یتحق غیره العبادة. »
 « الیه مرجعکم جمیعاً ». یعنی بالموت والبعث والنشور جمیعاً نصب علی الحال و وعد الله نصب علی المصدرای - وعدکم الله وعداً « حقاً » ای - حقیقه حقاً. میگوید:
 خدای شما را وعده داده وعده راست درست که در آن خلف نه که باز گشت شما پس از مرگ با وی است و بعث و نشور و حساب و کتاب و جزای اعمال در پیش. آنکه گفت بر استیناف:

« انه یبدأ الخلق » لخلقہ ثم یمیتہ ثم یعیدہ « قرائت ابو جعفر انه یبدأ الخلق بفتح الفاست یعنی الیه مرجعکم جمیعاً لانه « یبدأ الخلق ثم یعیدہ » لیجزی الذین آمنوا « ای - یعیدہ » لیجزی الذین آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط « ای - بالعدل. عدل اینجا احسان است که جای دیگر میگوید: « هل جزاء الاحسان الا الاحسان » - ای - الجنة و نعمها.

« و الذین کفروا نهم شراب من حمیم » ای - ماء حار قد انتهى حره، حمیم فعیل بمعنی مفعول یقال حم الماء اذا سخن والحمیم العرق منه لسخنه، والحمام لحرارة مائه اولانه یتعرق فیه.

قوله: « هو الذی جعل الشمس ضیاء » ای - خلقها ضیاءً فیکون منصوباً علی الحال. و ضیاء مصدر ضاء و تقدیره جعل الشمس ذات ضیاء و یجوز ان یكون ضیاء جمیع ضوء « والقمر نوراً » یتضاء به فی اللیالی. قال: الکلبی یضیء وجوههما لاهل السموات السبع و ظهورهما لاهل الارضین السبع.

« و قدره » این - ها - باقمر شود، ای - قدر القمر بسیر منازل فیکون ظرفاً للسیر وقیل - قدر له « منازل ». میگوید - تقدیر کرد و باز انداخت سیر قمر به بیست و هشت منزل در بریدن دوازده برج در هر برجی دو روز و سیکی تا هر ماه فلک بتمامی باز برد، وظیفه ایست آنرا ساخته و انداخته. « لتعلموا عدد السنین والحساب » تا شمار ماه و سال و روز کار میدانید بسیر قمر درین منازل. « ما خلق الله ذلك الا بالحق » یعنی - للحق لم یخلق باطلاً بل اظهاراً لصنعه ودلالة علی قدرته وحکمته. « ولتجزی کل

نفس بما کسبت». ابن جریر گفت: الحق ها هنا هو الله، ای - ما خلق الله ذلك الا بالله، ای - وحده لا شريك معه. «يفصل الايات» بياض قرائت ابن کثير و ابو عمرو و حفص و بنون قرائت باقى و در نون معنى تعظيم است.

«ان فى اختلاف الليل والنهار». کلبى گفت، اهل مکه گفتند: يا محمد اتتنا بآية حتى تؤمن بك و تصدقك فنزل: «ان فى اختلاف الليل والنهار» فى محى كد واحد منهما خلف الاخر و اختلاف الواههما. «وما خلق الله فى السموات والارض» من الخلاق والمعائب والدلالات. «لايات» يوجب العلم اليقين. «لقوم يتقون» الشرك.

«ان الذين لا يرجون لقاءنا» اين آيت در شأن منكران بعث و نشور آمد. رجا اينجا بمعنى تصديق است هم چنان که در سورة الفرقان گفت. «وقال الذين لا يرجون لقاءنا» و لقاء بعث است پس مرگ، يعنى - ان الذين لا يصدقون بالبعث بعد الموت. و قيل - معناه لا يخافون عقابنا و لا يرجون ثوابنا.

«رضوا بالحياة الدنيا» من الله حظا فاختاروها و عملوا لها و اطمأنوا و سكنوا اليها بدلا من الاخرة. «والذين هم عن آياتنا» ای - عن البعث و الثواب و العقاب. و قيل - عن القران و محمد «غافلون» نار کون لها مکذبون.

«اولئك مأويهم النار» ای - مصيرهم و مرجعهم. النار «بما كانوا يكسبون» من الكفر و التكذيب.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» الله منور القلوب، الرحمن كاشف الكروب، الرحيم غافر الذنوب. الله است افر و زنده دل دوستان. رحمن است باز بر نده اندوه بیچارگان. رحيم است آمر زنده گناه عاصيان. الله يعطى الرؤية بغير حجاب، الرحمن يرزق الرزق بغير حساب، الرحيم يغفر الذنب بغير عتاب، الله است که دیدار خود رهى را کرامت کند بی حجاب. رحمن است که از خزینه خود روزی دهد بی حساب. رحيم است که بفضل خود بيا مرزد بی عتاب. الله لارواح السابقين، الرحمن لقلوب المقصدین، الرحيم لذنوب الظالمين. خدای است که ارواح سابقان بفضل وی نازد، رحمن است که دلهاى

مقتصدان بمهروی گراید، رحیم است که گناه ظالمان بعفو خود شوید. من سمع الله اورثه شغباً و من سمع الرحمن اورثه طلباً و من سمع الرحيم اورثه طرباً ، فالنفس مع الشغب والقلب مع الطلب والروح مع الطرب. یکی خطاب خدای شنید در شغب آمد، یکی سماع نام رحمن کرد در طلب آمد، یکی در سماع نام رحیم بماند در طرب آمد. تن محل امانت است چون خطاب خدای شنید بی قرار گشت. دل بارگاه محبت است به سماع، نام رحمن در دایره طلب و شوق افتاد. جان نقطه گاه عشق است چون بشارت نعمت رحیم یافت بر شادروان رجادر طرب بماند هر چه نعمت بود نثار تن گشت هر چه منت بود بدل دادند آنچه رؤیت و مشاهدت بود نصیب جان آمد.

پیر طریقت گفت: الهی باد تو میان دل و زبان است و مهر تو در میان سر و جان، یافت تو زندگانی جان است و رستخیز نهان. ای ناجسته یافته و در یافته نادر یافته. یافت تو روز است که خود بر آید ناگاهان. او که ترا یافت نه بشادی پردازد نه باندهان. قوله: «آلر» الالف الالوحدانیة، واللام لطفه باهل المعرفة، والراء رحمته بكافة البریة، جلال احدیت بنعت عزت و کمال حکمت سوگند یاد میکند، میگوید - بوحدانیت و فردانیت، بلطف من با دوستان من، برحمت من بر بندگان من، که این کتاب نامه من است و این حروف کلام من، از حدوث پاک و از نقص دور و از عیب منزّه. سخنی راست، حدیثی پاک، کلامی درست، کلامی که صحبت حق را بیعت است و ذخیره آن در سر عارفان و دیعت است. پیغامی که از قطیعت امان است، و بی قرار را درمان است، روشنائی دیده و دولت دل و زندگانی جان است.

«اكان للناس عجباً ان اوحينا الى رجل منهم». کافران را سه چیز شکفت آمد و از آن تعجب همی کردند: یکی انگیزختن خلق بر ستاخیز و باز آفریدن پس از مرگ. دیگر فرستادن خدای رسولان را بخلق و دعوت کردن ایشان بحق. سیوم تخصیص محمدم به پیغامبری و برگزیدن وی از میان خلق بر سولی. اگر آن مدبران از کمال قدرت خدای خبر داشتندید بعث و نشور را منکر نبودندید و اگر عزت خدای و کمال پادشاهی وی بدانستندید فرستادن رسولان بخلق ایشان را شکفت نیامدید و اگر دریافتندید که الله خداوند است و کردگار آن کند که خود خواهد و بارادت خود

حکم کند و کار اندر تخصیص و تکریم **مصطفی** روا داشتندید و وجود نکر دندید
 لکن چه سود که دیده حق بین نداشتند ناحق بدیدندید و نه بصیرت دل ناحق دریافتندید.
 اما حکمت فرستادن پیغامبران بخلق الزام حجت است تا کافر را بی عذرو بی حجت
 عذاب نکند. همانست که گفت جلّ جلاله: «وما کننا معذبین حتی نبعث رسولا» اما مؤمن
 اگر خواهد او را بیامرزد بی توبت و بی خدمت زیرا که عذاب کردن بی حجت ظلم
 است و ربّ العزة پاکست و منزّه از جور و ظلم. يقول تعالی: «وما ربک بظلام للعبید»
 و آمرزیدن مؤمن بی خدمت فضل است، و ربّ العزة بافضل عظیم است و کرم بی نهایت.
 يقول تعالی: «والله ذوالفضل العظیم». و گفته اند رسولان را بخلق فرستاد تا مؤمنان را
 بشارت دهند بفضل کبیر و کافر انرا بیم نمایند بعذاب الیم. اینست که رب العالمین گفت:
 «آن انذر الناس و بشر الذین آمنوا ان لهم قدم صدق» جائی دیگر گفت: «رسلاً
 مبشرين و منذرين» ای محمد کافر انرا بیم ده که دوزخ برای ایشان نافته و ساخته
 مؤمنان را بشارت ده که بهشت از بهر ایشان آراسته و پرداخته.

«و بشر الذین آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم». قال محمد بن علی الترمذی:

قدم الصدق هو امام الصالحین و الصدیقین و هو الشفیع المطاع و السائل المجاب محمد ص.
 و گفته اند قدم صدق سبق عنایت است و فضل هدایت. روز ازل در میثاق اول ارواح
 مؤمنان را مجلس انس از جام حیات بکأس مودت، شربت مهر داده و ایشان را سر مست
 و سر گشته آن شربت کرده، و ایشانرا وعده داده و وعده بی راست درست که باز آرم شما
 را باین منزل کرامت و باز بنوازم شما را زیادت ازین فضیلت، «و یزیدهم من فضله»
 فذلک قوله «الیه مرجعکم جمیعاً و عدل الله حقاً» رجوع باز گشت است و باز گشت راهر آینه
 بدایتی بود «و لله الامر و من قبل و من بعد». جنید گفت: در رموز این آیت که،
 «الیه مرجعکم جمیعاً» قال - منه الابتداء و الیه الانتهاء و ما بین ذلك مراتع فضله و تواتر
 نعمه فمن سبق له فی الابتداء سعادة اظهر علیه فی مراتعه و تقلبه فی نعمه باظهار لسان
 الشکر و حال الرضاء و مشاهدة المنعم. و من لم یجزله سعادة الابتداء ابطال ایامه فی
 سیاسة نفسه و جمع الحطام الفانیة لیرده الی مانسب له فی الابتداء من الشقاوة.

گفت: ابتدای کارها از خداست و باز گشت همه بخدا، یعنی در آمد هر چیز از قدرت

او و باز گشت همه بحکم او، اول اوست و آخر او ازل بتقدیر او و ابد بقضای او. حدوث کاینات بامر او فنای حادثات بقهر او میان این و آن مراتع فضل او و شواهد نعمت او هر که را در ازل رقم سعادت کشیدند در مراتع فضل شا کر نعمت آمد و راضی بقسمت. بزبان فا کرو بدل شا کر و بجان صافی و معتقد. و هر که در ابتدا حکم شقاوت رفت بروی، خراب عمر گشت و مفلس روزگار و بدسر انجام آلوده دنیا و گرفته حرام و بسته لعب و لهو. چنین خواست بوی لم یزل تا باز برد او را با حکم ازل و نبشته روز اول اینست که رب العالمین گفت: «الیه مرجعکم جمیعاً و عدالله حقاً» و یقال - موعود المطیع الفردیس العلی و موعود العاصی الرحمتہ و الرضا و البجته لطف الحق و الرحمة و صف الحق فاللطف فعل لم یکن ثم حصل و الوصف نعمت لم یزل. **بویگر واسطی** گفته: مطیعان حمالان اند و حمالان جز باری ندارند و این در گاه بی نیازان است و عاصیان مفلسان اند جز افلاسی ندارند و این بساط مفلسان است ای خداوندان طاعت نکویم طاعت مکنید تا قرآن را گمانی غلط نیوفتد، چندان که توانید و طاقت دارید طاعت بیارید، پس از روی نیستی همه بگذارید که مطیع و طاعت دو بود و این بساط یگانگی است و ای خداوندان زلت دل تنگ مدارید که این بار معصیت هم بار اوست چنانکه طاعت بار اوست اما طاعت بگذارند و معصیت بردارند و گذاشتن فعل نواست برداشتن فعل او.

«هو الذی جعل الشمس ضیاء» ... الایه. ز روی اشارت شمس آفتاب توفیق است که از برج عنایت بتابد بر جوارح بنده تا آراسته خدمت و طاعت گردد، و قمر اشاره بنور توحید است و روشنائی معرفت در دل عارف که باین نور راه برد بمعروف. **پیر طریقت** گفت: الهی عارف ترا بنور تو میداند از شعاع نور عبارت نمی تواند در آتش مهر میسوزد و از ناز بار نمی پردازد.

«ان الذین لا یرجون لقاءنا» ... الایه. کافران پدیدار حق جل جلاله امر ندارند که آنرا منکراند لاجرم هرگز بآن نرسند و مؤمنان بر رؤیت حق ایمان دارند و امید دارند که بینند لاجرم بآن برسند. همانست که **مصطفی م** گفت: هر که بوی رسد کرامتی از حق یعنی در خیر بشنود که خدای با بنده کرامت کند و پدیدار

خود او را بنوازد، اگر آن بنده نپذیرد این خبر و بر رؤیت ایمان ندهد، هرگز نرسد بآن کرامت. گفته‌اند که - امید دیدار حق از آن ندارند که هرگز مشتاق نبوده‌اند و از آن مشتاق نه‌اند که دوست نداشته‌اند و از آن دوست نداشته که شناخته‌اند و از آن شناخته‌اند که طلب نکرده‌اند و از آن طلب نکردند که خدای ایشانرا فراطلب نگذاشت و راه طلب بایشان فرو بست پس همه از خدا است و بارادت و مشیت خدا است. بقول تعالی: «و ان الی ربك المنتهی» لو اراد ان یطلبوه لطلبوا ولو طلبوا لعرفوا ولو عرفوا لاحبوا ولو احبوا لاشتاقوا ولو اشتاقوا الیه لرجوا لقاءه و لورجوا لقاءه لرأوه. قال الله تعالی: «ولو شئنا لآتینا کُلَّ نفس هداها» اذا کان الذی لایرجو لقاءه ماویة العذاب والفرقة فدلیل الخطاب: ان الذی یرجو لقاءه فقصاراه الوصلة و اللقاء و الزلفة.

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات» ایشان که گرویدگان‌اند و نیکو کاران، «یهدیم ربهم بایمانهم» خدای ایشانرا راه می‌نماید [و در پسند میراند و بر بهی میدارد] بایمان آوردن ایشان، «تجری من تحتهم الانهار» میرود زیر درختان و نشستگاههای ایشان جویهای روان، «فی جنات النعیم» (۹) در بهشتهای باناز. «دعویهم فیها» درخواست و بازخواست ایشان [چون از خدای مرادی در خواهند آنست که گویند] «سبحانک اللهم» یا کی ترا ای خداوند، «و تحیتهم فیها سلام» و نواخت خدای ایشانرا و نواخت ایشان یکدیگر را در بهشت اینست که: سلام علیکم، «و آخر دعویهم» و آخر خواندن ایشان آنست که گویند، «ان الحمد لله رب العالمین» (۱۰) ثناء بسزا خدای را خداوند جهانیان.

«و او یعجل الله للمناس الشر» و اگر خدای و اشتابانیدی مردمان را بدی، «استعجالهم بالخیر» جائی که ایشان می‌شتابند بنیکی، «لقضی الیهم اجلهم» خدای بایشان گزاردید اجلهای ایشان و سپری کردید ایشانرا عمرهای ایشان، «فنذر الذین لایرجون لقائنا» فرو گذاریم ناگرویدگان را بر ستاخیز،

« فی طفیانهم یعمهون . (۱۱) » تا در گزاف کاری خویش متحیر می‌باشند .
 « واذامس الانسان الضر » و هر گاه که بمردم رسد گزند دردی یا بیماری ،
 « دعانا لجنبه » او خواند مارا [و زاری در گیرد] افتاده بر پهلوئی خویش ، « اوقاعداً
 اوقائماً » یا [افتاده] نشسته یا مانده بر پای ، « فلما كشفنا عنه ضره » چون باز بریم
 ازو آن گزند و آن رنج که در آن است ، « مرّ » روداو ، « کان لهم یدعنا » چنانکه او
 نه آنست که ما را میخواند ، « الی ضرّمسه » [باز بردن] آن گزند را که باو رسیده
 بود ، « كذلك » چنین است ، « زین للمسرفین ما كانوا یعملون . (۱۲) » آراسته‌اند
 بر گزاف کاران آنچه میکنند .

« ولقد اهلکنا القرون من قبلکم » هلاک کردیم و تباہ کردیم گروهان
 پس یکدیگر ، « لما ظلموا » آنکه که ستم کردند ، « وجاتتهم رسلهم بالبینات »
 و بایشان آمد فرستادگان ما بیغامها و نشانهای روشن ، « وما كانوا لیؤمنوا » و نه بر
 آن بودند که بگردند ، « كذلك نجزی القوم المجرمین . (۱۳) » چنین است پاداش از
 ما گروه بد کاران را .

« ثم جعلناکم خلاّف فی الارض » پس شما را پس نشینان کردیم در زمین ،
 « من بعدهم » از پس ایشان ، « لننظر کیف تعملون . (۱۴) » تا انکریم که چون کنید .
 « واذاتلی علیهم آیاتنا » و چون بر ایشان خوانند سخنان ما ، « بینات » [پیغامهای]
 روشن پیدا ، « قال الذین لایرجون لقائنا » ناگرویدگان بر ستاخیز گویند ، « ائت بقرآن
 غیر هذا » که بما قرآنی آر جدا زین ، « او بدله » یا هم این بدل کن ، « قل » [پیغامبر
 من] بگوی ، « ما یكون لی ان ابدله من تلقاء نفسی » مرا نیست و نبود که این را بدل
 کنم از خودی خویش ، « ان اتبع الا ما یوحی الی » من نروم مگر بر پی آن که پیغام
 است بمن ، « انی اخاف ان عصیت ربی عذاب یوم عظیم . (۱۵) » من میترسم اگر
 نافرمان آیم در خداوند خویش از عذاب روزی بزرگ .

« قل لو شاء الله » بگوی اگر خدای خواستید ، « ما تلوتہ علیکم » من هر گز
 بر شما این کتاب ننخواندید ، « ولا ادریکم به » و شمارا آگاه و دانا نکردمی از آن ،
 « فقد لبثت فیکم عمراً من قبله » چهل سال در میان شما بودم که از پیغامبری

سخن نگفتم [و بر من هرگز دروغ نیازمودید] ، « **افلات تعقلون** . (۱۶) » در نیابید [که
چهل سال کسی بر آفریده بی دروغ نکوید و آخر بیاید و بر خالق دروغ گوید] .
« **فمن اظلم ممن افتری علی الله کذباً** » که بود ستم کارتر از آن که آید
و بر خدای دروغ سازد [و پیغام نهد] ، « **او کذب بآياته** » ، یا [که بود ستم کار ازو که پیغام
که الله داد باو و] آنرا بدروغ دارد ، و رساننده را دروغ زن شمارد ، « **انه لا یفلاح
المجرمون** . » (۱۷) بدکاران را در پیروزی بهره نیست .

« **و یعبدون من دون الله** » می پرستند فرود از خدای ، « **مالا یضرهم
ولا ینفعهم** » آنچه [اگر نپرستند] نکزاید [و اگر پرستند] بکار نیاید ، « **و یقولون
هؤلاء شفعاؤنا عند الله** » و میگویند که تا ما را فردا بنزدیک الله شفیعان باشند ،
« **قل** » [رسول من] بگو : « **اتَّبِعُوا اللَّهَ بما لا یعلم فی السموات ولا فی الارض** »
خدایرا انباز میگوئید که او آن انباز نه در آسمان داند خود [را] و نه در زمین ،
« **سبحانه و تعالی عما یشرکون** .^{۱۸} » پاکی و بی عیبی و راست و برتر است [در بکتائی
و پاکی و در قدر] از آنچه انباز گیرند کان میگویند در وی .

« **وما کان الناس الا امة واحدة** » نبودند مردمان مگر امتی راست بر دینی
راست پاک ، « **فاختلفوا** » پس در مخالفت افتادند و در دین خود پیرا گم شدند ، « **واولا کلمة
سبقت من ربک** » و اگر نه سخنی بودی که پیش شده از الله ، « **لقضى بينهم** »
میان ایشان کار بر گزارده آمدید ، « **فیما فیہ یختلفون** .^(۱۹) » در آن اختلاف و تفرقه
که ایشان در آن بودند .

« **و یقولون لولا انزل علیه آية من ربه** » میگویند چرا برین مرد از خداوند
او آیتی فرو نیامد ، « **قل** » [پیغام بر من] گوی ، « **انما الغیب لله** » علم غیب خدای تراست
[جزای این نفرستادن و ننمودن او داند] ، « **فانتظروا** » ایشانرا گوی چشم میدارید بودنی
را ، « **انی معکم من المنتظرین** .^(۲۰) » که من با شما از چشم دارند گانم .

« **واذا ادقنا الناس رحمة** » و ما چون مردمان از خویشتن مهربانی و آسانی
چشائیم ، « **من بعد ضراء مستهم** » پس گزند که رسیده بود بایشان ، « **اذا لهم مکر فی
آیاتنا** » چون درنگری ایشانرا مکر است در آیات ما و در نعمتهای ما ، « **قل الله**

اسرع مکرراً ، بگوی الله زود توان تر است [درخواست و پاداش ساختن و نمودن و کردن] از آدمی در بدعهدی کردن ، « ان رسلنا یکتبون ماتمکرون ^(۴۱) » که رسولان ما می نویسند آنچه آدمیان سگالش و کوشش میکنند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات » ای - الطاعات فیما بینهم و بین ربهم . « یهدیهم ربهم » الی الجنة بسبب ایمانهم فی الدنيا . میگوید ایشان که ایمان آوردند و در دنیا نیک مردان و نیکو کاران بودند و خدای را و رسول را صراط دار و فرمان بردار بودند و بر شریعت و سنت **مصطفی** راست رفتند و راست گفتند ، « یهدیهم ربهم بایمانهم » رب العزة فردا ایشانرا پاداش نیکو دهد ، راه بهشت بایشان نماید و بیبهشت رساند و بر کرامت و نعمت خویش خواند . **مقاتل** گفت : یجعل لهم نوراً یمشون به علی الصراط الی الجنة . نوری و روشنایی در پیش ایشان نهد تا بآن نور صراط باز گذراند ، و بیبهشت رسد . قال النبی ص ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله فی صورة حسنة وشارة ^(۱) حسنة فیقول له من انت فوالله انی لاراک امرء صدق فیقول له انا عملک فیكون له نوراً و قایداً الی الجنة و الکافر اذا خرج من قبره صور له عمله فی صورة سیئة وشارة سیئة فیقول - من انت فوالله ربی لاراک امرء سوء ، فیقول انا عملک ، فینطلق به حتی یدخله النار .

« تجری من تحتهم الانهار » ای - من تحت منازلهم و مساکنهم . و گفته اند مراد نه آنست که بهشتیان بالا باشند و جویها در زیر ایشان رود از بهر آن که در بهشت چشمها که رود نه در کندها رود ، یعنی تجری بین ایدیهم و تحت امرهم و هم یرونها کقوله : « تحتک سریباً » ای - بین یدیک و « هذه الانهار تجزی من تحتی » ای - تحت امری و بین یدی . چشمهای بهشت بر روی زمین روان بود ، بهشتی چنان که نشسته باشد در غرغه یا درخیمه یا هر جای که نشیند از راست و چپ خویش و برابر خویش آب روان می بیند دست وی بدان می رسد و جامه بوی تر نشود « فی جنات النعیم » . عن

(۱) شاره هیئت ، منظر (المنجد)

وهب بن منبه عن ابن عباس قال: خلق الله جنات النعيم من الزمرد الاخضر كلها ازواجها وخدمها وآنيتها واشربتها وحبالها وقصورها وخیامها ومداینها ودرجها و غرفها و ابوابها و ثمارها. قال و الجنان كلها مائة درجة ما بين الدرجتين مصيرة خمس مائة عام حيطانها لبننة من ذهب ولبنة من فضة ولبنة من ياقوت ولبنة من زبرجد. ملاطها المسك و قصورها الياقوت و غرفها اللؤلؤ و مصاريعها الذهب وارضها الفضة وحصباؤها المرجان و ترابها المسك اعد الله لاوليائه يقول الله تعالى اُدخلوا الجنة برحمتي فاقسموها باعمالكم فلکم صنعت ثمار الفردوس و لکم بنيت القصور التي اُسست بالنعيم و شرفت بالملك الخلود.

قوله: « دعویهم فیها سبحانک اللهم » دعوی و دعا هر دو یکسان است و مراد ندا است ای - یدعون الله بقولهم سبحانک اللهم تلذذاً بذكره لاعبادة . میگوید - در آن بهشت همه خدایرا خوانند و خدایرا دانند و بذكر و ثنای وی بیاسایند . تنعم ایشان و لذت و راحت و آرام ایشان ، بتسبیح و شکر و ثنای الله بود . **کلبی** گفت : « دعویهم فیها » ای - کلامهم و قولهم اذا اشتهوا شیاً من طعام الجنة : « سبحانک اللهم » فیؤتون به . این کلمه علمی است و نشانی میان بهشتیان و میان خازنان و خادمان بهشت هر گاه که آرزوئی کنند طعامی یا شرابی خواهند گویند : « سبحانک اللهم » ، خادمان بدانند که چه میخواستند و چه آرزو میکنند آنچه خواهند حاضر کنند و ایشانرا بمراد و مقصود رسانند ، « و تحیتهم فیها سلام » و نواخت ایشان یکدیگر را آنست که بر یکدیگر شوند و سلام کنند و همچنین فریشتگان آیند و برایشان سلام کنند و آنکه نواخت و کرامت رب العزة بایشان رسد و ایشانرا گوید : « سلام علیکم » ، سخنی خوش با نواخت و نیکوئی سخنی بسلامت از آزار ، آزاد و پاک ، و قیل : « تحیتهم » ای - ملکهم سلام ای - سالم . میگوید - ملک ایشان در آن بهشت جاودانی است ، از زوال و فنا رسته و جاوید ایشانرا باناز و نعيم مانده ،

« و آخر دعویهم ان الحمد لله رب العالمین » معنی آنست که بهشتیان در هر چه خواهند بجای آزادی اند هر چند که خواهند یاوند و بهر چه بیوسند رسند ، بجای شکر اند و بجای تهنیت . و قیل اول کلامهم التسبیح و آخره التحمید وهم یتکلمون

بینهما بما ارادوا ان يتكلموا به. خبر داد رب العزة که بهشتیان در هر سخن که گویند ابتدای سخن ایشان بتعظیم و تنزیه الله بود و ختم آن بشکر و ثنای الله و طعامی که خوردند بابتدا نام الله گویند و تسبیح وی و با آخر شکر خدای کنند و ثناء بروی . و گفته اند این آنست که جای دیگر گفت حکایت از بهشتیان که گویند « الحمد لله الذي هدانا لهذا » و تقدیر آیت اینست که: « و آخر دعویهم ان يقولوا الحمد لله رب العالمین » .

ولو يعجل الله للناس « این هم چنان است که جای دیگر گفت « عجل لنا قطننا » جای دیگر گفت « و يدع الانسان بالشر دعائه بالخير » و ناس اینجا کافرانند **النضر بن الحرث** و اصحابه که میگفتند: « اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء » ایشان از کافری که بودند بر سبیل استهزا و ثبات بر کفر عذاب بتعجیل میخواستند، رب العالمین گفت اگر آن عذاب که میخواهند فروکشائیم ایشان همه هلاک شوند و فانی گردند و دنیا منقطع گردد، لکن نکردیم و ندادیم آنچه خواستند و عذاب فرو نکشادیم و فرا گذاشتیم تا اقامت حجت بر ایشان تمام گردد و ایشانرا هیچ عذر نماند. و گفته اند حکم این آیت بر عموم است کسی که از سر ضحرت دعاء بد کند بر خویشتن یا بر فرزند و خویش و پیوند ، گوید - اخزك الله ، لعنك الله ، امانك الله ، بزبان میگوید و در دل اجابت این دعاء کراهیت دارد ، رب العالمین گفت: لو استعجب لهم في الشر كما يحبون ان يستجاب لهم في الخير لهلكوا قال شهر بن حوشب قرأت في بعض الكتب ان الله عز وجل يقول للملكين الموكلين: لا تكتبنا على عبدی فی حال ضجرة شیأ. و تقدیر الآیة « ولو يعجل الله للناس الشر » حين استعجلوه استعجالاً کاستعجالهم بالخیر « لفضی اليهم اجلهم ». و عن ابی هريرة قال قال رسول الله ص: اللهم انی اتخذ عندك عهداً لن تخلفه انما انا بشر فای المؤمنین آذيته او شتمته او جلدته او لعنته فاجعلها له صلوة و زکوة و قربة تقربه بها يوم القيمة . ابن عامر و يعقوب لفضی بفتح قاف خوانند و اجلهم بنصب فيتصل بقوله عز وجل « ولو يعجل الله للناس » .

قوله « فنذر الذين لا يرجون لقاءنا » یعنی مشرکی مکه ، لا يخافون البعث و الحساب ولا ياملون الثواب « فی طغيانهم » ای - فی شرکهم و ضلالهم « يعمهون »

یترددون ویتمارون . و قیل یلعبون . و گفته اند معنی آیت آنست که : آدمی هموار بروز شادی خویش می شتابد و آن شتابیدن اوست باجل او . میگوید اگر ما روزگار او باو شتابانیم مرگ باو شتابد .

« واذانس الانسان الضّر » این در شأن **هشام بن المغيرة المخزومی آمد** ، اذاناله مکروه و ضرر دعانا ، ای - دعای الله لازالته ولم يدع غيره . قوله « دعانا لجنبه » یعنی مضطجعاً « أوقاعداً أوقائماً » یريد فی جميع الاحوال « فلما كشفنا عنه ضره » از لنا مابه . « مر » ای - استمر علی کفره معرضاً عن الشکر « كان لم يدعنا الى ضرّ مسّه » لنسیانہ ما دعای الله فيه وما صنع الله به ، « كذلك » ای - كما زین لهذا الکافر الدعاء عند البلاء و الاعراض ، « زین للمسرفین » عملهم و الاسراف فی النفس یكون بعبادة الوثن و فی المال فی السائبة و البحيرة و معنی الکلام اسرفوا فی عبادتهم و اسرفوا فی نفقاتهم .
« و لقد اهلکنا القرون من قبلکم » یا اهل مکّه « لما ظلموا » کفروا بالله
« وجاءتهم رسلهم بالبینات » بالمعجزات و الايات بالامر و النهی ، « وما كانوا لیؤمنوا »
لان الله طبع علی قلوبهم جزاء لهم علی کفرهم « كذلك نجزی القوم المجرمین » نفعل
بمن کذب بمحمد كما فعلنا بمن قبلهم .

« ثم جعلنا کم خلائف » الخلائف جمع خلیفة و اصل الخلیفة خلیف بغير هاء لانه فعیل بمعنی فاعل کالسمیع و العلیم فدخلت الهاء للمبالغة بهذا الوصف كما قالوا راویة و علامة الاتری انهم جمعوه خلفاء كما یجمع فعیل و من انث لتأنیث اللفظ قال فی الجمع خلائف و قدورد التنزیل بهما ، قال تعالی : « خلفاء من بعد قوم نوح » و قال « ثم جعلنا کم خلائف » ای - استخلفنا کم بعد هلاکهم تخلفونهم قرناً بعد قرن « فی الارض » فی اما کنکم « لننظر کیف تعملون » ای - لتعملوا اعمالکم فنراها مشاهدة موجودة فارقبوا فی الطاعة و احذروا عن المعصية . قال النبی ص ان الدنيا خضرة حلوة و ان الله مستخلفکم فیها فناظر کیف تعملون . قال **عمر بن خطاب (رض)** صدق الله ربنا ما جعلنا خلفاء الا لینظر الی اعمالنا فاروا الله من اعمالکم خيراً باللیل و النهار و السرّ و العلانية .
« و اذا تتلی علیهم آیاتنا بیّنات » ای - القرآن و اوضحت الدلائل « و بینات » متصوب علی الحال این آیت در شأن مشرکان مکه فرو آمد **عبدالله بن ابی امیه**

المخزومی و الولیدین المغیره و العاص بن عامر و جماعتی که ایمان بیعت و نشور نداشتند تا رب العالمین میگوید: « قال الذین لایرجون لقاءنا » ای - لایؤمنون بالبعث . با مصطفی می گفتند « ائت بقرآن غیر هذا » من الله لیس فیہ ذکر البعث و النشور و لیس فیہ عیب آلهتنا . قرآنی دیگر بیار از نزدیک الله که در آن ذکر بعث و نشور نباشد و ترک عبادت لات و عزی و مناة و هبل و عیب ایشان در آن نبود . « اوبدله » یا پس همین قرآن که آورده ای بگردان از امت خویش و تغییر در آن آر ، ذکر بعث و نشور و وعیدها از آن بیرون کن بجای آیت عذاب آیت رحمت اثبات کن . رب العالمین گفت ایشان را جواب ده یا محمد « ما یكون لی ان ابدله من تلقاء نفسی » این قرآن نه سخن من است و نه ساخته من ، تا دران تغییر توأم و از امت خویش بگردانم « تلقاء » مصدر کالتبیین يستعمل ظرفاً بمعنی المقابلة مشتق من التلقى .

« ان اتبع الا ما یوحی الی » ای - لا اتبع الا و حی الله من غیر زیاده و لا نقصان و لا تبدیل « انی اخاف ان عصیت ربی » ای - ان فعلت عصیت ثم لا آ من « عذاب یوم عظیم » .

« قل لو شاء الله ما تلوته » ای - ما قرأت القرآن « علیکم و لا ادریکم به » ای - و لا اعلمکم الله به . يقال دریت الشی علمته و ادریته غیری . ای - اعلمته آتاه . اگر خدای خواستید من این قرآن را هرگز بر شما نخواندمی و الله شما را از آن آگاه و دانا نکردید . قرائت ابن کثیر: و لا ادریکم بی الف ، معنی آنست که: اگر خدا خواستید من هرگز بر شما این کتاب نخواندمی و الله شما را بخودی خود بی من باین دانا کردی چنانکه گفت: « فان یشاء الله یختم علی قلبک » . « فقد لبثت فیکم » مکثت و بقیت بینکم لا اتلو کتاباً و لا اتعلمه و لا اخط بیمنی ، « عمرا » ای - بعضاً من عمری و هو اربعون سنة ، لانه اوحی الیه بعد اربعین سنة « من قبله » ای - من قبل نزول القرآن و من قبل هذا الوقت ، « افلا تعقلون » انی صادق و هذا کلام الله ، امرنی ان اتلوه علیکم . چون میدانید که چهل سال در میان شما بودم که مرا می شناختید و نیک دانستید که بر هیچ کس هیچ چیز نخوانده ام و نه کتابی نوشته ام و نه بتلقین از کسی گرفته ام و نه هرگز بر کسی دروغی بسته ام ، امروز که شمارا خبر می دهم از داستان پیشینیان و سرگذشت رفتگان

و احوال ایشان جز آن نیست که از نزدیک خدا است و از پیغام و وحی پاک او .
در نمی یابید که چنین است و این قرآن که بر شما میخوانم پیغام خدا است و کلام او ،
وقال ابن عباس نبی رسول الله وهو ابن اربعین سنة واقام بمکه ثلث عشرة سنة وبالمدینة
توفی وهو ابن ثلث وستین سنة .

قوله « فمن اظلم من افتري على الله كذباً » ای - لا احد اظلم واكفر ممن كذب
على الله « او کذب بآياته » فالکاذب على الله والمکذب بآيات الله فى الکفر سواء . معنی
آنست که من بر خدای هر گز دروغ ننهدم و نه ساختم و شما کردید که گفتید ویرا
شريك و انباز است و کیست ستمکارتر و کافرتر از آن که بر خدای دروغ سازد و گوید
که ویرا شريك و انباز است و قرآن که سخن وی است دروغ شمارد و محمد که
پیغام رسان وی است دروغ زن دارد « انه لا یفلح المجرمون » لا یسعد من کذب انبیاء الله .
« و یعبدون من دون الله » یعنی یشرکون . مع الله فى العبادة « ما لایضرهم » ان
لم یعبدوه « و لاینفعهم » ان عبده . این مشرکان مکه بتان را میپرستند که در ایشان
ضرر و نفع نه ، اگر نپرستند بر ایشان گزند نیارند و اگر پرستند ایشانرا بکار نیابند
و سود نکنند از بهر آن که موات اند ، نه خیر است در ایشان نه شر ، نه نفع نه ضرر ، نه کردگاری
نه توانائی و دانائی . الله است جلّ جلاله که کردگار است و توانا و دانا ، هم ضار و هم
نافع همه چیز تواند و با همه تاود و بداشت و توان هر کس رسد و سزای هر کس چنان که
باید دهد ، لایحدث شیء فی ملکة الا بایجاده و حکمه و قضائیه و ارادته و تکوینیه
و لایلحق احداً ضرراً و لانیف و لاخیر و لاشر و لا سرور و لا حزن الا من قبله جلّ جلاله
فان تک نعمة فهو النافع والدافع و ان تک محنة فهو الضار القامع المانع ، فمن استسلم
لحکمه عاش فى راحة و من اعرض عن حکمه وقع فى کل آفة .

روی ان اول ما كتب الله فى اللوح المحفوظ - انا الله الذى لا اله الا انا من لم
يستسلم بقضائى ولم يصبر على بلائى ولم يشكر نعمائى فليطلب رباً سوائى ، وروى ان
داوود (ع) ناجى ربه فقال الهى من شر الناس؟ فقال عز من قائل من استخارنى فى امر
فاذا خرت له اتهمنى ولم يرض بحكمى .

« و یقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » حسن گفت معنی آنست که ایشان شفیعیان

مانند بنزدیک خدای در کار و شغل دنیا و معاش دنیا که ایشان بیعت و نشور ایمان ندارند. و قیل معناه شفاعتاً عند الله ان یکن بعث و نشور و قیل - فی الکفار من یعتقد البعث ، « قل انبئون الله بما لا یعلم فی السموات ولا فی الارض » ای - انخبرون الله ان له شریکا فی السموات و الارض او عنده شفیعاً بغير اذنه ولا یعلم الله لنفسه شریکا فی السموات ولا فی الارض فنفی العلم لنفی المعلوم ، « سبحانه و تعالی عما یشر کون » نزه نفسه عن ان یشکون معه معبود او شریک. قرأ حمزة و الکسائی : « عما یشر کون » بالتاء هیهنا و فی سورة النحل و الروم .

« و ما کان الناس الا امة واحدة » الامة هیهنا الدین و تقدیره و ما کان الناس الا ذوی امة واحدة ای - دین واحد و هو الاسلام و قیل - هو الشریک و قد سبق شرحه فی سورة البقرة « فاختلفوا » ای - آمن بعض و کفر بعض . و قیل - و ما کان الناس الا امة واحدة فاختلفوا ای - ولدوا علی الفطرة و اختلفوا بعد الفطرة « و لولا کلمة سبقت من ربک » ای - لولا ان الله عز و جل جعل لهم اجلا للقضاء بینهم و هو یوم القيمة « یفصل بینهم » فی وقت اختلافهم . و قیل - « و لولا کلمة سبقت من ربک » بتأخیر عذاب هذه الامة الی یوم القيمة و انه لا یعاجل العصاة بالعقوبة ، « لفضی بینهم » نزول العذاب . میگوید اگر نه سخنی بودی که پیش رفت از الله و حکم کرد و آن سخن آنست که با آدم گفت آنکه که او را عطسه آمد : یرحمک ربک فسبقت رحمته غضبه ، اگر نه این سخن بودی من عذاب فرو گشادمی باین امت بآن اختلاف و تفرق که ایشان دران بودند . روی ابو هریره قال قال رسول الله ص : لما خلق الله تعالی آدم و نفخ فیہ الروح ، عطس فقال له ربه - الحمد لله فقال الحمد لله فقال له ربه عز و جل یرحمک ربک اذهب فسلم علی اولئک النفر و هم نفر من الملائكة جلوس فاسمع ما ینسبونک به فانها تحیتک و تحیه ذریتک . قال - فذهب فقال السلام علیکم فقالوا و علیک السلام و رحمة الله . ثم رجع الی ربه . تبارک و تعالی فبسط له یدیه فقال له خذ و اختر فقال یمین ربی و کلتا یدیه یمین ففتحها فاذا فیها صورة الذریة کلهم فاذا کل رجل مکتوب عنده اجله و اذا آدم (ع) قد کتب له الف سنة . و ذکر الحدیث فی روایة اخرى عن ابی هریره قال قال رسول الله ص : لما خلق الله الخلق کتب کتاباً فهو عنده فوق العرش ان رحمتی سبقت

غضبى . «ولولا كلمه سبقت من ربك لفضى بينهم» الاية ، گفته اند كه تاويل اين آيت آنست كه اگر ندانيد كه من كه خداوندم از گفته خویش واپس نیایم در تقدیر آجال و ارزاق من این ناسزا گویان را و باطل و رزان (۱) را يك طرفه العين درنگ نداید تا ایشانرا بعقوبت عاجل از اهل حق جدا کردید تا حق و اهل آن از باطل و اهل آن در وقت سزا جدا شدید و میان ایشان فرقان پیدا شدی .

«ويقولون» یعنی اهل مکه «لولا انزل عليه آية من ربه» مثل العصاء واليد البيضاء وما جائت به الانبياء. وقيل - مما اقترحوا عليه في قوله - «وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض» الاية ، مشركان مکه از روی تعنت طلب آیات کردند گفتند چرا آیتی ننماید این محمد چنان كه موسى عصاء وید بیضاء نمود و دیگر پیغامبران نشانها و معجزتها نمودند كه دلائل نبوت و رسالت ایشان بود ، آن مدبران هم پیغام بمراد خویش خواستند هم دیدار فریشته خواستند هم معجزه و نشان وهم الله حاضر کردن خواستند كه جائی میگوید : «او تاتى بالله والملائكة قبيلا» ، جائی دیگر میگوید : «اونرى ربنا حتى نرى الله جهره» ، رب العالمين گفت بجواب ایشان : «فقل انما الغيب لله» آنچه شما می درخواهید از نزول آیات آن همه غیب است و علم غیب بنزدك خدا است و جز خدای هیچ كس غیب نداند و مصالح بندگان جز خدای كس نشناسد «فانتظروا» وقوع الاية وانتظروا قضاء الله بيننا باظهار المحق على المبطل «انى معكم من المنتظرين» فووقت يوم بدر فظهر المحق على المبطل .

«واذا اذقنا الناس» ای - كفار مکه «رحمة» یعنی المظر والنصب والعافية «من بعد» القحط والجوع و الفقر و البلاء و الشفاء بعد السقم «اذالهم مكر» این جواب شرط است كقوله : «ان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم اذاهم يقنطون» المعنى - وان تصبهم سيئة قنطوا فكذلك قوله «واذا اذقنا الناس» معناه و اذا اذقنا الناس مكروا وهذا المكر هو صرف الشكر الى غير المنعم سماء مكر لان المكر جحد حق المنعم وذلك قولهم - لولا الدواء والطبيب ولولا كذا وكذا كانوا يقولون - سقينا بنوء كذا ولا يقولون هذا رزق من الله وهو قوله تعالى - «وتجفلون رزقكم انكم تكذبون» «اذالهم مكر» این اذا اینجا در آن موضوع است كه عجم گویند چون درنگری چون بنگری و

آیات ایدر اعلام نعمتهای الله است و ایادی وی میگوید - چون ایشانرا باران فرستیم و از بلاها عافیت دهیم و نعمت و آسایش برایشان روان گردانیم ایشانرا در آن نعمت بطر گیرد تا حق را منکر شوند و آیات ما دروغ شمرند و رساننده را استور ندارند و بر نعمت، دیگری را شکر کنند نه خدا را عزوجل، «قل الله اسرع» مکر یعنی الله اقدر علی تغییر تلك النعم من العبد علی صرف الشکر الی غیر المنعم و ما یاتیه من العقاب اسرع فی اهلاکهم ممّا اتوه من المنکر و ابطال آیات الله «ان رسلنا» یعنی الحفظة «یکتوبون ما یمکرون» للمجازاة به فی الآخرة. این بر سبیل تهدید و وعید گفت که آری رسولان ما و دبیران می نویسند برایشان آنچه می سازند و می کنند و این تهدید است بر گوشها و دلهای ضعیفان و رنه خدای تعالی را البته بآن هیچ حاجت نیست که احاطت علم وی بمعلومات، نه بدبیر حاجت گذاشت و نه بنسخت.

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات یهدیهم ربهم»... الآية. از روی اشارت بر ذوق اهل معرفت، این آیت رمزی دیگر دارد. میگوید مؤمنان و نیک مردان بحقیقت ایشان اند که احدیّت ایشانرا بنعمت کرم در قباب غیرت بدارد، و بحسن عنایت پرورد، بمعرفت خودشان راه دهد، و بصحبت خود نزدیک گرداند، تا او را یگانه شوند و از غیر او بیگانه شوند. پیر طریقت گفت توحید نه همه آنست که او را یگانه دانی توحید حقیقی آنست که او را یگانه باشی و زغیر او بیگانه باشی، بدایت عنایت آنست که ایشانرا قصدی دهد غیبی تا ایشان را از جهان باز برد چون فرد شود آنکه وصال فرد را بشاید.

جو پنده توهم چو تو فردی باید آزاد زهر علت و دردی باید.

آن مرد غواص تا دل از ملک جان بر ندارد روا نبود که دست طلب او به مروارید مراد رسد پس چه گوئی کسی که در طلب جلال و جمال او قصد نجات اعظم کند تا دست از مهر جان نشوید، بوصول قرب جانان چون رسد؟ درویشی در مجلس موسی کلیم (ع) نعره بر کشید موسی از سر تندی بانگ بروی زد، در حال، جبرئیل آمد

۱- پس دردشان نوری افکند تابان تا از جهانیان باز بر پس کشفی دهد قریبی تا از آب و گل بازبرد (نسخه الف)

که یا موسی الله میگوید در مجلس تو صاحب درد و خداوند دل همان يك مرد بود که از بهر ما بمجلس تو حاضر آمد، تو بانگ بروی زدی هر چند عزیزی و کلیمی اما سرتی که ما در زیر کلیم سیاه نهاده ایم تو نبینی، آن اشتیاق جمال ما باشد که دوستان را در تو اجد آرد، تقاضای جمال ما بود که دلهاشان در عالم خوف و رجا و قبض و بسط کشد. «والله یقبض ویبسط». هر دیده که از دنیا پر شد، صفت عقبی در وی نگنجد. و هر دیده که صفات عقبی در وی قرار گرفت، از جلال قرب ما و عزّ وصال ما بیخبر بود، نه دنیا و نه عقبی بلکه وصال مولی. آه کجاست همتی که (۱) از دنیا کجاست مرادی مه از عقبی اشتیاقی بدیدار مولی کجاست صاحب دولتی تا از جاه بشریت خود بر آئیم و دست در فترک آن صاحب دولت زنیم بو که روزی بمراد رسیم.

گر ز چاه چاه خواهی تا برائی مردوار چنگ در زنجیر گوهر دار عنبر بار زن «یهدیهم ربهم بایمانهم» باش تا فردای قیامت که دوستان بنور معرفت بر مرکب طاعت فرا بساط انبساط روند و در مقام شهود بنازند، گروه گروه و جوق جوق، چنانکه الله گفت: «نحشر المتّقین الی الرحمن و فداً» و در هر منزل که پیش آید جوقی فریشتگان بحکم فرمان، بسلام می آیند و بنواز و نعیم جاودان بشارت می دهند. اینست که گفت: «و تحیّتهم فیها سلام» و عاصیان امت احمد در آن صحراء محشر و مقام رستاخیز، بعرض گاه حساب باز داشته، سابقان بنور طاعت از پیش رفته و عاصیان بگران باری معصیت تنها مانده، آخر رحمت الله ایشانرا دست گیرد، و بر تنهائی و درماندگی ایشان بیخشاید، بندای کرامت گوید: عبادی چون این خطاب عزّت و ندای کرامت بنعت رحمت بگوش ایشان رسد، جان ایشان بیساید و روح و ریحان در دل ایشان کشاید، گوید: عبادی، «ان اصحاب الجنّة الیوم فی شغل فا کھون» لایتفرغون الیکم و اصحاب النار من شدّة العقاب لایر قون لکم، معاشر المساکین سلام علیکم کیف انتم ان کان اشکالکم و اصحابکم سبقوکم و احد منهم لایهدیکم فانا اهدیکم. ان عاملنا کم بما تستوجبون فاین الکرّم.

نحن اذاً فی الجفاء مثلهم اذا هجرنا هم کما هجروا

چون رأفت و رحمت حقّ بایشان رسد و وحشت و معصیت بآب رحمت از ایشان

فرو شوید و آفتاب رعایت از برج عنایت بتابد، ایشان بنعت افتخار در حالت انکسار بر درگاه ذوالجلال خوش بزارند، و از شادی بگریزند، تا رب العزة آن گریستن و زاریدن از ایشان بیسندد و در ددل ایشان امر هم نهد و زبان ایشان بشنای خود بکشاید، و بقدر طاقت بندگی خدا را ثنا گویند، و حمد و ستایش کنند، اینست که رب العالمین گفت: «و آخر دعویهم ان الحمد لله رب العالمین» آخر سخن ایشان این بود که «الحمد لله رب العالمین» که شماتت دشمنان و کافران بما نرسید، و فضل و رحمت خدای بما در رسید.

مارا همه مقصود ببخشایش حق بود المنته الله که بمقصود رسیدیم

«واذا مس الانسان الضر دعانا... الآية. دعاء کلید رحمت است و گواه عبودیت و پیوستن را وسیلت. هر کس که در دعاء بروی گشادند در اجابت هم بروی گشادند که میگوید جل جلاله: «ادعونی استجب لکم» دعاء پیرایه پیوستگانست و مایه دست گرفتگان و حلقه در حق بدست جویندگان، مصطفی ص گفت: الدعاء سلاح المؤمن و عماد الدین و نور السموات و الارض. هر که بکاری درماند یا اورا نکبتی رسد دست در دعا و تضرع زند، دست اعتماد بضمآن الله زد و دست نیاز بپر وی زد، يقول الله تعالی: «فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا» و شرط آنست که بوقت دعاء آواز نرم دهد و خاطر از حرمت و استکانت پر کند و باجابت، یقین باشد که مصطفی ص گفت: «ادعوا الله و انتم موقنون بالاجابة و اعلموا ان الله لا يستجیب دعاء من له قلب غافل لاه» و بدانکه دعا کردن و حاجت و نیاز بدرگاه بی نیاز برداشتن اهل شریعت را مقامی جلیل است، عین عبادتست و رسیدن را بهشت نیک و وسیلت است. اما حال عارفان حالی دیگر است و طریق ایشان طریقی دیگر. جنید روزی در اثناء مناجات گفت: «اللهم اسقنی» ندائی شنید که: تدخل بینی و بینک. یا جنید میان من و تو می درائی یعنی که ما خود دانیم سزای هر بنده ای، و شناسیم قصد هر جوینده ای، جنید گفت: بعد از آن روزگاری تحسّر خوردم و زان گفت، استغفار کردم.

قوله: «و لقد اهلكنا القرون من قبلکم لما ظلموا» ای - تکبروا و تجبروا ولم یخضعوا بقول الحق. ای بساخواجگان خویشتن پرستان ازین جهان داران و ستمکاران

که با کام و نام بودند با خانهای پرنقش و پرنگار بودند، و بر پشت مرکبهای رهوار سوار بودند، ردای تکبر بردوش گرفته و فرعون و اردای جباری بر خویشتن زده، چون شرع را مکابرشدند و از حق سر وازدند و نبوت انبیا و آیات و معجزات همه بازی شمردند، دمار از ایشان بر آوردند، و تخت و کلاه ایشان نگونسار کردند، و بساط کبر ایشان درنوشتند، نه خود زنده نه نام و نشان ایشان در دیار و اقطار مانده، «هل تحس منهم من احدٍ او تسمع لهم ركزاً»، آری سرانجام ظلم همین است، و خبر مصطفی ص گواه اینست: «لو كان الظلم بيتاً في الجنة لسلط الله عليه الخراب».

قوله «ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم» ان اعتبارتم بهم نجوتم وان لم تعتبروا احللتنا بكم من العقوبة ما يعتبر بكم فان من لم يعتبر بمن سبقه اعتبر به من لحقه و من لم يعتبر بما سمعه اعتبر به من تبعه.

۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «هو الذي يسيركم في البر والبحر» در خشك و در دریا می رواند شمارا او آنست، «حتى اذا كنتم في الفلك» تا آنكه كه شما در كشتی باشید هنگامی، «و جرين بهم» و كشتی میرود و ایشان در آن، «بریح طیبة» بیادی خوش [باندازه صلاح كشتی نه عاصف و نه قاصف]، «و فرحوا بها» و ایشان بآن باد [باندازه] شادان، «جاءتها ریح عاصف» بان كشتی آید ناگاه بادی كشتی شكند، «و جاءهم الموج من كل مكان» و موج آید ایشانرا از هر سوی، «وظنوا انهم احيط بهم» و چنان دانند كه هلاك ایشان بود، «دعوا الله» خدا را خوانند [از دل]، «مخلصین له الدین» دعا و عذر و بیم و امید او را خالص کرده [و از هر چه جزو نومید كشته]، «لئن انجیتنا من هذه» و گویند اكر باز رهائی مارا ازین بیم، «لنكونن من الشاكرین»^(۲۲)، حقاً كه ما ترا از سپاس دارانیم و از نعمت شناسان.

«فلما انجیهم» چون باز رهاند ایشانرا، «اذاهم یبغون فی الارض»

چون درنگری باز افزونی جستن و ستمکاری درگیرند در زمین، «بغیر الحق» بنا سزا

وناحق، « یا ایها الناس » ای مردمان، « انما بغيكم على انفسكم » این افزونی جستن شما بر یکدیگر و این ستمکاری بر خویشتن، « متاع الحیوة الدنيا » روزی چنداست زندگانی این جهان ناپاینده، « ثم الينا مرجعکم » آنکه با ما است باز گشت شما « فننبئکم بما کتمت عملون » (۲۳) پس شمارا خبر کنیم آنچه میکرديد در زندگانی این جهانی.

« انما مثل الحیوة الدنيا » مثل زندگانی این جهانی [وجهان و جهان داری] « کما انزلناه من السماء » راست همچون آبی است که فرو فرستادیم از آسمان، « فاختلط به نبات الارض » تا بآن آب رستنیها رست در زمین آمیغ [رنگارنگ و بویابوی از غذا و دوا و ریاحین و علف]، « مما یأکل الناس والانعام » از آنچه مردم خورد و چهارپایان، « حتی اذا اخذت الارض زخرفها » تا زمین آرایش خویش گرفت، « وازینت » و آراسته گشت، « وظنّ اهلها » و چنان دانند خداوندان آن « انهم قادرون علیها » که [میوه و برد دست آمد] و پادشاه گشتند بران [که آنرا بسته بینند بر شاخ]، « اتیها امرنا » بآن رسد فرمان ما، « لیللا و نهاراً » شب یاروز [سرهای شب یا گرمای روز]، « فجعلناها حصیداً » آنرا ریزیده و پشمرده چون گاه دروده کردیم، « کان لهم تغن بالامس » گوئی دی خود هیچ نبود، « كذلك نفضل الایات » هم چنین سخنان خویش گشاده و روشن میفرستیم [و می نمائیم و می شنوائیم]، « لقوم یتفکرون » (۲۴) ایشان را که [بخردهای خویش] دران بیندیشند.

« والله یدعوا الی دارالسلام » الله باسرای سلامت میخواند، « ویهدی من یشاء » و راه مینماید و [بر طلب میدارد] او را که خواهد، « الی صراط مستقیم » (۲۵) برای پاینده راست.

« للذین احسنوا » ایشانرا است که نیکوئی کردند، « الحسنی » نیکوتر از آنچه ایشان کردند، « و زیادة » و نیز افزونی از ناخواسته و نابیوسیده، « ولا یرهبهم » و بران رویهای ایشان نه نشیند، « قتر و لا ذلة » کردی و نه خواری، « اولئك اصحاب الجنة هم فیها خالدون » (۲۶) ایشانند بهشتیان، جاویدان دران.

«والذین کسبوا النسیان» و ایشان که بدیها کردند، «جزاء سیئة بمثلها» ایشانرا است پاداش هر بدی همچنان، «وترهقهم ذلّة» و خواری فراسرهای ایشان نشینند [نومیدی و خجل و رسوائی]، «مالهم من الله من عاصم» ایشانرا کس نه که ایشانرا از خدای نگه دارد، «کانما اغشیت وجوههم» چنانکه پنداری که در رویهای ایشان کشیدند، «قطعاً من اللیل مظلماً» پارهائی از شب تاریک، «اولئك اصحاب النار هم فیها خالدون» (۲۷) ایشانند دوزخیان در آتش جاویدان.

النوبة الثانية

قوله تعالى «هو الذی یسیّرکم» ای - یحملکم علی السیر و یجعلکم قادرین علی قطع المسافات «فی البرّ» بالازجل والدواب «والبحر» بالسفن الجارية فی البحار. البرّ: الارض الواسعة. والبحر: مستقرّ الماء. قرائت عبد الله شامی ینشرکم بفتح یا وبنون و شین، من نشر ینشر هم چنان که جائی دیگر گفت «وبثّ فیها من کلّ دابة» باین قرائت معنی آنست که: شمارا می پرا کند و میخیزاند و میرواند در دشت و در دریا. و فیهِ حجة علی القدریة فی خلق الافعال لانّ السیر فعل متصرف فی الخیر والشر لا محالة والله یسیّر کل سائر کما نری، آنکه شرح فرادریا داد: «حتی اذا کنتم فی الفلک» فلك هم واحد است و هم جمع بواحد مذکر است چنان که گفت: «فی الفلک المشحون» و بجمع مؤنث است چنان که گفت: «والفلک التي تجری فی البحر» «و جرین بهم» ای - جرت السفن بمن رکبها فی البحر. مخاطبه با خبر گشت و عرب چنین کنند، و در قرآن از این باب هست. و قال الشاعر:

اسیئی بنا او احسنی لاملومة
لدينا ولا مقلية ان تقلت

«بریح طیّبة» لینة الهبوب لاضعیفة ولا عاصفة. «وفرحوا بها» ای - بتلك الریح للینها و استقامتها. فرح در قرآن برسه وجه است یکی بمعنی بطر و خیلاء و تکبر چنان که گفت: «ذلکم بما کنتم تفرحون فی الارض بغير الحق» همانست که در سورة هود گفت: «انه لفرح فخور» ای - بطر مرح. و در سورة القصص

گفت: « لانفرح ان الله لا يحب الفرحين » ای - البطرين . وجه دوم : فرح است بمعنی رضا . کفوله : « وفرحوا بالحيوة الدنيا » ای - رضوا بها . وقوله : « كل حزب بما لديهم فرحون » ای - راضون « وفرحوا بما عندهم من العلم » ای - رضوا . وجه سیوم : فرح شادی است وخرمی . کفوله - « بریح طیبة وفرحوا بها » « جاءتها » ای - جاءت السفينة وقيل : جاءت الریح الطيبة « ریح عاصف » ذات عصف ای - شديدة الهبوب يقال : عصفت الریح فهي عاصفٌ وعاصفةٌ واعصفت فهي معصفٌ ومعصفةٌ . وعصفت واعصفت بمعنی واحد . « وجاءهم » ای - ركبان السفينة « الموج » ای - حركة الماء واختلاطه . وقيل : هو ما علامن الماء « من كل مكان » من البحر . وقيل : من كل جهة « وظنوا انهم احيط بهم » اهلكوا وسدت عليهم مسالك النجاة من جميع الجهات . يقال : لكل من وقع في بلاء - قد احيط بفلان ، ای - قد احاط به البلاء . وقيل - احاطت بهم الملائكة . ومثله : « واحيط بثمره - الا ان يحاط بكم » . « دعوا الله مخلصين له الدين » ای - اخلصوا له الدعاء لم يشركوا به من آلهتهم شيئاً . میگوید مشرکان در آن حال که بهلاک و غرق نزدیک شوند وجز از خدای آسمان از هر کس نومید شوند واز بتان و غیر ایشان فریادرس نمینند ، دست در خدای آسمان زنند و با خلاص بی شرک دعا کنند و بر بوبیت وی اقرار دهند . این همچنان است که **مصطفی م حصین خزاعی** را پرسید در حال شرک وی : کم تعبد الیوم الها ؟ قال سبعة واحداً فی السماء وستة فی الارض . قال رسول الله ص : فایهم تعد لیوم رغبتك ورهبتك ؟ قال : الذی فی السماء . **بوعبیده** گفت دعای ایشان به اخلاص آن بود که گفتند آهیا شراهیا یعنی - یا حی یا قیوم .

قوله : « لئن انجیتنا » اینجا قول مضمراست . ای - قالوا : « لئن انجیتنا من هذه الواقعة ومن هذه الریح العاصفة وانعمت علينا یاربنا » « لنكونن من الشاکرین » لنعمتک مؤمنین بک مستمسکین بطاعتک .

« فلما انجیهم » ای - اجاب الله دعائهم . الله دعای ایشان اجابت کرد وایشانرا از هلاک و غرق رها نید . هذا کفوله : « فلما نجاهم الی البر » - قل الله ینجیکم منها ومن کل کرب - بلایاه تدعون فیکشف ما تدعون الیه ان شاء » این آیات دلیل اند که رب العزة دعای کافران و بیگانگان در مراد های دنیوی اجابت کند و آنچه گفت : « وما دعاء الکافرین الا »

فی ضلال، آن در کار و مراد آخرت است که کافران را در نعمت آخرت و ثواب آن جهانی نصیب نیست. و گفته اند. «ومادعاء الکافرین الا فی ضلال» آنست که گویند: «ربنا اخرجنا نعمل صالحاً غیر الذی کنا نعمل» و ایشان را جواب دهند: «اولم نعمرکم ما یتذکر فیہ من تذکر» اما دعای ایشان در کار دنیا و در طلب نعمت دنیا مستجاب بود که این نعمت از آشنا و بیگانه دریغ نیست، و بر و فاجر از آن میخورد؛ عرض حاضر یا کُل منها البر و الفاجر. يقول تعالی: «من کان یرید العاجلة عجلنا له فیها ما نشاء لمن یرید - کلاً نمدّه و آلاء و هو لاء من عطاء ربک» و هم ازین باب است دعاء ابلیس مهجور که گفت: «انظرنی الی یوم یبعثون. قال انک من المنظرین» و دلیل بر آنکه رب العزة دعای کافران در کار دنیا اجابت کند، آنست که شکایت میکنند از آن قوم که در حال بیچارگی و وقت درماندگی او را بخوانند، گفت: «ولقد اخذناهم بالعذاب فما استکانوا لربهم و ما یتضرعون» امیر المؤمنین علی (ع) گفت اگر ایشان تواضع کردند دید و اندر دعا خضوع آوردند دید از الله اجابت یافتند دید. «فلما انجاهم اذاهم ینفون فی الارض» عادوا الی الکفر و الفساد «بغیر الحق» جهلا و باطلا ای - مبطلین معلنین الفساد و المعاصی و الجرأة علی الله.

«یا ایها الناس» یا اهل مکه «انما بغیکم علی انفسکم» ای - وبال بغیکم علیکم. ای - عملکم بالظلم یرجع علیکم، کما قال عزوجل - «من عمل صالحاً فلنفسه و من اساء فعلیها» و گفته اند - سه چیز آنست که هر که کند آن بوی باز گردد و وبال آن بوی رسد: یکی مکر است لقوله تعالی: «ولا یحیی المکر السیء الاباهله». دیگر نکث است لقوله تعالی: «ومن نکث فانا ینکث علی نفسه» سوم بغی است لقوله تعالی: «یا ایها الناس انما بغیکم علی انفسکم». اینجا سخن تمام شد، آنکه ابتدا کرد گفت: «متاع الحیوة الدنیا» ای - ذلك متاع الحیوة الدنیا تتمتعون فی الدنیا، فیکون «بغیکم» مبتداء و «علی انفسکم» خبره و «متاع» خبر مبتداء محذوف. و روا باشد که سخن متصل یکدیگر بود. «بغیکم» ابتدا بود و «متاع» خبر ابتدا و «علی انفسکم» صلة بغی باشد و معنی آنست که - این ستمکاری شما بر خویشان و افزونی جستن بر یکدیگر بر خورداری است در دنیا روزی چند ناپاینده، زاد آن جهانی را نشاید،

و در آن جهان بکار نیاید که باین بغی مستوجب غضب خدای و عقوبت وی گشته اید.
 قرائت **حفص** «متاع» بنصب است یا بر حال یا بر مفعول. ای - متّعنا کم متاع الحیوة الدّنیة
 «ثم الینا مر جمعکم» فی القيمة «فمننّبئکم بما کنتم تعملون» نخبر کم به و نجازیکم علیه .
 «انما مثل الحیوة الدّنیة» ای - صفة الحیوة الدّنیة فی فنائها و زوالها «کماء»
 انزلناه من السماء» ای - کمطر انزلناه من السماء من جانب السماء . یقال: ان السحاب
 جسمٌ یخلو من الماء فاذا اراد الله ان یمطر قوماً امره فاخذ الماء من بحر فی السماء
 و صار الی المکاف المقصود بالمطر «فاختلط به» ای - بالماء اختلاط جوار لان
 الاختلاط تداخل الاشیاء بعضها فی بعض . وقیل: «اختلط به» ای - بسببه «نبات الارض»
 فطالت و امتدت «مما یأکل الناس» یعنی الحبوب و الثمار و البقول «والانعام»
 یعنی الحشیش و المراعی «حتی اذا اخذت الارض زخرفها» زخارف الارض ما تضحک به
 من الورد و النور و الشقائق و الخضر «وازیّنت» یعنی تزیّنت . و در شواذ خوانده اند:
 «وازیّنت» ای - جاءت بالزینة ، و زینة الارض ثمر نباتها فی الاشجار «وظنّ اهلها» ای -
 اهل هذه الارض «انهم قادرون علیها» ای - علی حصاد نباتها و اجتناء ثمارها اذ لا مانع
 دونها «انها امرنا» ای - قضاؤنا باهلاکها و افنائها «لیلا او نهاراً فجعلناها» ای -
 الارض و الغلّة و الزینة «حصیداً» محصودة مقلوعة منزوعة الاصول لاشی فیها . وقیل:
 «جعلناها حصیداً» ای - مثل الحصید، كما قال لغلمان الجنة: «یطوف علیهم ولدان»
 و هم لم یولدوا و انما شبههم بالولدان الذین لم تغیر هم الکهولة لظراوتهم و حسن
 خلقهم «کان لم تغن بالامس» ای - کان لم تکن اولم تعمر بالامس بالمغانی، المنازل الّتی
 یعمرها الناس بالنزول . یقال غنینا بمکان کذا اذا نزلوا به . كذلك الحیوة الدّنیة سبب
 لاجتماع المال و زهرة الدّنیة حتّی اذا کثر عند صاحبه و ظنّ انّه ممّتعٌ به سلب ذلك
 عنه بموته او حادثة تهلکة .

فقدناه لمانم و اعتمّ بالعلی کذاک کسوف البدر عند تمامه

«کذلك فصل الايات» ای - كما بیّنا هذا المثل للحیوة الدّنیة كذلك نبین

آیات القرآن «لقوم یتفکرون» فی المعاد .

«والله یدعوا الی دار السلام» بیعت الرّسل و نصب الادلّة . و «دار السلام» هی الجنة .

السلام هو الله والجنة داره. وهذه الاضافة كبيت الله وناقته الله. وقيل السلام والسلامة واحداً كالرضاع والرضاعة اى - دار السلامة من الآفات والاحزان والقطيعة. يعنى من دخلها سلم من الآفات، دليله قوله: «ادخلوها بسلام آمنين» وقيل: دار السلام هو من التحية التى يحييهم الله والملائكة، من قوله «تحيتهم فيها سلام» قال: **جابر بن عبد الله** خرج علينا رسول الله ص يوماً فقال انى رايت فى المنام كان **جبرئيل** عند رأسى و**ميكائيل** عند جلى يقول احدهما لصاحبه اضرب له مثلاً فقال: اسمع سمعت اذنك فاعقل عقل قلبك، انما مثلك ومثل أمّتك كمثلك امثلك اتخذ داراً ثم بنى فيها بيتاً ثم جعل فيها مادبةً ثم بعث رسولاً يدعو الى طعامه فمنهم من اجاب الرسول و منهم من تركه فوالله الملك والدار الاسلام والبيت الجنة ومن دخل الجنة اكل ما فيها. وعن **ابى الدرداء** قال: قال رسول الله ص ما من يوم طلعت شمس الا و كل بجنبتيهما ملكان يناديان نداء يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين، يا ايها الناس هلموا الى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر و الهى ولا آبت شمس الا و كل بجنبتيهما ملكان يناديان يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين، اللهم اعط منفقاً خلفاً واعط ممسكاً تلفاً فانزل الله فى ذلك كله قرآناً فى قول الملكين يا ايها الناس هلموا الى ربكم فى سورة **يونس** «والله يدعو الى دار السلام» وانزل فى قولهما اللهم اعط منفقاً خلفاً وممسكاً تلفاً «والليل اذا يغشى» الى قوله «للعسرى».

قوله « ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم » عمّ بالدعوة اظهاراً لحجته و خص بالهداية استغناءً عن خلقه. وقيل: الدعوة الى دار السلام عمّة لانها الطريق الى النعمة وهداية الصراط خاصة لانها الطريق الى المنعم. وكفته اند دعوت برد و ضرب است: يكى دعوت عام بواسطة رسول ميخواند ايشانرا از روى تكليف بردين اسلام و طاعت دارى، وذلك فى قوله: «وانك لتهدى الى صراط مستقيم» ديگر دعوت خاص است بى واسطه رسول خود ميخواند جلّ جلاله ايشانرا از روى تشریف بدار السلام تا ايشانرا گرامى کند و بنوازد بضيافت بهشت و بلبقا و رضاء و سلام، وذلك قوله: «والله يدعو الى دار السلام» و «يهدى من يشاء الى صراط مستقيم» هدايت اينجا بمعنى ارشاد است و صراط مستقيم طريق بهشت است كه آنجا ميگويد «يهدىهم ربهم بايمانهم تجرى من تحتهم الانهار فى جنات النعيم» و گفته اند: استعمال سنن است در اداء فرايض در دنيا و جوار حضرت

عزت در عقبی «فی مقعد صدق عندمليك مقتدر» و گفته‌اند: صراط مستقیم استعمال مکارم الاخلاق است چون تقوی و زهد و توکل و اخلاص و احسان. **مصطفی** گفت: «ان الله يحب مكارم الاخلاق و يبغض سفاسفها» رب العزة این مکارم الاخلاق دوست دارد بنده را بر استعمال آن دارد و راه آن بوی نماید تا بنده در روش خویش باین مقامات گذاره کند امروز بمحبت و معرفت رسد و فردا بمشاهدت و رؤیت.

«للذین احسنوا» ای- آمنوا بالله ورسوله و احسنوا العمل فی الدنیا «الحسنی» الجنة. و الحسنی کالبشری. و قیل: هی تأنیث الاحسن. میگوید ایشان که ایمان آوردند بخدا و رسول و در دنیا کار نیکو کردند، پاداش ایشان بهشت است و اگر حسنی تأنیث احسن گوئی معنی آنست که ایشان راست که نیکوئی کردند نیکوتر از آنچه ایشان کردند و نیز زیادت، چنانکه جانی دیگر گفت «ولدنیا مزید- ویزیدهم من فضله» **امیر المؤمنین علی ع** گفت «للذین احسنوا» احسان اینجا قول لا اله الا الله است، و حسنی بهشت و «زیادة» غرفه از یاقوت سرخ ساخته که آنرا چهار هزار دراست. **روی ابو ذر** قال قلت: یا رسول الله علمنی عملاً یقرّبنی من الجنة و یباعدنی من النار. قال: اذا عملت سیئةً فاتبعها حسنةً. قال قلت من الحسنات لا اله الا الله؟ قال: نعم، من احسن الحسنات. میگوید: ایشان که لا اله الا الله گفتند پاداش ایشان بهشت است. همانست که **مصطفی** گفت: «من قال لا اله الا الله دخل الجنة» و گفته‌اند: «للذین احسنوا» این احسان استغفار است صحابه رسول را و حسنی شفاعت **مصطفی** است و زیادة رضای خدا. فان الله عزّوجلّ يقول: «والذین اتبعوهم باحسان رضی الله عنهم» **ابن عباس** گفت: «للذین احسنوا» ای- جاهدوا فی سبیل الله «الحسنی» یعنی رزق الجنة لقوله: «یرزقون» و الزیادة دوام الحیوة فی قرب المولی لقوله «بل احياء عند ربهم» و قیل: الحسنی جزاء حسناتهم و الزیادة ان یجازی بالواحد عشر لیكون الزیادة من جنس الاول. و قیل: «الحسنی» عشرة «والزیادة» تضعیف العشرات. و خبر درست است در صحیح مسلم، حدیث **حماد سلمه** از **عبدالرحمن بن ابی لیلی** از **صهیب بن سنان الرومی** از **مصطفی** که گفت: «الحسنی» الجنة «والزیادة» النظر الی وجهه الله عزّوجلّ. و عن **ابی بن کعب** قال سألت رسول الله صم عن الزیادین فقال: وما الزیادتان؟ قلت احدیهما قوله «وارسلناه

الى مائة الف اوزيريدون» فقال عشرون الفاً . فقلت: قول الله عزّ وجلّ «للذين احسنوا الحسنى وزيادة» قال الحسنى الجنة والزّيادة التّظر الى وجه الله عزّ وجلّ وقال (ص) «اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار : نادى مناد يا اهل الجنة انّ لكم عند الله موعداً لم ينجزكموه . قالوا : ما هو ؟ الم يثقل موازيننا ؟ الم يدخلنا الجنة ؟ الم يجرنا من النار ؟ قال : فيكشف لهم الحجاب فينظرون الى الله فيخرون له سجداً . وهى «الزّيادة» التى قال الله عزّ وجلّ «للذين احسنوا الحسنى وزيادة» قال . يزيد بن هرون فى اثر هذا الحديث: من كذب بهذا فقد برى من الله وبرء الله منه . وعن ابن عمر قال قال : رسول الله ص « انّ ادنى اهل الجنة منزلة لرجل ينظر فى ملكه الفى سنة يرى اقصاه كما يرى ادناه ، ينظر فى ازواجه وسرره وخدمه وان افضلهم منزلة لمن ينظر فى وجه الله عزّ وجلّ كلّ يوم مرتين » و روى عن انس بن مالك انه قال فى قوله عزّ وجلّ «ولدينا مزيد» قال يتجلى لهم الرّب عزّ وجلّ كلّ جمعة .

ثمّ قال : «ولا يرهق وجوههم» اى - لا يعلوها ولا يغشاها «قتر» غبار . وقيل : سواد و كآبة «ولا ذلّة» اى - هوان كما يصيب اهل جهنم . قال : ابن ابي ليلى هذا بعد نظرهم الى ربهم «اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون» .

«والذين كسبوا السيّات» الكفر والشرك «جزاء سيئة بمثلها» يعنى النار . فلا ذنب اعظم من الشرك ولا عذاب اشد من النار . وتقديره : لهم جزاء سيئة مثلها . والباء زائدة «وترهقهم ذلّة» اى - يلحقهم ذلّ وخزى . وهو ان «مالهم من الله» اى - من عذاب الله «من عاصم» مانع يمنعهم . و «من» صلة «كأنما اغشيت» البست «وجوههم قطعاً من الليل مظلماً» اى - جعل عليها غطاء من سواد الليل . اى - هم سود الوجوه . قرائت مكى و على و يعقوب «قطعاً» بسكون طاء و هو جزء من الليل بعد طايعة منه و «مظلماً» نعمته و باقى بفتح طاء خوانند وهو جمع قطعة و «مظلماً» نصب على الحال . اى - فى حال ظلمته «اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون» .

النوبة الثالثة

قوله تعالى وتقدّس «هو الذى يسيركم فى البر والبحر» الاية . بزبان اهل اشارت

سیر در بر راه بردن است در مشارع شرع از روی استدلال بواسطه رسالت، و سیر بحر غلبات حق است که در وقت وجد عنان مرکب بنده بی واسطه در منازل حقیقت بمشاهد قدس کشد، تا چنانکه در دریا سیر یک ماهه بیک روز کنند، این جوانمرد درین میدان بیک جذبۀ الهی مسافت همه عمر باز برد. اینست که گفتند: جذبۀ من الحق توازی عمل الثقلین «سیر بر» سیر عابدان است و زاهدان در بادیۀ مجاهدت، بر مرکب ریاضت بدالات شریعت، مقصد ایشان بهشت رضوان و نعمت جاودان. سیر بحر، سیر عارفان است و صدیقان در کشتی رعایت، میرواند آنرا باد عنایت در بحر مشاهدت، مقصد ایشان کعبه وصلت و راز ولی نعمت. و گفته اند بر و بحر اشارت اند بقبض و بسط عارفان، گاهی در قبض میان دهشت و حیرت می زارند، گاهی در بسط میان شهود و وجود می نازند.

باز چون باد شادی از افق تجلی وزد، وابر لطف باران کرم ریزد، بنده عنایت و رعایت بیند «و جرین بهم بر ببح طیبۀ» نقد وقت وی شود «و فرحوا بها» بر بساط شهود در حالت انس فرحی در وی آید، بسطی بیند بنمازد از سر آن ناز و دلالت گوید:

هائم عیاران و عیاران هائم بر دیده مشتری قدم می سائیم

راست که این بسط بنهایت رسد، از موارد قدرت وارد هیبت و دهشت آید، دریای عظمت موج هیبت زند، مسکین بنده در وهده حجت افتد، زبان تضرع بگشاید، بزاری و خواری گوید:

قد تحیرت فیک خذیبی یا دلیلا لمن تحیر فیکا

اینست که گفت جل جلاله: «جاء تها ریح عاصف و جاء هم الموج من کل مکان» آن شوریده روزگار و سرور طریقت شبلی در روش خویش از هر دو جانب خبر داده، و بر هر دو مقام گذشته، در مقام بسط بوقت شادی و ناز همی گفت: این السموات و الارضون حتی احملها علی شعرة جفن عینی. و در مقام قبض بوقت زاری و خواری همی گفت: ذلی عطل ذل الیهود. و شاهد شرع مقدس برین قصه آنست که مصطفی ص گهی میگفت: «انا سید ولد آدم و لافخر» و گهی میگفت «لا تفضلونی علی یونس بن متی».

«انما مثل الحیواته الدنیا کماء انزلناه من السماء» تشبیه اموال و حظوظ دنیا بباران از آن روی است، که باران بحیلت و تدبیر آدمی نتوان فرو آوردن و جز بتقدیر

الهی و مشیت خدای نیاید، کار دنیا همین است بجهت و حیلت و تدبیر و تلبیس بنده هیچ راست نشود، و مجتمع نگردد مگر بقسمت ازلی و تقدیر الهی، و هر چند که باران بتقدیر است، اما استسقا بنماز و دعا در شریعت رواست و خواستن آن در دین نقصان نیارد، همچنین رزق دنیا اگر چند بتقدیر و قسمت است طلب کردن رواست، و عطا خواستن از الله بنده را سزا است. و **مصطفی** ص گفته: **اجملوا فی الطلب**. چون خواهید نیکو خواهید قناعت و قدر کفایت خواهید، تا طاعی و بی راه نشوید این دنیا هم چون آب است و رب العزة آنرا مثل بآب زد، آب چون باندازه خویش بود سبب صلاح خلق بود، باز چون از حد و اندازه خویش در گذرد جهانرا خراب کند. **كذلك المال اذا كان بقدر الكفاية والكفاف فصاحبه منعم فاذا زاد وجاوز الحد اوجب الكفران والظفیان**. «کلا ان الانسان لیطغى ان رآه استغنى» و قیل: **ان الماء مادام جارياً كان طیباً فاذا طال مكثه تغیر**. **كذلك المال اذا انفقه صاحبه كان محموداً واذا امسكه كان معذولاً مذموماً**. و قیل: **ان الماء اذا كان طاهراً كان حلالاً یصلح للشرب ویصلح للظهور وان كان نجساً فبالعكس**. **كذلك المال اذا كان حلالاً وبعكسه لو كان حراماً**.

«**والله یدعو الی دار السلام**» دعوت چهاراند یکی دعوت توحید و شهادت. و هو قوله: «**یدعوکم لیغفر لکم**» دیگر دعوت حمد و اجابت. و هو قوله: «**یدعوکم فتستجیبون بحمده**». سه دیگر دعوت اتباع و امامت. و هو قوله: «**یدعوا کل اناس بامامهم**». چهارم دعوت کرامت و ضیافت. و هو قوله: «**والله یدعو الی دار السلام**» کسی که دعوت کند و خواهد تا دوستان و عزیزان را بمهمان برد، شرط مهمانی آنست که اول کسی از نزدیکان و خاصگیان خویش را فرستد، تا ایشان را خبر کند و نوید دهد، پس چون آیند باز عزیزان را به استقبال ایشان فرستد و یکی را تنها نخواند، که دوستان و خویشان ویرا همه بر خواند و مرکبها و مشعلها براه ایشان فرستد، چون آیند جای ایشان ساخته و پرداخته دارد، چون بنشینند ایشانرا اول جلاب دهند پس میوه آرند، پس طعامهای ساخته بنهند و غلامان و چاکران بر سرایشان بدارند، چون از آن فارغ شوند سماع کنند، و شرط است که میزبان دیدار خود از مهمان باز نگیرد، و بعاقبت

ایشان را با کرام و خلعت باز گرداند. رب العالمین در ضیافت فردوس این همه ساخته و داست کرده و قرآن مجید از آن خبر میدهد و بیان میکند، اول خواننده و نوید دهنده ایشان **مصطفی ص** است میگوید: **حقّ جلّ جلاله «وداعياً الى الله باذنه»** پس فریشتگان و رضوان با استقبال ایشان فرستد **«وتتلقیهم الملائكة»** مر کبهاشان فرستد **«نحشر المتّقین الى الرّحمن وفداً»** ای - ر کبانا علی نجایب من نور. مشعلهای نور بر راه ایشان فرستد **«یسعی نورهم بین ایدیهم و بایمانهم»** تنهاشان نخواند که خویشان و نزدیکان همه را خواند **«ومن صلح من آبائهم و ازواجهم و ذرّیّاتهم»** آنکه بهشت **«وجنة النعیم»** جای ایشان ساخته **«جنة عرضها السموات والارض اعدت للمتّقین»** جلاب ایشان **«یسقون من ریحیق مختوم ختامه مسك»** میوه ایشان **«وفاكهة كثيرة لامقموعة ولا ممنوعة»** طعام ایشان **«ولحم طیر ممّا یشتهون»** چا کران و خادمان بر سر ایشان **«ویطوف علیهم غلمان لهم کأنهم لؤلؤء مکنون»** سماع ایشان **«فهم فی روضة یحبرون»** و از همه عزیز تر آنست که ایشانرا بدیدار خود شاد گرداند، تاویرا جلّ جلاله می بینند و مینازند، چنانکه گفت: **«وجوه یومئذ ناضرة الى ربها ناظرة»** رویها تازان و نازان بجلال و جمال حق نگران، رویهای روشن تر از آفتاب روز، بتجلی ذوالجلال گشته پیروز.

پیر طریقت گفت دیدار دوست بهره مشتاقانست روشنائی دیده و دولت جان و آئین جهان است، راحت جان و عیش جان و درد جانست.

هم درد دل منی و هم راحت جان.

ای جوان مرد، باش تاشادی بینی، و یکبار بادوست بر بساط وصل ایمن نشینی، و ازدوست آن بینی که **«لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر»** اینست که رب العالمین گفت: **«للذین احسنوا الحسنی و زیادة و لا یرهق و جوههم قتر و لا ذلّة»** اولئك اصحاب الجنة هم فیها خالدون، اصحاب جنة دیگراند و ارباب صحبة دیگر، اصحاب جنة را میگوید: **«والله یدعوا الى دار السلام»** ارباب صحبت را میگوید: **«ویهدی من یشاء الى صراط مستقیم»** حسنی و طوبی و زلفی اهل جنت راست، زیادت و قربت و صحبت اهل معرفت راست.

انّی لاحسد دار کم لجوار کم طوبی لمن اضحی لدارک جاراً

قال: رسول الله ص «ان الله عز وجل اذا اسكن اهل الجنة الجنة واهل النار النار بعث الى اهل الجنة الروح الامين فيقول يا اهل الجنة ان ربكم يقرئكم السلام و يأمركم ان تزوروه الى فناء الجنة وهو ابطح الجنة تربته المسك و حصباؤه الدر و الياقوت و شجره الذهب والرطب و ورقه الزمرّد ، فيخرج اهل الجنة مستبشرين مسرورين فثم جمعهم و ثم تحلّ لهم كرامة الله عز وجل والنظر الى وجهه وهو موعود الله انجزه لهم قال فيأذن الله لهم في السماع والاكل والشرب وتكون حلل الكرامة .

ثم ينادى مناد يا اولياء الله هل بقي مما وعدكم ربكم شيئاً فيقولون لا . قدا نجزلنا ما وعدنا وما بقي شي الا النظر الى وجه ربنا عز وجل قال فيتجلّى لهم الرب عز وجل في حجب ، فيقول: يا جبرئيل ارفع حجابي لعبادي حتى ينظروا الى وجهي . فيرفع الحجاب الاول فينظرون الى نور من الرب عز وجل ، فيخرون له سجداً . فيناديهم الرب عز وجل يا عبادي ارفعوا رؤسكم انّها ليست بدار عمل انما هي دار ثواب . فيرفع الحجاب الثاني فينظرون امرأ هو اعظم و اجل ، فيخرون لله حامدين ساجدين عارفين . فيناديهم الرب عز وجل: ارفعوا رؤسكم انّها ليست بدار عمل انما هي دار ثواب و نعيم مقيم . فيرفع الحجاب الثالث فعند ذلك ينظرون الى وجه رب العالمين تبارك و تقدس فيقولون حين ينظرون الى وجهه سبحانه ما عبدناك حقّ عبادتك . فيقول كرامتي امكنكم من النظر الى وجهي واحلتكم داري فياذن الله عز وجل للجنة ان تكلم فتقول: طوبى لمن تخلدني وطوبى لمن اعددت له . فذلك قوله: عز وجل «طوبى لهم وحسن مآب» .

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «ويوم نحشرهم جميعاً» آن روز که ایشان را باهم آريم همگان «ثم نقول للذين اشركوا» آنکه گوئيم ایشانرا که خداوند خویش را انباز گفتند «مکانکم» برجای باشید «انتم وشرکاءکم» هم شما و هم انبازان خویش که مرا می گفتید «فزیلنا بینهم» میان ایشان جدائی افکنیم (۱) «وقال شرکاءهم» آنکه آن شرکا گویند [مشرکانرا] «ماکتّم ایانا تعبدون» هرگز شما مارا نپرسیدید

(۱) او کنیم . (نسخه الف)

« فکفی بالله شهیداً بیننا و بینکم » میان ما و میان شما خدای گواه بسنده است « ان کنا عن عبادتکم لغافلین (۳۰) » که ما از پرستش شما هرگز آگاه نبودیم. « هنالك » آنجا [در آن وقت و آن هنگام] « تبلوا کل نفس ما اسلفت » برگزیده‌ها رفتی کرد خویش و پاداش آنچه پیش فرافرستاد [از کردار] « ورددوا الی الله » و باز برند ایشانرا از تعلل و تعلق با حقیقت حکم الله که در آن کرد. « مولاهم الحق » خداوند ایشان مدبر و متولی کار ایشان خداست بر راستی و سزا [نه آنچه ایشان ساخته‌اند از بتان] « و ضل عنهم ما کانوا یغفرون (۳۱) » و هر چه جز از او که می‌پنداشتند و می‌فرا ساختند و می‌پرستیدند همه گم گشت [و ناچیز و بیهوده].

قل - بگو [پیغامبر من] « من یرزقکم » آن کیست که روزی میدهد شما را « من السماء و الارض » از [آب] آسمان و [نبات] زمین « امن یملك السمع و الابصار » یا آن کیست که شنوائی در گوشها و بینائی در چشمها آفریند و آن تواند « و من یخرج الحی من المیت و یخرج المیت من الحی » و کیست آنکه بیرون آرد زنده از مرده و بیرون می‌آرد مرده از زنده « و من یدبر الامر » و آن کیست که کار میراند و میسازد و میدارد و ساخته می‌سپارد « فسیقولون الله » تا گویند ایشان [و جواب دهند که سازنده و کننده آن همه] الله است « فقل افلا تتقون (۳۲) » پس ایشانرا گوی بنه پرهیزید از خشم و عذاب او.

« فذلکم الله » او که آن میکند الله است « ربکم الحق » خداوند شما بر راستی و سزا « فماذا بعد الحق الا الضلال » پس: راستی چیست جز از گمراهی؟ « فانی تصرفون (۳۳) » شما را از چون برمی‌گردانند؟

« كذلك حقت کلمة ربك » آن آنست که درست و راست و بودنی از خدا سخن برفت « علی الذین فسقوا » بحکم برایشان که اینجا فاسق‌اند [و کافر] « انهم لایؤمنون (۳۴) » که ایشان نتوانند گروید.

« قل » [مشرکانرا] بگوی « هل من شرکائکم » از این انبازان شما کس هست؟ « من یدئو الخلق » که خلق درین جهان آرد و ایشانرا جهان سازد؟ « ثم یعیده »

پس باز جهان دیگر برد [وایشانرا جهان سازد] « **قل الله** » هم تو گوی خداست
 « **يبدؤ الخلق ثم يعيده** » که امروز این جهانیانرا جهان سازد و باز فردا ایشان را
 جهان سازد « **فانی توفکون (۳۵)** » شما را از و چون می بر گردانند؟

« **قل هل من شرکائکم** » بگوی هست از این انبازان شما « **من یهدی**
الی الحق » کسی که راه نماید بر راستی؟ « **قل الله یهدی للحق** » گوی خدای آنست
 که راه نماید بر راستی « **افمن یهدی الی الحق احق ان یتبع** » پس آنکس که راه
 نماید بر راستی سزائر است که بر طاعت او روند؟ « **ام من لایهدی الا ان یهدی** »
 یا آنکس که راه ننماید مگر که او را راه نمایند؟ « **فمالکم کیف تحکمون (۳۶)** »
 پس چه رسید شما را و چه حکم است که می کنید.

« **وما یتبع اکثرهم الا ظناً** » و بیشتر ایشان نمیروند مگر بر پی پندداشت
 « **ان الظن لایغنی من الحق شیاً** » و پندداشت بجای حق هیچ بکار نیاید [و ببدل راستی
 هیچ نوایی نیاید] « **ان الله علیم بما یفعلون (۳۷)** » الله تعالی داناست بآنچه ایشان
 می کنند.

« **وما کان هذا القرآن ان یفتری من دون الله** » این قرآن نامه ای نهاده از سخن
 کسی جز از خدای نیست « **ولکن تصدیق الذی بین یدیه** » لکن سخنی است گواه
 آن کتاب را که پیش فا آمد « **وتفصیل الکتاب** » و پیدا کردن و روشن کردن
 و گشاده نمودن است « **لاریب فیه من رب العالمین (۳۸)** » شك نیست در آن که از
 خداوند جهانیان است.

« **ام یقولون افتریه** » میگوید که این مرد نهاد آنرا از خود؟ « **قل فأتوا**
بسورة مثله » گوی يك سورت آرید مانند این « **وادعوا من استطعتم من دون الله**
ان کنتم صادقین (۳۹) » وانکه اگر راست میگوئید و توانید هر کرا خواهید پس
 آن خدای می خوانید.

« **بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمه** » [دروغی نیست و فرانهاده این قرآن] بلکه
 دروغ شمردند چیزی را که آن در نیافتند و بعلم خویش بدان نرسیدند « **ولما یاتهم**
تأویله » و بایشان نیامد و در فهم ایشان نکنجید حقیقت آن « **کذلك کذب الذین من**

قبلهم، همچنانکه اعدای انبیاء که پیش از قریش بودند [پیغام الله و اخبار غیب که در نیافتند] دروغ شمر دند « فانظر كيف كان عاقبة الظالمين (۴۰) » درنگر که سرانجام ستمکاران چون بود.

« ومنهم من يؤمن به » از ایشان کس هست که باین نامه گرویده است « ومنهم من لا يؤمن به » و هست از ایشان کس که باز نگروده است « وربك اعلم بالمفسدين (۴۱) » و خداوند تو دانایان است بمفسدان و تباہ کاران .
 « وان كذبوك » و اگر ترا دروغ زن خوانند « فقل لي عملی و لكم عملکم » گوی کرد من مرا است و کرد شما شمارا « انتم بريئون مما عمل » شما از آنچه من میکنم بیزار « وانابری مما تعلمون (۴۲) » و من از آنچه شما میکنید بیزار .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « و يوم نحشرهم جميعاً » ای - الكفار و آلهم و « جميعاً » نصب علی الحال .
 میگوید: آن روز که کافران و بت پرستان با معبودان خویش جمع کنیم و بهم آریم .
 حشر در قرآن برد و معنی است: یکی بمعنی جمع و نظیر آن در سورة الفرقان است « و يوم نحشرهم و ما يعبدون من دون الله » و در سورة الكهف « و حشرناهم » و در سورة التکویر « و اذا الوحوش حشرت » و در سورة النمل « حشر لسليمان جنوده » و در سورة ص « و الطير محشورة » و نظائر این در قرآن فراوان است همه بمعنی جمع .
 وجه دیگر حشر بمعنی سوق است چنانکه در سورة والصفات گفت: « احشروا الذين ظلموا و ازواجهم » ای - سوقوا الذين اشركوا و قرناءهم الشياطين بعد الحساب الى صراط الجحيم . و در بنی اسرائیل گفت: « و نحشرهم يوم القيمة على وجوههم » یعنی - نسوقهم على وجوههم الى النار . و در سورة طه گفت: « و نحشر المجرمين » ای - نسوق المجرمين يومئذ بعد الحساب « الى جهنم زرقات » .

« قوله: « ثم نقول للذين اشركوا » یعنی عبدة الاوثان « مكانكم » این مکانکم در آن موضع است که کسی سخنی در خواهد گرفت با کسی با کاری و در مفتوح کار و سخن خویش گوید: باش تا گویم . و عرب این بر سبیل وعید و تهدید گوید، چنانکه عجم گویند:

باش که من با تو کاردارم . وهو منصوب علی الامر المضر فيه یعنی - انتظارا مکانکم حتی فصل بینکم « اتم » تأکید له « وشر کاؤ کم » عطف علیه ، « فزیلنا بینهم » من قولك زلت الشیء عن مکانه از یله اذا نحتته عن مکانه ، وزیلنا للمکثرة والمبالغة . ای - فرقنا بین المشرکین وشرکائهم . این آنکه بود که معبودان باطل وعبدان را ازهم جدا کنند و از یکدیگر بیزاری گیرند ، چنانکه آنجا گفت : « اذتبرء الذین اتبعوا من الذین اتبعوا » الایة . ایشانرا جدا کنند وبردیدار یکدیگر بدارند تا آن شرکا گویند مشرکانرا « ما کنتم ایانا تعبدون » بترسند و دست بانکار زنند چون درمآند عذر آرند و گویند « کفی بالله شهیداً بیننا و بینکم » ای - الله الشاهد علی صدقنا بانالم نشعر بعبادتکم وما کننا عن عبادتکم الا غافلین لاننا کننا جماداً لانسمع ولا نبصر ولا نعقل .

« هنالك » ای - فی ذلك الوقت « تبلوا » ای - تقاسی « کلّ نفس جزاء ما عملت » کقوله : « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره » الایة . وبقراءت حمزه وکسائی تتلوا ای - تقرأ کلّ نفس صحیفتها . از نامه برخوردار هر کس آنچه پیش فرا فرستاد از کردار . وقیل : « تتلوا » ای - تتبع کل نفس ما قدمت - برپی آن ایستد هر کس که پیش فرا فرستاد از کرد خویش مطیع برپی طاعت تا بسر ای مطیعان و عاصی برپی معصیت تا بسر ای عاصیان . و فی الخبر ان المؤمن اذا خرج من قبره تمثل له عمله فی احسن صورة فیتبعه حتی یدخله الجنة . و الکافر یمثل له عمله فی اقبیح صورة فیتبعه حتی یدخله النار « وردوا الی الله » ای - الی حکمه وحده « مولا هم الحق » فالحق من صفة الله عزوجل ومن قرأ الحق بالرفع ، فالمعنی هو مولا هم الحق لانهم جعلوا معه من الشركاء . « و ضل عنهم ما كانوا یفترون » ای - ما كانوا یقولون علیه و یثقون به و یدخرونه لیوم حاجتهم .

« قل یا محمد » من یرزقکم من السماء ، المطر « والارض » النبات « ام من یملك السمع والابصار » ای - من یقدر علی خلق السمع والابصار « و من ینخرج الحی من المیت » ای - من ینخرج الفرخ من البیضة والانسان من النطفة « و ینخرج المیت من الحی » ینخرج النطفة من الانسان والبیضة من الطیر . من ینخرج المؤمن من الکافر

والکافر من المؤمن «ومن یدبر الامر العالمین» ینظر فیہ وینقض ویبرم «فسیقولون الله ای - فیجیبونک عند سؤالک ان القادر علی هذه الاشیاء الله ولا یکذبون فیہ» فقل افلا تتقون، الله ان یعاقبکم علی اتخاذکم الاصنام. چون میدانید و اقرار میدهید که آفریدگار و کردگار همه الله است ترسید از عقوبت وی که با این دانش بتان را می پرستید؟

«فذلکم الله ربکم الحق» ای - الذی هذا کله فعله هو الحق لیس هؤلاء الذین جعلتم معه شرکاء «فماذا بعد الحق الا الضلال» ای - «اذا کان الحق عبادة الله فعبادة غیره ضلال باطل» فانی تصرفون «من این تصرفون عن عبادته و انتم مقرون بانّه خالق الكل و مدبر الامر کیف تصرف عقولکم الی عبادة من لا یرزق ولا یحیی؟ ولا یمیت» آنکه «انی» تفسیر کرد و حقیقت آن پیدا کرد گفت: «کذلك حقت کلمة ربک» و بر قراءت مدنی و شامی کلمات ربک. ای وجب حکمه و علمه السابق «علی الذین فسقوا» کفروا «انهم لا یؤمنون».

«قل هل من شرکائکم من یدئو الخلق ثم یمیده» كانوا مقرین بان الله یدئو الخلق وان الاصنام لا تخلق شیئاً و فیهم من یقرّ بالاعادة «قل» ای - فان اجابوک، والا فقل انت اذلا جواب الا هذا «الله یدئو الخلق ثم یمیده فانی تؤفکون» کیف تصرفون عن قصد السبیل.

«قل هل من شرکائکم» یعنی آلهتهم «من یمیدی الی الحق» من یرشد الی دین الاسلام فاذا قالوا لا، ولا بد لهم منه «قل الله یمیدی للحق» یقال هدیت الی الحق و هدیت للحق بمعنی واحد. «افمن یمیدی الی الحق احق ان یتبع» امره و طاعته «ام من لا یمیدی» این حرف بر پنج وجه خوانده اند شامی و مکی و ورش لا یمیدی بفتح یا و ها و تشدید دال خوانند اصله یمیدی فادغمت التاء فی الدال لانها من مخرجها و نقلت فتحة التاء المدغمة الی الهاء، اهل مدینه بی ورش، یمیدی بسکون ها و تشدید دال خوانند «ترکت الهاء علی حالتها قبل الادغام فجمعوا بین ساکنین کقوله «یخصمون» حفص و یعقوب یمیدی بفتح یا و کسر ها و تشدید دال خوانند، فراراً من التقاء الساکنین مع اتباع الهاء الدال فی الکسر» عاصم و رویس یمیدی بکسر یا و ها و تشدید دال خوانند،

اتباعاً للكسرة الكسرة اصل این همه یهدی است و این تشدید «ها» از بهر اندراج تا است در دال . وجه پنجم قراة حمزة و کسائی است ، یهدی بفتح یا و سکون ها و تخفیف دال ، و باین قراةت هدی بمعنی اهتدی است تقول العرب هدیته هدی . کقولهم جبرته فجبر . میگوید : آن خداوند که راه نماید بر راستی سزاتر است که بر طاعت او روند یا آن بتان که بخویشتن خود نتوانند که راست روند مگر که راه نمایند ایشانرا و راست روانند : والاصنام وان هدیت لم تهتد لکن لئما اتخذوها آلهة عبر عنها كما يعبر عن يعلم كقوله : « ان اللذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم » وقيل معناه ، ائمن لا يمشي إلا ان يحمل ولا ينتقل عن مكانه إلا ان ينقل وهي الاصنام و قيل : اراد به الرؤساء المضلين .

«فما لكم» اینجا سخن تمام شد . میگوید : ای شیء لکم فی عبادة الاوثان؟ چه حاصل است شما را در پرستش بتان و چه چیز یافتید از آن ؟ آنکه گفت : «کیف تحکمون» چه حکم است این که خدایرا جل جلاله شريك و انباز میگوئید و بتانرا باوی برابر می نهید؟ «وما يتبع اكثرهم» ای - ککلمهم وقيل ، رؤساؤهم لان السفلة يتبعون قولهم «الاطنأ» يظنون الباطل حقاً والاصنام آلهة فيدينون به ويدعون الناس اليه و يقولون انها تشفع لهم عند الله . واصل الظن وقوع معنى فى النفس قبل تحقيقه او تزييفه فيستعمل مرة للتحقيق فيكون اليقين كقوله : «الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم» ويستعمل مرة للتزييف فيكون الكذب والباطل . كقوله : «وان الظن لا يبنى من الحق شيئاً» ای - ان الظن لا يقوم مقام العلم وذلك فيما تعبد الانسان بعلمه كالتوحيد واصول الدين . فاما الفروع فالعمل بالظن فيها جائز «ان الله عليم بما يفعلون» من اتباع الظن و اعتقاد الباطل .

«وما كان» هذا القران ، قریش میگفتند این قران محمد از بر خویش نهاده است و وی ساخته ، و نیز میگفتند : «ائت بقرآن غير هذا او بدله» این جواب آنست . میگوید : این قرآن نهاده و ساخته کسی نیست جز کلام خداوند و نامه و سخن وی نیست . و عرب «کان» گویند بی خبر ، اشارت فر اقدم . معنی آنست که : «وما هذا القرآن ان يفتری

من دون الله . « زجاج گفت : « وما كان هذا القرآن ، افتراء من البشر . هذا كقولهم ما كان هذا الكلام كذباً » ولكن ، كان « تصديق الذي بين يديه » ای - بین یدی القرآن من البعث والحساب . والقرآن تقدمه ، وقيل « تصديق الذي بين يديه » ای - كتب الله المنزلة قبله .
میگوید : این قرآن گواه آن کتابها است که پیش ازین آمد ، در آن همانست که در توریة (۱) و انجیل . که همه یکدیگر را گواه است و سخنی راست است ازیک جا .
« وتفصيل الكتاب » یعنی - « تفصيل » المكتوب من الوعد لمن آمن والوعيد لمن عصی وقيل : « تفصيل الكتاب » یعنی تبیین ما كتب عليكم وفرض « لا ريب فيه من رب العالمين » لاشك في نزوله من عند رب العالمين ولا تهمة أنه من جل جلاله لأنه في اعلى طبقات البلاغة بحسن النظام و الجزالة .

« ام بقولون افتريه » بوعبيده گفت . این « ام » بمعنی واو است یعنی - « وبقولون افتريه » محمد من قبل نفسه « قل » يا محمد محتجاً عليهم « فأتوا بسورة مثله » ای - مثل القرآن في النظم والبيان . اینجا « بسورة مثله » گفت ، جای دیگر « بعشر سور مثله » گفت ، جای دیگر « بحديث مثله » گفت . اولده سورت درخواست از ایشان ، چون نتوانستند بايك سورت آورد ، چون نتوانستند بايك حديث آورد . آنکه گفت : چون خود عاجز آمدید از آوردن مثل آن دیگران را بیاری گیرید . « وادعوا من استطعتم من دون الله » ای - من هو في التكذيب مثلکم يريد استعینوا بمن شئتم واطعتم سوا الله ليعاونوكم عليه « ان كنتم صادقين » ان محمداً يقوله من نفسه .

« بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه » حسين فضل را گفتند : هل تجد في القرآن ، من جهل شيئاً عاداه ؟ قال نعم ، في موضعين قوله : « بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه » وقوله : « واذلم يهتدوا به فيقولون هذا افك قديم » همانست که گفته اند : والجاهلون لاهل العلم اعداء . الناس ابناء ما يحسنون واعداء ما يجهلون . ونظيره قوله : « ا كذبتم باياتي ولم تحيطوا بها علماً » .

« بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه » یعنی - القرآن « ولما ياتهم تأويله » لم يعرفوا حقيقته و ما فيه من النور والهدى والبيان . وقيل « بل كذبوا بمالم يحيطوا

بعلمه، بما فی القرآن من الجنة والنار والبعث والقیامة « ولما یاتهم تأویلہ » ای - لم یاتهم، و سیأتیهم حقیقة ما وعدوا فی الکتاب، أنه کائن من الوعد ونازل بهم من العذاب « كذلك کذب الذین من قبلهم، یعنی - کفار الامم الماضية بالبعث والقیمة. فانظر کیف کان عاقبة الظالمین، آخر امر المشرکین بالهلاك والعذاب. « کیف، فی موضع نصب علی خبر « کان، ولا یجوز ان یعمل فیها « انظر، لان ما قبل الاستفهام لا یعمل فیہ.

« ومنهم من یؤمن به، این آیت در شأن اهل کتاب فرو آمد. میگوید: از ایشان کس هست که گرویدماست چون عبد الله سلام و یاران وی. و کس هست که نگروده است چون دیگر جهودان. زجاج گفت معنی آنست که از ایشان کس است که میداند که این قرآن و رسول حق است و بدل راست میداند و تصدیق میکند اما معاند است و بر طریق معانده اظهار کفر میکند. و از ایشان کس است که خود نمیداند، در شك است و تصدیق نمیکند. و گفته اند این آیت در شأن اهل مکه است یعنی - ومن قومک یا محمد من سیؤمن بالقران. از قوم تو کس هست که هنوز ایمان نیآورده اما خواهد آورد، که در علم خدا رفته که ایمان آرد. و کس هست که هرگز ایمان نیارد، که در علم خدا رفته که کافر میرد و ایمان نیارد « و ربك اعلم بالمفسدین، الذین لا یؤمنون.

« وان کذبوک فقل لی عملی ولکم عملکم، این آیت منسوخ است بآیت قتال، و نظیرش آنست که گفت: « لکم دینکم ولی دین، لنا اعمالنا ولکم اعمالکم. میگوید: لی جزاء عملی ولکم جزاء اعمالکم « انتم بریئون مما عملت وانا بری مما تعلمون، لا تاخذون بعملی ولا اوخذ بعملکم.

النوبة الثالثة

قوله تعالى (۱) « و یوم نحشرهم جمیعاً، الآية. کردگار قدیم، جبار نام دارعظیم، جل جلاله و عظم شأنه خبر میدهد از هیبت و سیاست روز رستاخیز، روز حشر و نشر، روز عرض و شمار، روز محاسبت و مسائلت خلق اولین و آخرین جمع کرده،

دیوان مظالم فرو نهاده، ترازوی عدل در آویخته، دوزخ آشفته، برگستوان سیاست بر افکنده، و آنرا برصاات حاضر کرده، شعلهای آتش حسرت از دلها بر افروخته، جانها بلب رسیده، دوست و دشمن آشنا و بیگانه از هم جدا کرده، آن ساعت از جناب جبروت و در گاه عزت بحکم سیاست ندای قهر آید بعباد و معبود باطل «مکانکم انتم و شرکاءکم» این چنان است که کسی را بیم دهند گویند باش تا من با (۱) تو پردازم. جای دیگر بر عموم گفت: «سنفرغ لکم ایّه (۲) الثقلان» آری باشما پردازیم ای جنّ و انس، آنکه معبودان باطل چون آن هیبت و سیاست بینند از عابدان خویش بیزاری گیرند، عابدان بر ایشان دعوی کنند که ما را بطاعت و عبادت خویش فرمودند گناه ایشانراست که ما را از راه ببرند و چنین فرمودند، جواب دهند بتان و طواغیت که «کفی بالله شهیداً بیننا و بینکم ان کنا عن عبادتکم لغافلین» خداوند آفریدگار و معبود کردگار بی همتا میداند و گواهاست که می ندانستیم و از عبادت و طاعت شما بی خبر بودیم، جماد بودیم بی حیوة و بی صفات و بی معنی، نه سزای پرستیدن داشتیم، نه زبان فرمودن. آنکه عاقبت مناظره ایشان آن بود که همه را بدوزخ فرستند، هم عابد را و هم معبود را، چنانکه میگوید جلّ جلاله «انکم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون» تا ترا معلوم گردد که هر طاعت که نه خدایراست امروز محالست و فردا وبال و نکالست.

«قل من یرزقکم من السماء و الارض» خبر میدهد که در هفت آسمان و زمین خدایست که آفریدگار است و روزی گماراست، و در آفریدن یکتا و در روزی (۳) دادن بی همتا، می آفریند بقدرت فراخ بی معونت، روزی میدهد از خزینه فراخ بی مؤنت. خبر درست است از **مصطفی ص** «یدا الله ملائ لا یغیضها نفقة سحّاء اللیل و النهار».

«قل هل من شرکائکم من یبدؤ الخلق ثمّ یعیده» قدرت بر کمال، قدرت آفریدگار است که جهانرا آفریننده است و آغاز کننده، و آنکه گذشته را باز پس آورده، و کهنه را نو سازنده، از نیست هست بیرون آرد و آنکه آن هست به نیست آرد، هر چیزی را ضدّ وی تواند و هر کاری را عکس وی راند، بند و گشاد و قطع و وصل و جبر و کسر همه تواند، و سرّ آن داند، سنّی با قدری مناظره کرد و هر یکی

مذهب خویش تقویت میداد، اعتقاد قدری آنست که فعل وی توان وی است، مقدر وی نه مقدر حق. آن قدری میوهی از درخت بگرفت گفت: ایس انا فعلت هذا؟ نه کرده من است این فعل، نبینی که من کردم و توان منست؟ سنی گفت: اگر تر کردی و تو کستی، چنانکه بگستی پیوند، و بجای خویش باز بر. آن قدری در ماند و مسئله تسلیم کرد. قال ابن عطاء فی قوله: « یبدؤ الخلق ثم یعیده » قال: یبدؤ باظهار القدرة فیوجد المعدوم، ثم یعیده باظهار الهیة فیفقد الموجود، یبدؤ بکشف الاولیاء فیمحو کل خاطر سواه ثم یعید فیبقى بابقائه، فلذلك عظم حال العارف و دلیله قوله: « قل هل من شر کائنکم من یرد الی الحق » الآیة. حق نامی است از نامهای خداوند جل جلاله. تفسیر آنست که وی براستی خدا است و بخدایی سزا است و بقدر خود بجا است، بوده و هست و بودنی همه رفتنی اند و وی باقی، موجود دل دوستان، مشهود جان عارفان، نه تغییر پذیر نه حال گرد، بسزاوار خدایی را جاودان. و بر لسان اهل طریقت این نام حق بسیار رود از آنکه این طایفه از شهود افعال به شهود صفات پیوستند آنکه از شهود صفات با شهود ذات افتادند، اول نظاره صنع کردند، پس از صنع در گذشتند، نظاره صفات کردند. باز نظاره صفات بگذاشتند، نظاره ذات کردند. نظاره صنع را گفت: اولم ینظروا فی ملکوت السموات والارض، نظاره صفات را گفت: « وما تکون فی شان وما تتلوا منه من قرآن » الآیة. نظاره ذات را گفت: « قل الله ثم ذرهم » و مصطفی ص « در نظاره فعل گفته: اعوذ بعفوک من عقابک. و در نظاره صفات گفته: اعوذ برضاک من سخطک، و در نظاره ذات گفته: اعوذ بک منک. آنکه از دیدن خود نیز در گذشت، از صفات خود مجرد گشت، از مقام فنا نفس زد گفت: « لا اخصی ثناء علیک ». باز قدم بر تر نهاد بر مقام بقا از حقیقت افراد نشان داد گفت: « انت کما ائیت علی نفسك » اول مقام استدلال است دیگر مقام افتقار است، سیوم مقام مشاهده، چهارم مقام حیوة، پنجم مقام بقا.

پیر طریقت بر موز این معانی اشارت کرده و گفته: ای رستاخیز شواهد و استهلاک رسوم عارف بنیستی خود زنده است ای ماجد قیوم همه در آرزوی دیدار اند

ومن در دیدار کم (۱) سیل که بدریا رسید از آن سیل چه معلوم ، جهان از روز پراست
و نایبناى مسکین محروم .

خصمان گویند کین سخن زیبا نیست خورشید نه مجرم از کسی بینا نیست

۵- النوبة الاولى

قوله تعالى : « **ومنهم من يستمعون اليك** ، و از ایشان کسان اند که می نیوشند
بتو » **افانت تسمع الصم** ، تو هیچ توانی که کران را شنوائی « **ولو كانوا لا يعقلون** (۴۲) ،
ایشان که کرانند نتوانند که دریابند .

« **ومنهم من ينظر اليك** » و از ایشان کس است که می نگرد بتو « **افانت
تهلى العمى** ، تو هیچ توانی که نابینایان را راه نمائی « **ولو كانوا لا يبصرون** ، (۴۳)
چون توانی و ایشان نمی بینند .

« **ان الله لا يظلم الناس شيئا** ، الله بر مردمان ستم نکند هیچ . « **ولكن الناس
انفسهم يظلمون** ، (۴۴) لکن مردمان بر خویشان ستم میکنند .

« **ويوم نحشرهم** ، و آن روز که ایشانرا بهم کنیم و جمع آریم « **كان لهم يلبثوا** ،
گوئی که ایشانرا درنگ نبود پیش از آن هرگز « **الا ساعة من النهار** ، مگر يك
ساعت از روز « **يتعارفون بينهم** ، آشنائی بایکدیگر فرامیدهند [در محشر] « **قد خسر
الذين كذبوا بقاء الله** ، زیان ناکر گشتند ایشان که دروغ شمردند رستاخیز را و شدن
بخدای و دیدار او « **وما كانوا مهتدين** ، (۴۵) و ایشان بر راه نبودند .

« **واما نرينك** ، و اگر بتو نمائیم [در حال زندگی تو] « **بعض الذي نعدهم** ،
چیزی از آنچه مشرکان قریش را می وعده دهیم [از عذاب] « **او تتوفينك** ، یا ترا
پیش بمیرانیم [از آنکه ایشانرا عذاب کنیم] « **فاليوم مرجعهم** ، باز گشت ایشان آخر
با ما است « **ثم الله شهيد على ما يفعلون** ، (۴۶) و آنکه الله گواست بر آنچه ایشان
میکنند [و بان دانای] .

« **ولكلامة رسول** ، هراقتی را پیغامبری است [از الله بایشان] « **فاذا جاء**

رسولهم « چون رسول آمد بایشان « **قضى بينهم بالقسط** » میان ایشان و میان پیغامبر ایشان کار بر گزارند بداد و سزا « **وهم لا يظلمون** (۴۷) » و بر هیچ کس از ایشان ستم نجوینند [و پیش از آگاه کردن بنه گیرند].

« **و يقولون متى هذا الوعد** (۴۸) » میگویند که هنگام این خاست از گور کی است؟ « **ان كنتم صادقين** (۴۸) » اگر می راست گوئید [که ما بازانگیختنی ایم].
 « **قل** » بگو [ای محمد] « **لا املك لنفسي ضراً** » من خویشتن را نتوان گزند باز داشتن دارم « **ولا نفعاً** » و نه توان سود یافتن « **الا ماشاء الله** » مگر آنچه الله خواهد [مر از گزند و سود] « **لكل امّة اجل** » هلاک گشتن و مردن هر گروهی راهنگامی است « **اذا جاء اجلهم** » چون هنگام ایشان در رسد « **فلا يستأخرون ساعة** » از آن هنگام نه يك ساعت بپس نشینند « **ولا يستقدمون** (۴۹) » و نه يك ساعت پیش شوند.
 « **قل** » بگو [یا محمد] « **ارايتم ان اتاكم عذابه** » چون بینید اگر بشما آید عذاب او [و ناگاه بپای شود رستاخیز] « **بياتاً او نهاراً** » به شبیخون یا بروز « **ماذا يستعجل منه المجرمون** » (۵۰) « چه چیز است از آنکه بد کاران و کافران بآن می شتابند.

« **انتم اذا ما وقع آمنتهم به** » پس آنکه آن بیفتاد بخواید گروید بآن؟
 « **آ الان** » [تا شمارا گویند] که اکنون است « **وقد كنتم به تستعجلون** (۵۱) » و همه عمر خویش بآن می شتابیدید [بسختن و میگفتید که کی].

« **ثم قيل للذين ظلموا** » آنکه ستم کاران را گویند « **ذوقوا عذاب الخلد** » چشید عذاب جاویدی « **هل تجزون الا بما كنتم تكسبون** (۵۲) » شمارا پاداش دهند مگر با آنچه می کردید « **ويستبئونك** » خبر می پرسند از تو « **احق هو** » که خود راست است این خبر رستاخیز « **قل اي ورثي** » بگو آری بخدای من « **انه لحق** » که این خبر راست است « **وما انتم بمعجزين** (۵۳) » و شما پیش نشوید و او را در خود عاجز نیارید « **ولو ان لكل نفس ظلمت** » و اگر هر کسی را که [کافر شد] و بر خود ستم کرد « **ما في الارض** » او را ملك بود هر چه در زمین است « **لا فتدت به** » خویشتن را بآن باز خرید جوید و نیابد « **واسروا الندامة** » و پشیمانی خویش در دل نهان دارند « **لما رأوا العذاب** » آنکه که عذاب بینند « **وقضى بينهم بالقسط** » و میان ایشان کار

بر گزارند بسزاو داد «وهم لا یظلمون (۵۴)» و بر هیچ کس از ایشان ستم نکنند .
«الا ، آگاه باشید و بدانید .

«ان لله ما فی السموات والارض» که خدا برا است هر چه در آسمان و زمین است
«الا ان وعد الله حق» آگاه باشید که گفت خدا راست است «ولکن اکثرهم
لا یعلمون (۵۵)» لکن بیشتر ایشان نمیدانند .

«هو یحیی و یمیت» اوست که مرده زنده میکند و زنده می میراند «و الیه
ترجعون (۵۶)» و شمارا همه با او خواهند بُرد .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «ومنهم من یستمعون الیک» این آیت در شأن مستهزیبان آمد که
استماع ایشان بتعمت و استهزا بود ، لاجرم می شنیدند و ایشان را در آن هیچ نفع نبود ،
و ایشان را بکار نیامد ، همچون کسی که کرباشد و خود به اصل هیچ نشنود . و گفته اند :
سمع در قرآن بر دو وجه است : یکی سمع ایمان است بدل ، چنانکه در سورت هود
گفت : «ما کانوا یستطیعون السمع» ای - لم یطیعوا سمع الایمان بالقلب . و در سورة
الکھف گفت : «و کانوا لا یستطیعون سمعاً» یعنی سمع الایمان بالقلوب .

«افانت تسمع الصم» هم ازین باب است . وجه دیگر سمع است بگوش سر ، چنانکه
در سورة هل اتی گفت : «فجعلناه سمیعاً بصیراً» ای - سمیع الاذنین . و در آل عمران
گفت : «اننا سمعنا منادیاً» یعنی محمداً ص ینادی بالایمان . «ومنهم من یستمعون
الیک» هم از این باب است که این استماع بگوش سراسر «افانت تسمع الصم» یا محمد
تو چون توانی که کران را بگوش دل شنوا کنی ؟ ایشانرا دریافت نیست و هدایت نیست
که ایشانرا راه نمودیم .

«ومنهم من ینظر الیک» این نظر چشم سراسر است «افانت تهدی العمی» این
نابینائی نابینائی دل است چنانکه جای دیگر گفت : «فانها لاتعمی الابصار ولکن تعمی
القلوب الّتی فی الصدور» میگوید : کافران و جهودان در تو می نگرند و معجزات و
دلایل روشن می بینند و آن دیدن و نگرستن ایشانرا سود نمیدارد و بکار نیاید که

بصیرت دل و بینائی سر ندارند پس همچون نابینایان اند که خود باصل هیچ می بینند. درین دو آیت بیان است که سمع را بر بصر فضل است گوش را بر چشم افزونی است در شرف، که عقل را و سمع بست و نظر بر (۱) چشم بست. و گفته اند: بصر در قرآن بر سه وجه است: یکی دیدار دل است و بصیرت سر چنانکه درین آیت گفت: «ولو كانوا لا يبصرون» یعنی الهدی بالقلوب، و در سورة الملائكة گفت: «وما يستوى الاعمى والبصير» یعنی بصیر القلب بالایمان وهو المؤمن. و در سورة الاعراف گفت: «وتريهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون» یعنی بالقلوب. دیگر دیدار چشم است چنانکه گفت: «فجعلناه سميعاً بصيراً» ای بصیراً بالعینین. و در سورة يوسف گفت: «فارتد بصيراً» یعنی بالعینین. و در سورة ق گفت: «فبصرک اليوم حديد» یعنی بالعینین. وجه سیوم بصیرت حجت است چنانکه در سورة طه گفت: «وقد كنت بصيراً» یعنی بالحجة فی الدنيا.

قوله: «ان الله لا يظلم الناس شيئاً» لانه يتصرف في ملكه وهو في جميع افعاله (۲) متفضل او عادل «ولكن الناس انفسهم يظلمون» بالكفر والمعصية و فعلهم مالمس لهم ان يفعلوا والظلم مالمس للفاعل ان يفعله. میگوید: الله بر هیچ کس ظلم نکند و فعل وی بهیچ وجه ظلم نیست که جز تصرف در ملک خود نیست اگر بنوازد فضل است و او را سزا است، و اگر براند عدل است و او را رواست. اما بندگان بر خود ظلم کردند که کفر و شرك آوردند و آن کردند که ایشانرا نرسد و نه سزا است که کنند. قرائت حمزه و کسائی «ولکن» بتخفیف «الناس» برفع و معنی همانست.

« و يوم نحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار » روز قیامت مؤمن از پس شادی و امن و راحت که بینند، بودن خویش در دنیا و در برزخ چنان فراموش کند که پندارد که يك ساعت بیش نبودست و کافر از اندوه و بیم و نومیدی که باو رسد و بینند چنان داند که در دنیا و برزخ يك ساعت بیش نبودست مؤمن در شادی همه (۳) اندوهان (۴) فراموش کند و کافر در غم همه شادیها فراموش کند.

(۱) و (الف) (۲) احواله (الف) (۳) هم (الف) (۴) اندهان (الف)

«یتعارفون بینهم» روز رستاخیز روزی دراز است واحوال آن در درازی روز میگردد از کونا کون هنگامی باشد که خلق در آن هنگام چنان باشند که «یقر المرء من اخیه و امه و ابیه» «ولایسئل حمیم حمیماً» و هنگامی باشد که «یتعارفون بینهم» ای - یعرف بعضهم بعضاً معرفتهم فی الدنیا، ثم تنقطع المعرفة اذا عاینوا احوال القيامة. وقیل یتعرف بعضهم من بعض مدة لبثهم فی القبور. وقیل «یتعارفون بینهم» تعارف توبیخ لأن کلّ فریق یقول للآخر انت اضللتنی وما یشبه هذا.

«قد خسر الذین کذبوا» ای - خسر ثواب الجنة و حظوظ الخیرات. «الذین کذبوا بقاء الله» یعنی بالبعث والنشور «وما کانوا مهتدین» الی الایمان.

«واما نرینک» این «ماء» صلت است و جالب آن نون مشدد است و صلت سخن اینست «وان نرک» این رؤیت رؤیت بصراست یعنی - ان نرک «بعض الذی نعدهم» من العذاب فی حیوتک «اونتوفینک» ولم نرک ذلك «فالینا مرجعهم» فی القيامة. «ثم الله شهید علی ما یفعلون» عالم بفعلهم و تکذیبهم فیجازیهم علیه، این «ثم» درین موضع کلمتی است از کلمات صلت در آن حکم تعقیب نیست و عرب «ثم» گویند و بعد گویند بی نیت تعقیب، چنانکه گفت «بعد ذلك زینم» و معنی آیت آنست که اگر بتو نمائیم درین جهان در حال زندگی تو عذاب ایشان و انتقام کنیم از ایشان، و اگر نه بعد از وفات تو در آن جهان عذاب کنیم و جزا دهیم. پس رب العالمین در حیوة پیغامبر بعضی عذاب ایشان بوی نمود روز بدر و عذاب آن جهانی ایشانرا خود بر جا است و ایشانرا میعاد. و گفته اند این آیت منسوخ است بآیت سیف.

«ولکلّ امة» من الامم الماضية «رسولٌ فاذا جاء رسولهم» او بلغتهم دعوته فلم یؤمنوا «قضی بینهم بالقسط» ای - اهلكوا و انجا المؤمنون و كان ذلك من الله عدلاً. میگوید: هر امتی را از امتهای گذشته پیغام بری بود آن پیغامبر بایشان آمدید و بر دین حق دعوت کردید، پس اگر ایشان ایمان نیاوردند و رسالت وی نپذیرفتندی و حجّت بر ایشان محکم گشتید و عذر بر نده شدید، رب العالمین عذاب بایشان فروگشاید کردن کشان و ناگرویدگان را هلاک کردید، و مؤمنانرا نجات بودید، و این از خداوند جلّ جلاله عدل است و داد بسزا، همان است که جائی دیگر گفت «وما کنّا معذبین

حتیٰ نبعث رسولاً، وقال تعالیٰ: «رسلاً مبشّرين و منذرین لئلاّ یكون للنّاس علی الله حجةٌ بعد الرّسل»، مجاهد گفت و مقاتل و کلبی «فاذا جاء رسولهم» یعنی یوم القیمة «قضیٰ بینهم بالقسط» گفتند: روز قیامت ربّ العزّة گوید: «الم یأتکم رسلی بکتابی» رسولان من بشما آمدند و پیغام ما بشما گزاردند و نامه من بر شما خواندند. ایشان گویند: ما اتانا لک رسولٌ ولا کتابٌ، بما هیج پیغامبر نیامد و نه هیچ نامه بد ما رسید پس رسولان آیند و بر امت خویش گواهی دهند بایمان و کفر ایشان. همان است که جائی دیگر گفت: «ویكون الرّسول علیکم شهیداً» جائی دیگر گفت: «وقال الرّسول یارب انّ قومی اتّخذوا هذا القرآن مهجوراً» وقال تعالیٰ: «فکیف اذا جئنا من کلّ امةٍ بشهید» الآیة. پس چون ایشان گواهی دادند «قضیٰ بینهم بالقسط» میان ایشان کار بر گزارند و هر کسی را بسزای خود رسانند «وهم لایظلمون» لایعذبون بغير ذنبٍ ولا یؤاخذون بغير حجةٍ ولا ینقصون من حسناتهم ولا یزادون علی سیئاتهم.

«ویقولون متی هذا الوعد» چون این آیت فرود آمد که «وامّا نریّنک بعض الذی نعدهم» کافران گفتند: برسبیل استهزا این وعده عذاب که میدهی کی خواهد بود «ان کنتم» یا محمد انت واتباعک «صادقین» بنزول العذاب.

«قل یا محمد مجیباً لهم» لا املك لنفسی ضرّاً ولا نفعاً الا ما شاء الله» ان املكه فکیف املك انزال العذاب. و گفته اند: «متی هذا الوعد» این وعده است در همه قرآن و معنی آنست که چون ایشان از رستاخیز پرسند یا محمد تو جواب ده که «لا املك لنفسی ضرّاً ولا نفعاً» بیان تاویل این آیت آنجا است که گفت: «قل لا املك لنفسی ضرّاً ولا نفعاً الا ما شاء الله» «ولو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر» ترا می پرسند که رستاخیز کی خواهد بود گوی من اگر غیب دانستمی خویشتم را از گزند (۱) نگاه داشتمی و به هر چه خیر (۲) بودی رسیدمی، و چون غیب ندانم اینجا که بودنی امروز چیست، چون دانم غیب رستاخیز که رستاخیز کی است؟ «لکلّ امةٍ اجلٌ» ای - لهلاک کلّ امةٍ اجلٌ «اذا جاء اجلهم» وقت فناء اعمارهم «فلا یستأخرون ساعة ولا یستقدمون» ای - لا یبتأخرون ولا یبتقدمون. عمر خطاب گفت: اول ما یهلك من الامم الجراد.

(۱) کوزید و بهر چه خواهد از خیر رسید. (الف) (۲) در (ج) (چیز) است و این تصحیح قباسی است.

« قل ارايتم ان اتيكم عذابه » این عذاب درین آیت نام رستاخیز است و در قرآن آنرا نظائر است « ان عذاب ربك لواقع ماله من واقع » آنروز را عذاب نام کرد که آنروز عذاب کافران است. و در قرآن عذاب است مراد بآن مرگ، و عذاب است مراد بآن رستاخیز، و عذاب بحقیقت عذاب. « بیانا » ای - وقت بیات و هو اللیل « او نهاراً » چون ایشان استعجال عذاب کردند و از رستاخیز بسیار می پرسیدند، فرمان آمد که یا محمد ایشانرا بگوی « ارايتم ان اتيكم عذابه » چه بینید اگر این عذاب ناگه بشما آید و رستاخیز ناگه بپای شود بشب یا بروز، شما بچه چیز می شتابید از آن، چه چیز است از آن عذاب و از آن روز که کافران بآن می شتابند و این استفهام بمعنی تهویل و تعظیم است ای - ما اعظم ما یلتمسون و یستعجلون .

« اثم اذا ما وقع آمنتم به » این « ثم » نه حرف عطف است که بمعنی حینئذ است و این استفهام بمعنی انکار است بقول احینئذ اذ انزل العذاب صدقتم بالعذاب فی وقت نزوله و آمنتم بالله وقت البأس. این جواب ایشانست که گفتند: چون عذاب معاینه بینیم ایمان آریم، ایشانرا گویند در آن حال « الآن وقد کنتم به تستعجلون » تکذیباً و استهزاءً این همچنان است که فرا فرعون گفتند « الآن وقد عصیت قبل » جائی دیگر گفت: « یوم یاتی بعض آیات ربك لا ینفع نفساً ایمانها » الآیه .

« ثم قیل للذین ظلموا » اشرکوا « ذوقوا عذاب الخلد » ای - علی الدوام « هل تجزون » الیوم « الا بما کنتم تکسبون » فی الدنیا فما جزاء الشکر الا النار .

« ویستنبئونک » ای - یستخبرونک « احق » ما خبرتنا به من العذاب والبعث. مقاتل گفت: حی ابن اخطب چون به مکه آمد به مصطفی ص گفت یا محمد احق ما نقول ام باطل ابالجهد منک هذا ام انت هازل؟ این جواب وی است « قل » یا محمد « ای وربی » جائی دیگر گفت: « قل بلی وربی » جائی دیگر گفت: « قل نعم » معنی هر سه لفظ آنست که آری حق است و راست « انه لحق » این « ها » باعذاب شود و با قرآن و با بعث و حساب، ای - ان ذلك لحق کاین لاحماله « وما انتم بمعجزین » ای - سابقین فائتین .

« ولو ان لكل نفس ظلمت » ای - کفرت « ما فی الارض لافتدت به » ثم لم یقبل منه فداء، همانست که جائی دیگر گفت: « وان تعدل کل عدل لا یؤخذ منها »

میگوید: اگر هر چه در زمین ملك كافر بود خواهد که خویشان را بآن بازخرد روز قیامت، و فدای عذاب خویش کند، لکن ندا از وی نپذیرند و عذاب از وی باز نگیرند. «وأسروا النّدامة» ای - اظهورها «لما روا العذاب» پشیمانی ظاهر کنند آن روز لکن پشیمانی سود ندارد و بکار نیاید. و قیل: «أسروا النّدامة» ای - کتموا النّدامة یعنی - الرّؤساء من السفلة الذین اضلّوهم «وقضى بينهم» ای - بین السفلة و بین الرّؤساء «بالقسط» بالعدل فیجازی کلّ علی صنعه. میگوید: مهتران و سروران کفره که سفله خود را بی راه کرده بودند و ایشان را بر کفر داشته، آن روز پشیمان شوند از کرد و گفت خویش، اما آن پشیمانی از سفله خود پنهان میدارند و ظاهر نکنند تا ربّ العزة میان ایشان حکم کند و کاربر گزارد بعدل و راستی، و هر کس را آنچه سزای وی است از پاداش بوی دهد «وقضى بينهم بالقسط و هم لا یظلمون» این آیت را حکم تکرار نیست که آنچه اول گفت در شأن قومی است و این در حق قومی دیگر. و گفته اند: این قضاء آنست که دوزخیانرا از بهشتیان جدا کنند، بهشتیان را بهشت فرستند و دوزخیان را بدوزخ، و بر کس از ایشان ستم نکنند.

«الا انّ لله ما فی السموات و الارض» فلا مانع من عذابه ولا یقبل فداء «الا انّ عدل الله حق» و عده و وعیده کائنات لا خلف فیهما «ولکن اکثرهم لا یعلمون» البعث «هو حیّی» للبعث «ویمیت» فی الدنیا «والیه ترجعون» فی الآخرة

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «و منهم من یستمعون الیک» مستمعان مختلف اند و درجات ایشان بر تفاوت، یکی بطبع شنید بگوش سرخفته بود سماع او را بیدار کرد تا از غم بیاسود، یکی بحال شنید بگوش دل آرمیده بود سماع او را در حرکت آورد تا او را نسیم انس دمید، یکی بحق شنید با نفسی مرده و دلی تشنه و نفسی سوخته یاد کار ازلی رسیده و جان بمهر آسوده و سرّ از محبت ممتلی گشته. بوسهل صعلوکی گفت: مستمع در سماع میان استتار و تجلّی است. استتار حق مبتدیان است، و نشان نظر رحمت در کار مردان، که از ضعف و عجز طاقت مکاشفت سلطان حقیقت ندارند. و

باین معنی حکایت کنند از منصور مغربی گفت: بجله‌ای از جلّه‌های عرب فرو آمدم جوانی مرا مهمانی کرد در میان ناگاه بیفتاد آن جوان و بیهوش گشت، از حال وی پرسیدم گفتند: بنت عمی آویخته وی گشته و این ساعت آن بنت عم در خیمه خویش فرارفت، غبار دامن وی در حال رفتن این جوان بدید بیفتاد و بیهوش گشت، این درویش برخاست بدر آن خیمه شد و شفاعت کرد از بهر این جوان گفت: ان للمغریب فیکم حرمة و نماماً و قد جئت مستشفعاً الیک فی امر هذا الشاب فتعطفی علیه فیما به من هواک .
 فقالت المرأة انت سلیم القلب انه لا یطیق شهود غبار ذیلی کیف یطیق محبتی .
 چون درویش در حق آن جوان شفاعت کرد، وی جواب داد که: ای سلیم القلب کسی که طاقت دیدار غبار دامن ما ندارد طاقت دیدار جمال و صحبت ما چون دارد؟ این است حال مرید او را در پرده خودی در پوشش میدارند تا در سطوات حقیقت یکبارگی سوخته و گداخته نگردد، یک تابش برق حقیقت بیش نبیند که او را در حرکت آرد نعره زند، و جامه درد و گریه کند، باز چون بمحلّ استقامت رسد و در حقیقت افراد متمکن شود نسیم قرب از افق تجلی بروی دمیدن گیرد، آن حرکات بسکانات بدل شود، زیرا موارد هیبت ادب حضرت بجای آرد. اینست که رب العالمین گفت: فلما حضروه قالوا انصتوا .

« ان الله لا یظلم الناس شیئاً » نفی ظلم از خوبستن کرد، و تقدیر ظلم در وصف وی خود محالست که خلق خلق اوست، و ملک ملک او، و حقّ حقّ او، ظالم کسی باشد که از حدّ فرمان در گذرد، و حکمی که او را لازم آید اندازه آن در گذارد. و حقّ جلّ جلاله بجلال قدر خویش حاکم است نه محکوم، آمر است نه مأمور، قهار است نه مقهور، بنده را بیافرید بقدرت بی وسیلت، او را پیرورد بنعمت بی شفاعت، حکم خود بروی براند بی مشاورت، اگر بخواند و بنوازد فضل و لطف اوست، و اگر براند و بیندازد قهر و عدل اوست، هر چه کند رواست که خداوند و آفریدگار بحقیقت اوست جلّ جلاله و تقدست اسماؤه و تعالت صفائه . « واما نریئک بعض الذی نمدهم » الآیه . خبر وی درست، و وعد وی راست و وعید وی حقّ و حشر و نشر بودنی، و نامه کردار خواندنی، و حساب اعمال کردنی، و بثواب و عقاب رسیدنی، و هر چه آید آمده گیر و پرده از روی

کاربر گرفته کیر . يقول الله عزّو جلّ « فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد »
 « قل لا املك لنفسی ضرّاً ولا نفعاً الاّ ما شاء الله » ای مهتر کونین و سیّد خافقین
 و رسول ثقلین گوی نفع و ضرّ بدست ما نیست ، راندن و نواختن کارها نیست ، بند و گشاد
 دار و گیر بداشت ما نیست که ضرّ و نافع جز نام و صفت يك خدای نیست ، ضرّ است
 خداوند گشاد و بند ، و پادشاه بر سود و گزند ، و کلید دار جدایی و پیوند ، نافع است سود
 نمای خلقان ، و سپردن سودها بروی آسان ، و سود همه بدست وی نه بدست کسان .
 « قل ارايتم ان اتيكم عذابه بيّاتاً او نهاراً » من خاف البيات لم يستلذ الحيات ،
 من توسد الغفلة ايقله فجأة العقوبة ، من عرف كمال القدرة لم يا من فجأة الاخذ
 بالشدة .

« ويستنبئونك احقّ هو » الآية . راه حق بر روندگان روشن ، لکن چه سود
 که يك مرد راه رو نیست ، دریغا که بستان نعمت پر ثمار لطایف است و يك خورنده
 نیست ، همه عالم پر صدف دعوی و يك ذره جوهر معنی نیست ، در میدان جلال صدهزار
 سمند هدایت و يك سوار نیست . **بو یزید بسطامی** گفته : که راه حق چون آفتاب
 تابان است ، هر که بینائی دارد چون درنگرد بایقین و ایمان است ، در هر کلوخی و ذره ای
 از ذرات موجودات بر یگانگی حق صدهزار بیانست .

مرد باید که بوی داند برد ورنه عالم پراز نسیم صبا است

« الا ان لله ما فی السموات والارض » الجادات باسرها لله ملكاً و به ظهوراً
 و منه ابتداءً و اليه انتهاءً فقله حقّ و وعده صدق و امره حتم و قضاؤه بثّ و هو العلیّ ،
 و علیّ ما یشاء قوی ، یحیی القلوب بانوار المشاهدة ، و يمیت النفوس بانواع المجاهدة ،
 یحیی من یشاء بالاقبال علیه و يمیت من یشاء بالاعراض عنه یحیی قلوب قوم بجمیل
 الرجاء و يمیت قلوب قوم بوسم القنوط .

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « يا ايها الناس » ای مردمان « قد جاءكم موعظة من ربكم ،
 آمد بشما پندی از خداوند شما » و شفاء لمامی الصدور ، و شفا و آسانی آنرا که

دردلها بود [از تنگی وشك] «وهدى ورحمة للمؤمنين (۵۷)» وراه نمونی و مهر بانى
گرویدگانرا .

«قل بفضل الله وبرحمته» گوی بفضل خدای و رحمت او «فبذلك فليفرحوا»
بان نادباشید (۱) وخرّم «هو خير مما يجمعون (۵۸)» فضل خدای به است از آنچه شما
گرد میکنید در دنیا .

«قل ارايتم» گوی چه بینید «ما انزل الله لكم من رزق» آنچه الله شما
را فرستاد از آسمان از روزی «فجعلتم منه حراماً و حلالاً» شما فرا ایستادید و از
آن بخویشتن حرام ساختید و حلال ساختید «قل الله اذن لكم» گوی الله شما را
دستوری داد «ام على الله تفترون (۵۹)» یا بر الله دروغ می سازید .

«وما ظن الذين يفترون على الله الكذب» چه می پندارند ایشان که بر خدای
می دروغ سازند «يوم القيمة» [چه پندارند که چه بینند از پاداش] روز رستاخیز .
«ان الله لذو فضل على الناس» الله با فضل است بر مردمان [در فرا گذاشت ایشان
در مهلت دادن در بن جهان] «ولكن اكثرهم لا يشكرون (۶۰)» لکن بیشتر ایشان از
الله بازادی نه اند نه با او آشنا اند .

«وما تكون في شان» در هیچ کار نباشی تو «وما تتلوا منه من قرآن»
و ازین قرآن هیچ چیز نخوانی «ولا تعملون من عمل» و هیچ کار نکنید «الا
كنا عليكم شهوداً» مگر ما بر شما گواه باشیم [و بشما دانا] «اذ تفيضون فيه» آنچه
که می باشید در کار و میروید در آن «وما يعزب عن ربك» و دور نیست و غائب از
خداوند تو [ونه پوشیده و رو] (۲) «من مثقال ذرة» هام (۳) سنگ يك ذره «في الارض
ولا في السماء» نه در زمین و نه در آسمان «ولا اصغر من ذلك ولا اكبر» و نه
کم از ذره یی و نه مه از آن «الا في كتاب مبين (۶۱)» مگر که در نوشته ایست پیدای
روشن درست .

«الا ان اولياء الله» آگاه بید که اولیای خدا آنند که باو گروند «لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون (۶۲)» و رایشان فردا (۴) نه بیم است و نه اندوهگن باشند .

(۱) ید (الف) (۲) برو (ج) (۳) هم (ج) (۴) آخرت (ج)

«الذین آمنوا» ایشان که باو بگرویدند «وكانوا یبقون (۶۳)» و آزرم میداشتند و پرهیزکار بودند.

«لهم البشرى فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة» ایشانرا بشارت است درین جهان و در آن جهان «لاتبدیل لکلمات الله» بدل کردن (۱) نیست سخنان خدایرا و وعدهای اورا «ذلك هو الفوز العظیم» (۶۴) آنست پیروزی بزرگوار.

«ولایحزنک قولهم» اندوهگن مکناد ترا سخن ایشان «ان العزة لله جمیعاً» خدایى الله راست بهمکى و توانائى در همه کار و توانستن با همه کس «هو السميع العليم» (۶۵) او شنواست دانا.

«الا ان الله من فی السموات ومن فی الارض» آگاه بید که الله راست هر چه در آسمان و زمین چیز و کس است «وما یتبع الذین یدعون من دون الله شرکاء» بچه چیزی می پی برند ایشان که جز از الله (۲) انبازان می خوانند «ان یتبعون الا الظن» بر چه اعتماد میکنند جز از پندار که پی می برند «وان هم الا یخروصون» (۶۶) و جز از دروغ روشن که میگویند.

«هو الذی جعل لکم اللیل» اوست که شمارا شب آفرید «لتسکنوا فیه» تادرو بیارامید «والنهار مبصراً» وروز روشن آفرید تادرو بینند «ان فی ذلك لآیات» در آن نشانههای روشن است توانائى و دانائى الله را «لقوم یسمعون» (۶۷) ایشانرا که بشنوند.

«قالوا اتخذ الله ولداً» گفتند: که الله فرزند گرفت «سبحانه» پاکى و بی عیبى و بی فرزندی الله راست «هو الغنى» او [از اولاد] بی نیاز است و پاک است «له ما فی السموات وما فی الارض» او راست هر چه در «هفت» آسمان و «هفت» زمین است «ان عندکم من سلطان بهذا» نیست بشزدیک شما این سخنرا هیچ عذرو هیچ حجت «اتقولون علی الله ما لا تعلمون» (۶۸) بر خدای چیزی میگوئید که آنرا ندانید. «قل ان الذین یفترون علی الله الکذب» بگوی ایشان که بر خدای دروغ می سازند (۳) «لا یفلحون» (۶۹) نیک نیابند.

(۱) جد کردن (الف) (۲) جد زالله (ج) (۳) می دروغ سازند (الف)

« متاع فی الدنيا » يك چندایشانرا درین جهان فرادارند « ثم الینامر جمعهم »
و آنکه باز گشت ایشان باما « ثم نذیقهم العذاب الشدید » و آنکه بچشانیم ایشانرا
عذاب سخت « بما كانوا یكفرون » « ۷۰ » با آنچه حق فرامی پوشیدند و کافر می شدند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « يا ايها الناس » و این ناس مشرکان قریش اند و « موعظة
و شفاء و هدی و رحمة » همه صفات قرآن اند موعظة خواند زیرا که در آن هم
وعظ است و هم زجر ، مطیع بوی پند پذیرد و در طاعت بیفزاید عاصی پند گیرد و از
معصیت باز ایستد ، شفا خواند زیرا که درد جهل را دارو است ، و بیماری شك را
درمان . « هدی و رحمة » خواند بیگانه را بر راه میخواند و آشنا را بر صواب میراند ،
هدایت را سبب است و نجات را وسیلت ، رحمت مؤمنان است و تذکره خایفان ،
و تبصرة دوستان و قیل : « و رحمة للمؤمنین » ای - نعمة من الله لاصحاب محمد ص .
« و قیل » یا محمد للمؤمنین « بفضل الله و برحمته فبذلك فليفرحوا » میگوید :
بفضل خدا و رحمت او شاد باشید این « باء » بفضل الله ، خود تمام است بمعنی . و این
« باء » « بذلك » بدل است از آن در آورد که سخن متداول گشت « هو خیر » یعنی - فضل الله
خیر ، فضل و رحمت یاد کرد و آنکه جواب سخن با فضل بردتنها و این در عربیت مشهور
است و در قرآن این را نظائر است « فليفرحوا » بباء « تجمعون » بتاقرئت ابو جعفر
است و شامی . والمعنى فليفرح المؤمنون بذلك فهو خير مما تجمعونه ايها المخاطبون
فليفرحوا ، و « تجمعون » بتاء مخاطبه قرئت يعقوب است بر وایت رويس يعنى فليفرحوا
يا معشر المؤمنين هو خير مما تجمعون من الاموال لان منافع القرآن والايمان تبقى
لصاحبه ومنافع الاموال تفتى وتورث صاحبها الندامة فى العقبي . اما تفسير فضل و رحمت
آنست که مصطفى ص گفت : قال بفضل الله يعنى - القرآن و برحمته ان جعلكم من اهله .
ابن عباس گفت : فضل الله ، الايمان و رحمته القرآن . ابن عمر گفت : فضل الله ، الايمان و
رحمته تزيينه فى القلب ، يقول الله تعالى : « وزينه فى قلوبكم » سهل بن عبد الله گفت :
فضل الله ، الاسلام و رحمته السنة . وقيل : فضل الله ، النعم الظاهرة و رحمته النعم الباطنة .

یقول الله تعالى: «واسبغ عليكم نعمه ظاهرةً و باطنةً» وقيل: فضله «ان الذين سبقت لهم منا الجسني» ورحمته «اولئك عنها مبعدون» وقيل: فضل الله القرآن لان الله تعالى سمى القرآن عظيماً وسمى فضله عظيماً، فقال تعالى: «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني و القرآن العظيم» وقال: تعالى «وكان فضل الله عليك عظيماً» فكانه قال: «وكان فضل الله عليك عظيماً» ان آتاك القرآن العظيم، ورحمته محمد ص قال تعالى: «و ما ارسلناك الا رحمة للعالمين» و قال النبي ص: «انما انا رحمةٌ مُهداةٌ» وقيل: فضل الله قوله «حبب اليكم الايمان» ورحمته «كره اليكم الكفر» وقيل: فضله، اظهار الجميل. ورحمته، ستر القبيح. وفي الدعاء «يا من اظهر الجميل و ستر على القبيح» ذوالنون: كفت رحمت عام است كه كفت: «رحمتي وسعت كل شيء» وفضل خاص است كه كفت: «وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلاً كبيراً»، و امت محمد را در اين آيت شرفي است تمام كه ايشان را در مرتبت فضل برابر پيغامبر نهاد، فقال تعالى للنبي: «وكان فضل الله عليك عظيماً» و قال لامته: «وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلاً كبيراً».

قوله: «قل ارايتم ما انزل الله» اين خطاب با قریش است كه ايشان چيز هائي حرام كردند بخويشتن چون: بحيره و سائبه و وصيله و حامى و چيز هائي حجر كردند از انعام و حرث بخويشتن و ماههائي حرام كردند بخويشتن بنسيئى و همچنين چيز هائي حلال كردند بخويشتن از حرام چون خون و مردار، و ذلك قوله: «وان يكن ميتةً فهم فيه شركاء» و حلال گرفتن شعائر و هدى و آنچه در آن آيت است كه «لا تحلوا شعائر الله» و مردان از زنان ميراث بردن، و ذلك قوله: «لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرهاً» اينست تحريم و تحليل قریش كه رب العالمين ميگويد: «ارايتم ما انزل الله» يعنى من تحليل «رزق» لكم «فجعلتم منه حراماً و حلالاً قل ءآلله اذن لكم» فى هذا التحريم و التحليل «ام على الله» يعنى - بل على الله «تفترون» وهو قولهم: «والله امرنا بها» معنى آنست كه الله شما را دستورى داد در تحريم و تحليل، نداد دستورى بلكه بر الله شما دروغ سازيد همانست كه جائي ديگر كفت: «ءآ الذكرين حرم ام الانثيين» «قل من حرم زينة الله» «ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال» و

هذا حرامٌ لتفتروا على الله الكذب، و شرح وجوه این در سورة المائدة و الانعام مفصل است .

«وما ظنّ الذین یفترون علی الله الكذب یوم القیمة» ای - ماظنّهم ذلك الیوم بالله وقد افتروا علی الله، یعنی ایحسبون ان الله لا یوآخذهم به ولا یعاقبهم علیه؟ کلا «ان الله لذو فضلٍ علی الناس» بتاخیر العذاب و بما انزل من الرزق و وسّع علی العباد «ولکن اکثرهم لا یشکرون» الله علی نعمه .

«وما تكون» یا محمد «فی شان» ای - امری من امورك، و جمعه شئون تقول العرب ماشانت شانه، ای - ما عملت عمله . و شان الراس الخطوط الّتی تكون فی الهامة . واحدها، شان و معناه ای - وقت تكون فی شأنٍ من عبادة «وما تملوا منه» ای - من الله من قرآن انزله علیك «ولا تعملون من عمل» تلاوت قرآن و عمل بندگان از هم جدا کرد این دلیل است که قرائت قرآن بلفظ خواننده نه مخلوق است و نه در شمار اعمال وی است بخلاف قول لفظیان و جهمیان، احمد حنبل گفت: اللفظیّة شرٌّ من الجهمیّة لانّ قولهم و کفرهم اغمض . و از احمد حنبل پرسیدند از قومی که گویند الحمد لله چون بقصد قرآن خواندن گوئی نه مخلوق است و چون بقصد شکر نعمت گوئی مخلوق است . احمد خشم گرفت و دست بر سائل افشاند، گفت : این سخن دروغ است و باطل . ما کان غیر مخلوق فهو علی الالسن غیر مخلوق و ما کان مخلوقاً فهو علی الالسن مخلوق . وقال ابو سعید یحیی بن منصور من اشار الی لفظ او تحریک لسان او استماع آذان او کتابة او تحریک اصابع او حفظ بالقرآن ان شیاً منها مخلوق فهو کافرٌ . و هذا قول احمد بن حنبل لانّ ما یحصل ملفوظاً بلفظ مخلوق او یحصل مکتوباً بکتابة مخلوقه فانه مخلوقٌ «ولا تعملون من عمل الا کنا علیکم شهوداً» نشاهد ما تعملون .

«اذ تفیضون» ای - تاخذون و تدخلون فی ذلك العمل . این خطاب با مصطفی

است و امت وی، و افاضت هموار رفتن بود در کار . میگوید : شما هیچ کار نکنید و در هیچ کار نروید که نه ما بشما دانا ایم و آگاه و می بینیم شمارا در آن کار آنکه که در آن میروید و میکنید «وما یعزب عن ربك» قرائت کسائی یعزب بکسر زاء است و هما لغتان کقوله یعفون و یمکفون و یعرشون و یعرشون و العزبة و العزوبة

بعد الانسان عن التزوج، والعازب البعید، يقال رجلٌ عَزْبٌ و امرأةٌ عَزْبَةٌ « من مثقال ذرّةٍ » من صلت است و معناه لا یعزب ای - لا یغیب ولا یبعد عن ربّك مثقال ذرّةٍ ای وزن ذرّةٍ و أنّما قال للوزن مثقالاً لأنّ الشئ لا یوزن حتّی یكون له ثقلٌ و ذرّةٌ النملة الحمراء الصّغيرة ضربها الله مثلاً بصغر جرمها و خفّة وزنها « فی الارض ولا فی السّماء » در قرآن ارض بهفت وجه آید یکی آنست که زمین بهشت خواهد و ذلك فی قوله « واورثنا الارض نتبوء من الجنّة » همانست که در سورة الانبیاء گفت: « ان الارض یرثها عبادى الصّالحون » یعنی ارض الجنّة. وجه دوّم ارض شام است، زمین مقدّسه و هو قوله: « یتضعفون مشارق الارض » همانست که جائی دیگر گفت « و نجیناه و لوطاً الی الارض التّی بارکنا فیها » یعنی الارض المقدّسة. وجه سیوم ارض مدینه است و ذلك فی العنکبوت « یا عبادى الذّین آمنوا ان ارضی واسعةٌ » یعنی ارض المدینه یا مرهم بالهجرة الیها، همانست که در سورة النساء گفت: « الم تكن ارض الله واسعةٌ » و در بنی اسرائیل گفت: « وان کادوا لیستفزونک من الارض » و قال فی النساء « یجد فی الارض » یعنی - ارض المدینه « مراغماً کثیراً و سعةً » چهارم زمین مکه است و ذلك فی قوله « اولم یروا انا نأتی الارض ننقصها من اطرافها » و در سورة الانبیاء گفت: « ننقصها من اطرافها افهم الغالبون » و در سورة النساء گفت: « کنا مستضعفین فی الارض » یعنی ارض مکه. پنجم زمین مصر است چنانکه گفت: « اجعلنی علی خزائن الارض » ای - علی خراج ارض مصر. و قال « مکّنا یوسف فی الارض » و قال تعالی: « فلن ابرح الارض » و قال: « ان فرعون علافی الارض » « و نرید ان نمّن علی الذّین استضعفوا فی الارض » « ان الارض لله یرثها من یشاء من عباده » « یا قوم لکم الملك الیوم ظاهرین فی الارض » « و یتخلفکم فی الارض » « او ان یتظهر فی الارض الفساد » مراد باین همه زمین مصر است. ششم زمین اسلام است چنانکه گفت: « او ینفوا من الارض » یعنی ارض العرب | ارض الاسلام همانست که گفت: « ان یاجوج و ما جوج مفسدون فی الارض » یعنی ارض العرب و هی ارض الاسلام: وجه هفتم ارض الاسلام یعنی جمیع الارضین همه زمینها در تحت آن شود کقوله تعالی: « امن دابة فی الارض الا علی الله رزقها » یعنی جمیع الارضین و كذلك قوله: « ولوان ما فی الارض من شجرة اقلامٌ » و كذلك قوله: « فی الارض و لافی السّماء »

و نظائر ابن فراوان است «ولا اصغر من ذلك ولا اكبر» حمزه و يعقوب اصغروا كبر
 هردو را برفع خوانند باقى بنصب خوانند، من رفع فالمعنى «ما يعزب عن ربك مثقال
 ذرة ولا اصغر من ذلك ولا اكبر» ومن نصب فالمعنى، ما يعزب عن ربك من مثقال ذرة
 ولا مثقال اصغر من ذلك ولا اكبر والموضع موضع خفض الا انه فتح لانه لا ينصرف
 «الا فى كتاب مبين» وهو اللوح المحفوظ.

«الا ان اولياء الله» اولياء جمع ولى است وولى بر وزن فعيل است مبالغة من
 الفاعل وهو من توالت طاعاته من غير ان يتخللها عصيان، وروا باشد كه فعيل بمعنى
 مفعول بود همچون جريح وقتيل، فيكون الولي من يتوالى عليه احسان الله و افضاله،
 وقد يكون بمعنى كونه محفوظاً فى عامة احواله من الزلات و كما ان النبى لا يكون
 الامعصوماً فالولى لا يكون الا محفوظاً، والفرق بين المعصوم والمحفوظ ان المعصوم
 لا يلزم بذنب البتة والمحفوظ قد يحصل منه هنات وقد يكون له فى الندره زلات ولكن
 لا يكون له اصرار «اولئك الذين يتوبون من قريب» وعن سعيد بن جبير قال سئل
 رسول الله ص: من اولياء الله؟ قال: «هم الذين اذا رؤوا ذكروا الله» وقال النبى ص قال الله تعالى:
 «ان اوليائى الذين يذكرون بذكرى واذكروا بذكرهم» وعن عمر الخطاب قال قال:
 رسول الله ص: «ان من عباد الله لاناساً ما هم بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء و الشهداء
 يوم القيمة بمكانهم من الله. فقال: رجل من هم يارسول الله وما اعمالهم لعلنا نحبهم بذلك؟
 قال: رجال يتحابون بروح الله من غير ارحام بينهم ولا اموال يتعاطونها بينهم فوالله
 ان وجوههم نور و انهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا
 حزنوا. ثم قرأ «الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» وعن ابى ادريس الخولانى
 عن ابى الدرداء قال سمعت رسول الله ص يقول: «قال الله عز وجل حقت محبتى للمتحابين
 فى» و حقت محبتى للمتزاورين فى» و حقت محبتى للمتجالسين فى» الذين يعمرن مساجدى
 بذكرى و يعلمون الناس الخير و يدعونهم الى طاعتى اولئك اوليائى الذين اظلمهم
 فى ظل عرشى واسكنهم فى جوارى و اومنهم من عذابى و ادخلهم الجنة قبل الناس
 بخمس مائة عام يتنعمون فيها وهم فيها خالدون. ثم قرأ نبى الله ص «الا ان اولياء الله
 لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» و قال امير المؤمنين ع «اولياء الله قوم صفر الوجوه

من السهر، عمش العيون من العبر، خص البطون من الخوی، يبس الشفاء من الدوی .
 قوله: «الذین آمنوا وکانوا یتقون» خواهی در آیت اول پیوند، و معنی آنست
 که اولیاء خدا ایشان اند که ایمان آوردند و پرهیز کاران اند و باین معنی یتقون وقف
 است و سخن تمام شد، و اگر خواهی بر «یحزنون» سخن بریده کن و آنکه «الذین آمنوا»
 ابتدا کن «ولهم البشری» خبر ابتدا بود .

«لهم البشری فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة» میگوید: مؤمنانرا بشارت است
 در این جهان و در آن جهان، درین جهان خواب نیکو است که خود را بینند یا ایشانرا
 بینند، و در آن جهان بهشت . هکذا روی عن النبی ص فیما روی عن ابی الدرداء قال:
 سألت رسول الله ص عن قول الله تعالی «لهم البشری فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة» قال هذه
 البشری فی الآخرة قد عرفناها، فما البشری فی الحیوة الدنیا؟ قال: الرؤیا الصالحة یراها
 الرجل او تری له . و فی الآخرة الجنة . و فی رواية عبادة قال: سألت عنها رسول الله فقال:
 هی الرؤیا الصالحة یراها المؤمن لنفسه او تری له و هو کلام ینکلم به ربك عبده فی المنام . و عن
 عائشة ان النبی ص قال: لا یبقی بعدی من النبوة شیء الا المبشرات . قالوا: یا رسول الله
 و ما المبشرات؟ قال: الرؤیا الصالحة یراها الرجل او تری له . و عن ابی قتادة الانصاری
 عن رسول الله ص قال: «الرؤیا الصالحة من الله و الرؤیا السوء من الشیطان، فمن رای رؤیا
 یکرها فلینفث عن یساره ثلثاً و لیتعوذ بالله من الشیطان الرجیم، فانها لا تضره و لا یخبرها
 احداً و ان رای رؤیا حسنة فلیستبشر بها و لا یخبرها الا من یحبّه» و قال النبی ص: «الرؤیا
 ثلث الرؤیا الصالحة بشری من الله و رؤیا اخرى من الشیطان و رؤیا من حدیث النفس»
 و قال: «اصدقکم رؤیا اصدقکم حدیثاً و رؤیا المؤمن جزء من ستة و اربعین جزء من
 النبوة» این خبر را دو معنی گفته اند یکی آنست که **مصطفی** را چهل و شش معجزه
 بود و خوابهای او یکی از آن جمله بود که وی هر چه در خواب دید در بیداری دید
 و لذلك قال تعالی: «لقد صدق الله رسوله الرؤیا بالحق» معنی دیگر گفته اند که
مصطفی ص چهل ساله بود که وحی آمد بوی و پیش از آمدن **جبرئیل** شش ماه در
 خواب وحی بوی می آمد و مدت نبوت و وحی بیست و سه سال بود و بیست و سه سال
 بتفصیل چهل و شش بار شش ماه بود، پس درست شد که این شش ماه که وحی بوی اندر

خواب بود جزوی است از جهل و شش جزو از مدّت نبوت و وحی بدوصم. قال: **عطاء** «لهم البشرى فى الحياة الدنيا» یعنی عند الموت تاتیهم الملائكة بالرحمة والبشارة من الله وتانى اعداء الله بالغلظة والفظاظة وفى الآخرة عند خروج نفس المؤمن يعرج بها الى الله كما تزف العروس يبشر برضوان من الله، قال الله تعالى «الذين تتوفىيهم الملائكة طيبين» الآية. قال ابن كيسان هي ما بشرهم الله فى الدنيا بالكتاب والرسول انهم اولياء الله ويبشرهم فى قبورهم وفى كتبهم التى فيها اعمالهم بالجنة، ويحكى عن **ابى بكر محمد بن عبد الله الجوزقى** يقول رأيت **ابا احمد الحافظ** فى المنام راكباً برزوناً وعليه طيلسان وعمامة فسلمت عليه فقلت ايها الحاكم نحن لانزال نذكر كك ونذكر محاسنك فعطف على وقال لى و نحن لا نزال نذكر كك و نذكر محاسنك. قال الله تعالى «لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة» الثناء الحسن الثناء الحسن و اشار بيده. وفى الخبر الصحيح قال: **ابوذر يا رسول الله** الرجل يعمل لنفسه ويحبّه الناس. قال: تلك عاجل بشرى المؤمن.

«لا تبدل لكلمات الله» اى- لا تغيير لقوله ولا خلف لوعده «ذلك هو الفوز العظيم» «ولا يحزنك قولهم» سخن اينجا تمام شد و اختصارى است اينجا عظيم ميگويد: اندوهگن مكناد ترا سخن ايشان كه از دشمنان خدا سخنان زشت نابكار منكر فراوان بود اگر ايشان ترا دروغ زن دارند و بيم دهند اندوهگن مشو «ان العزة لله جميعاً» اى- ان الغلبة لله وهو ناصرك و ناصر دينك، عزت و قوت و غلبه همه خدايى است آنرا عزيز كند و نصرت دهد كه خود خواهد، جائي ديگر گفت: «من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً» هر كه عزت ميجويد تا از الله جويد كه عزت همه اوراست و آنجا كه گفت: «ولله العزة و لرسوله وللمؤمنين» يعنى- ان العز الذى للرسول وللمؤمنين فهو لله تعالى ملكاً و خلقاً و عزّه سبحانه له و صفاً فاذا العز كده لله عز و جلّ ولا منافاة بين الآيتين.

«الا ان لله من فى السموات ومن فى الارض» يفعل فيهم وبهم ما يشاء «وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء» اين «ما» استفهام است از روى تعجب و انكار ميگويد: ماذا يعمل الذين يعبدون غير الله چه مى پندارند اينان و چه بدست دارند. يعنى- انهم

لیسوا فی شیء ولا یصنعون شیاً کقوله تعالی: «اذ قال لابیہ وقومه ماذا تعبدون» آنکه گفت: «ان یتبعون الا الظن» ای - مایتبعون الا ظنهم آنها تشفع لهم وتقرّبهم الی الله زلفی «وان هم الا یخرسون» یقولون مالا یكون، التخرص الافتراء والتخرص المقتری، «هو الذی جعل لکم اللیل لتسکنوا» ای - لتهدؤا وتستریحو «فیه» «والنهار مبصراً» هذا کقولهم لیل فلان نائم واللیل لاینام و انما ینام فیه یعنی - ان النهار یبصر فیه والمعنی جعل النهار مزیئاً «لتهدوا به» فی حوائجکم وتنقلبوا فیه لمعاشکم، همانست که جائی دیگر گفت: «وجعلنا آیه النهار مبصرة» ای - مبصراً فیه «ان فی ذلك لآیات لقوم یسمعون» سماع اعتبار و موعظة.

«قالوا» یعنی - المشرکین من اهل مکة «اتخذ الله ولداً» هو قولهم الملائكة بنات الله «سبحانه» تنزیهاً له عما قالوه «هو الفنی» ان تكون له زوجة اولد له ما فی السموات وما فی الارض «ملکاً وخلقاً» ان عندکم من سلطان بهذا «من» صلة است، ای - ما عندکم فی کتاب الله حجة وحق بهذا «اتقولون علی الله مالا تعلمون» . «قل ان الذین» یعنی اهل مکة «یفترون» یختلقون «علی الله الکذب لایفلحون» هذا وقف التمام ای - لاینجون ولا یفوزون ولا یأمنون «متاع» ای - لهم متاع فی الدنیا» یتمتعون به و بلاغ ینتفعون به الی وقت انقضاء آجالهم، متاع درین آیت بمعنی بلاغ است چنانکه در سورة البقره گفت: «ولکم فی الارض مستقر و متاع الی حین» ای - بلاغ الی منتهی آجالکم ودر سورة الانبیاء مشرکان عرب را گفت: «فتنة لکم و متاع الی حین» یعنی - و بلاغ الی منتهی آجالکم «ثم الینا مرجعهم» ای - منقلبهم فی الآخرة «ثم نذیقهم العذاب الشدید بما كانوا یکفرون» .

النوبة الثالثة

قوله تعالی وتقدس: «یا ایها الناس» خداوند بزرگوار، جبار کردگار، میگوید: جل جلاله ای مردمان ندای عام است واهمکان میگوید، تا خود که نیوشد، خطاب جامع است تا که پذیرد، همه را میخواند تا کرا خواهد، ندای عام است وبار دادن

خاصّ دعوت عامّ است و هدایت خاصّ فرمان عامّ است و توفیق خاصّ اعلام عامّ است و قبول خاصّ، نه هر کرا خواند او را خواهد نبینی که آنجا گفت: «والله یدعوا الی دارالسلام و یربّی من یشاء الی صراطٍ مستقیم» ناخواسته را خواند حجّت را، و خواسته را خواند قربت را، ظاهر ندا یکی و باطن ندا مختلف.

«یا ایّها النّاس» ای مردمان «قد جاء تکم موعظةٌ من ربکم» آنک آمد بشما موعظتی از خداوند شما یعنی قرآن که یادگار مؤمنان است، جائی دیگر گفت: «و ذکری للمؤمنین» یادگار مؤمنان است و مونس عارفان، و سلوة مجبان و آسایش مشتاقان «و شفاءٌ لما فی الصدور» شفای بیمار دلان، و آسایش اندوهگنان، جائی دیگر گفت: «و ننزل من القرآن ما هو شفاء» قرآن شفاء دردها است، و داروی علتهای و شستن غمها و چراغ دلها، چراغ توحید است که از دلهای کافران تاریکی کفر ببرد، چراغ اخلاص است که از دلهای منافقان تاریکی شک ببرد، چراغ ارشاد است که از دلهای مبتدعان تاریکی حیرت ببرد، چراغ هدی است که از دلهای متحیران تاریکی جهل ببرد، چراغ رضا است که از دلهای بخیلان تاریکی شح ببرد، چراغ عنایت است که از دلهای متعلقان تاریکی اسباب ببرد.

«و شفاءٌ لما فی الصدور» شفا در قرآن بر سه وجه است: شفای عامّ است، و شفای خاصّ، و شفای خاصّ الخاصّ، شفای عامّ آنست که گفت: «فیه شفاءٌ للنّاس» و شفای خاصّ آنست که گفت: «ما هو شفاءٌ و رحمةٌ للمؤمنین» «و شفاءٌ لما فی الصدور» و شفای خاصّ الخاصّ «و اذا مرضت فهو یشفین» شفای عامّ نعمت اوست، شفای خاصّ کلام اوست، شفای خاصّ الخاصّ خود اوست، و گفته اند: درین آیت قرآن را چهار صفت گفت: موعظت و شفاء و هدی و رحمت، موعظت عوام راست، شفا خواص راست، هدی خاصّ الخاصّ راست، رحمت همگنان راست، فبرحمته و صلوا الی ذلک. و بدان که شفای هر کس بر اندازه درد اوست، شفای گنهکاران در رحمت اوست، شفای مطیعان بیافت نعمت اوست، شفای عارفان بزیادت قربت اوست، شفای واجدان در شهود حقیقت اوست، شفای مجبان در قرب و مناجات اوست.

« قل بفضل الله و برحمته » یا محمد مؤمنان را بشارت ده ایشان را بگو (۱) بفضل و رحمت من شاد باشید، بایمان و قرآن و اسلام و محمد شما را گرامی کردم بنازید، بیاد من انس گیرید، بروعد من چشم دارید، بردرگاه من خوی کنید، باذکر من آرام گیرید، عهد من بجان پذیرید، بمهر من بنازید، عبدی شاد آنست که شاد است بمن، شادی نیست مگر شادی بمن، شاد مبادا که نه شاد است بمن، بنده را دوشادی از من، امروز شاد بمن، و فردا شاد با من .

روی ما شاد است تا تو حاضری با روی تو

جان ما خوش باد چون غائب شوی با یاد تو

وقیل « فضل الله و رحمته » الذی لك منه فی سابق القسمة « خیر ممّا » تكلفته من صنوف الطاعة وانواع الخدمة . از روی اشارت میگوید : بنده من بر فضل و رحمت من اعتماد کن نه بر طاعت و خدمت خویش ، که اعتماد نه جز بر فضل من ، و آسایش نه جز با رحمت من ، هر کس را مایه ای و مایه مؤمنان فضل من ، هر کس را خزینهای و خزیننه درویشان رحمت من ، هر کس را تکیه گاهی و تکیه گاه عارفان سبق من ، هر کس را گنجی و گنج متوکلان ضمان من ، هر کس را عیشی و عیش ذاکران بیاد من ، هر کس را امید و امید دوستان بیدار من .

در بنی اسرائیل زاهدی بود هفتاد سال در صومعه نشسته ، و خدا را عبادت کرده ، بعد از هفتاد سال به پیغامبر آن روزگار وحی آمد که زاهد را گوی نیکو روزگار بسر آوردی و عمر گذاشتی در عبادت من ، وعده دادم ترا که بفضل و رحمت خویش بیامرزم ترا . زاهد گفت : مرا بفضل خویش ببهشت میرساند ، پس آن هفتاد ساله عبادت من کجا وادید آید ، و از آن چه آید ؟ رب العزة همان ساعت بر يك دندان وی دردی عظیم نهاد که از آن بفریاد آمد بر پیغامبر شد و زاری کرد و شفا خواست ، وحی آمد به پیغامبر که زاهد را گوی عبادت هفتاد ساله خواهم ، تا ترا شفا دهم ، زاهد گفت : رضا دادم و نقدی شفا خواهم فردا تودانی خواه بدوزخ فرست خواه ببهشت ، فرمان آمد از جبار کاینات که آن عبادت تو جمله در مقابل آن يك درد دندان افتاد

چه ماند اینجا مگر فضل و رحمت من ، « فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون »
تؤملون من الثواب على الافعال .

« الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » اولیای خدا ایشانند که در
بحار علوم حقیقت غواصان گوهر حکمت‌اند ، و در آسمان فطرت خورشید ارادت و
مستقر عهد دولت‌اند ، مقبول حضرت الهیّت و صدف اسرار ربوبیت‌اند ، عنوان شریعت
و برهان حقیقت‌اند ، نسب **مصطفی** در عالم حقایق بایشان زنده ، و منهج صدق بثبات
قدم ایشان معمور ، ظاهر شان با حکام شرع آراسته ، باطنشان بگوهر فقر افر و خسته ، آثار
نظر این عزیزان بهر خارستان خذلان که رسد عبهر دین بر آید ، بر کات انفاس ایشان
بهر شورستان ادبار که تابد عنبر عشق بوی دهد ، اگر بعاصی نظر کنند مطیع گردد
اگر بزّ نارداری دیده باز کنند مقبول و محفوظ در گناه عزّت شود ، چنانکه از آن
عزیز (۱) روزگار و سید عصر خویش **شبلی** باز گویند که وقتی بیمار گشت و خلیفه
روزگار او را دوست داشتی ، بوی رسید که **شبلی** بیمار است طبیبی ترسا بود سخت
حاذق او را **بشبلی** فرستاد تا مداوّه کند طبیب آمد و **شبلی** را گفت : ای شیخ اگر
ترا از پوست و گوشت خود دارو باید کرد درینغ ندارم و علاج کنم **شبلی** گفت :
داروی من کم از این است ، گفت : داروی تو چیست ؟ گفت : اقطع ز نارك وقد عوفیت .
طبیب گفت : شرط جوانمردی نباشد که دعوی کردم و بسر نبرم اگر شفای تو در قطع
زّ نار ما است آسان کاریست . طبیب زّ نار می برید و **شبلی** از بیماری بر می خاست ، خبر
بخلیفه رسید که حال چنین رفت خلیفه را خوش آمد گفت : من پنداشتم که طبیبی بر
بیمار می فرستم ندانستم که خود بیماری را بر طبیب می فرستم « الا ان اولياء الله »
گفته‌اند : علامت ولیّ آنست که سر تا پای وی عین حرمت شود ، چشمش بحرمت
بیاریند تا بهیچ ناشایست ننگرد ، زبانش بادب بندکنند تا بیهوده نکوید ، قدم و پیرا
بند حقیقت بر نهند تا بهر کوی فرو نشود ، خلق و پیرا بند شریعت بر نهند تا جز حلال
بنخود راه ندهد ، جوارح و پیرا در بند بندگی کشند تا جز کمر بندگی حقّ بر میان
نبندد ، در دنیا چنین دارند و در عقبی « لاخوف عليهم ولا هم يحزنون » در دنیا بخدمت

و حرمت آراسته، و در عقبی بنعمت و رؤیت رسیده، در دنیا شناخت و محبت، و در عقبی نواخت و مشاهدت، در دنیا صفا و وفا دیده، و در عقبی بلقا و رضا رسیده، اینست که رب العالمین گفت «لهم البشری فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة» ایشانرا دو بشارت است یکی امروز یکی فردا، امروز «و بشر الذین آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم» فردا «یبشرهم ربهم برحمة منه و رضوان و جنات» اینست نواخت بی کران، و نعیم جاودان، و شاد دوستان، ملک خشنود و بنده نازان، بندگان من هر چه جوئید مه از خشنودی من نجوئید، بهر چه رسید به از فضل من نرسید، هر کرا گزینید بدوستی چون من نگزینید، و هر کرا بینید هر گز چون من نبینید، الدار دارکم و انا جارکم بزرگوار آن روز گار که سرانجامش اینست، عزیز آن بنده ای که سزاش اینست، نیکو آن تخمی که برش اینست، مبارک آن شبی که بامدادش اینست، سرای از نور، جاوید سرور، و مولی غفور.

قولوا الاحبابنا قرت عیونکم فقد دنت من سلیمی دمنة الدار

النوبة الاولى

قوله تعالی «واتل علیهم نبأ نوح» بر خوان برایشان خبر نوح «اذ قال لقومه» که قوم خویش را گفت «یا قوم ان کان کبر علیکم مقامی» ای قوم اگر چنان است که بر شما دراز شد و گران این خطیب ایستادن من و داعی در میان شما «وتذکیری بایات الله» و پنددادن من شما را به پیغام خدای و فرمان او و سخنان او «فعلى الله توکلت» من پشت بخدای باز کردم «فاجمعوا امرکم و شرکاءکم» کار [و حیلت خود] گرد کنید و انبازان خود را فراهم آرید همه «ثم لایکن امرکم علیکم غمة» و هیچ چیز از کار شما [و توان شما] بر شما پوشیده نماند «ثم افضوا الی» «ولاتنظرون (۷۱)» و هیچ مرا درنگ مدهید و زنده مگذارید.

«فان توایتم» پس اگر از فرمان پذیرفتن برگردید و استوار نگیرید (۱) «فما سالتکم من اجر» من از شما بر پیغام رسانیدن هیچ مزدی نخواستم «ان اجری الاعلی الله» نیست مزد من مگر بر خدای «وامرت ان اکون من المسلمین (۷۲)»

و فرمودند مرا که از گردن نهادگان باشم .

« فکذبوه » دروغ زن گرفتند او را « فنجیناه ومن معه فی الفلک » رهانیدیم او را و آنکه باوی بود در کشتی « وجعلناهم خلائف » و ایشان را پس نشینان زمین کردیم « واغرقتنا الذین کذبوا بآیاتنا » و بآب بکشتیم ایشانرا که بدروغ شمردند پیغامهای ما « فانظر کیف کان عاقبة المنذرين (۷۳) » بنگر که سرانجام بیم نمودگان و آگاه کردگان چون بود .

« ثم بعثنا من بعده رسلا الی قومهم » آنکه پس نوح پیغامبران را فرستادیم بقوم ایشان « فجاؤهم بالبینات » تا بایشان پیغامهای روشن آوردند « فما کانوا لیؤمنوا » بران نبودند که ایمان آرند و بنخواستند گروید « بما کذبوا به من قبل » بآنچه دروغ شمردند پیش از این « كذلك نطبع » همچنان مهر می نهیم « علی قلوب المعتدین (۷۴) » بر دلهای اندازه گذاران و شوخان .

« ثم بعثنا من بعدهم موسی وهرون » پس ایشان فرستادیم موسی وهرون « الی فرعون وملائه » بفرعون و اشراف قوم او « بآیاتنا » بپیغامهای ما و سخنان ما « فاستکبروا و کانوا قوماً مجرمین (۷۵) » گردن کشیدند و قومی بدان بودند .

« فلما جاءهم الحق من عندنا » چون بایشان آمد کار راست درست از نزدیک ما « قالوا ان هذا لسحر مبین (۷۶) » گفتند اینت جادوئی آشکارا « قال موسی » گفت : موسی « اتقولون للحق لما جاءکم » چنین گویند حق را که بشما آید ؟ « اسحر هذا » این پردیو است ؟ « ولایفایح الساحرون (۷۷) » و پردیو گران را نه پیروزی است و نه بقا .

« قالوا اجتالفتنا » گفتند بما آمدی تا ما را بر گردانی ؟ « عما وجدنا علیه آباءنا » از آن چیز که پدران خویش را بر آن یافتیم ؟ « و تكون لکما الکبریاء فی الارض » و پادشاهی شمارا بود در زمین [مصر] « ومانحن لکما بمؤمنین (۷۸) » و ما شما را استوار گیرندگان نیستیم .

« وقال فرعون ائتونی » فرعون گفت بمن آرید « بكل ساحر علیم (۷۹) »

هر جا دوی استاد که هست .

« فلما جاء السحرة » چون جادوان آمدند « قال لهم موسى » گفت ایشانرا موسی « اتقوا ما انتم ملقون (۸۰) » بفکنید (۱) آنچه خواهید افکنند (۲) « فلما اتقوا » چون بیفکنندند [حبال و عصی خویش] « قال موسی ما جئتم به السحر » موسی گفت : آنچه آوردید این جادوئی (۳) است « ان الله سيبطله » الله آنرا تباہ کند « ان الله لا يصلح عمل المفسدين (۸۱) » که الله باز نسازد کار تباہ کاران . « ويحق الله الحق بكلماته » والله پیش برد کار راست بسخنان خویش [و فرمان ووعد و یاری دادن خویش] « ولو كره المجرمون (۸۲) » و هر چند که دشوار آید بد کاران را .

« فما آمن لموسى » بنکر وید بموسى « الاذرية من قومه » مکر فرزندانی از قوم او « على خوف من فرعون وملائهم » بر بیم و ترس از فرعون و قوم ایشان « ان يفتهم » که ایشانرا از دین با پس آرد [بعذاب] « وان فرعون لعال فى الارض » و فرعون مردی بر اورا داشته در زمین « وانه لمن المرفين » (۸۳) و مردی بود از گزاف گویان .

« وقال موسى يا قوم » موسی گفت فر اقوم خویش ای قوم « ان كنتم آمنتم بالله » اگر گرویده اید بخدای « فعليه توكلوا » [درین بیم] پشت با او باز کنید « ان كنتم مسلمين (۸۴) » اگر گردن نهادگان اید اورا .

« فقالوا » جواب دادند قوم موسی را « على الله توكلنا » پشت بخدای باز کردیم [و اورا کار ساز بسندیدیم] « ربنا » خداوند ما « لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين (۸۵) » ما را آزمایش بدان مکن [و دلهای بیگانگان را برنج ما بیگانگانی میفزای] . « ونجنا برحمتك » و باز رهان ما را بر رحمت خویش « من القوم الكافرين (۸۶) » از گروه ناگرویدگان .

النوبة الثانية

قوله تعالى « واذل عليهم نبياء نوح » گفته اند نام نوح سکن بود اورا نام نوح نهادند لكثرة نياحته على قومه بعدما غرقوا . قوم وی اولاد قاييل بودند چون برایشان (۱) بيو كنيد . (الف) . (۲) او كند ، (الف) . (۳) من (الف) .

دعا کرد تارب العزّة ایشان را بطوفان غرق کرد **نوح** بعد از آن پشیمانی خورد و برایشان نوحه کرد و بسیار بگریست. از بس که بگریست و نوحه کرد او را **نوح** نام نهادند، و این نوحه کردن و گریستن وی بر قوم خویش از خبر **هامة بن الهيم** معلوم شد، و ذلك ماروى عمر بن الخطاب قال: بينما نحن قعود مع رسول الله (ص) على جبل من جبال **تهامة** اقبل شيخ بيده عصا فسلم على النبي (ص) فردّ عليه السلام وقال: من انت؟ قال: انا **هامة بن الهيم بن لاقيس بن ابليس** فقال النبي (ص) فما بينك وبين ابليس الا ابوان، فكم اتى لك من الدهر؟ قال: قد افنيت الدنيا عمرها الا قليلا، قال على ذلك كنت وانا غلام ابن اعوام افهم الكلام وامرّ بالاكلم و امرّ بافساد الطعام وقطع الارحام. فقال النبي (ص): بس لعمر الله الشيخ المتوسم والشاب المتلوم فقال ذرني من الاستعداد انى تائب الى الله عزّ وجلّ كنت مع **نوح** فى مسجده مع من آمن به من قومه فلم ازل اعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم وابكاني، وقال: لاجرم انى على ذلك من التادمين واعوذ بالله ان اكون من الجاهلين. قال قلت: يا **نوح** انى ممّن اشرك فى دم السعيد الشهيد **هايل بن آدم** فهل تجدلى عند ربك من توبة؟ فقال يا **هامة** هم بالخير وافعله قبل الحسرة والتدامة انى قرأت فيما انزل الله تعالى علىّ انه ليس من عبد تاب الى الله بالغ ذنبه ما بلغ الا تاب الله عليه، فقم وتوضأ واسجد لله قال: ففعلت فى ساعة ما امرنى به، قال فنودى ارفع رأسك فقد نزلت توبتك من السماء قال فخررت لله ساجداً. و كنت مع **هود** فى مسجده مع من آمن به من قومه فلم ازل اعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم وابكاني، وقال: لاجرم انى على ذلك من التادمين واعوذ بالله ان اكون من الجاهلين. و كنت مع **صالح** فى مسجده مع من آمن به من قومه فلم ازل اعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم وابكاني و كلهم يقول انا على ذلك من التادمين واعوذ بالله ان اكون من الجاهلين. و كنت زواراً ليعقوب و كنت من يوسف بالمكان المبين. و كنت القى **الياس** فى الاودية وانا القاه الان و انى لقيت **موسى بن عمران** و علمنى التورية و قال لى ان لقيت **عيسى بن مريم** فاقرءه منى بالسلام و ان **عيسى** قال ان لقيت **محمد** فاقراءه منى بالسلام فارسل رسول الله (ص) عينيه فبكى ثم قال و على **عيسى** السلام مادامت الدنيا و عليك السلام يا **هامة** لادائك الامانة. قال **هامة** قلت يا

رسول الله افعل بی ما فعل موسی علمنی التوریه قال فعلمه رسول الله الواقعة والمرسلات
وعم يتساءلون و اذا الشمس كورت و المعوذتين و قل هو الله احد و قال ارفع الينا
حاجتك يا هامة و لا تدع زيارتنا . قال عمر بن الخطاب فقبض رسول الله و لم ينعه الينا
فلست ادري احی هو ام میت .

« و ائل علیهم » ای - اقرأ یا محمد علی اهل مكة خبر نوح اذ قال لقومه « و هم
ولد قایل » ان كان كبر « ای - عظم و ثقل « علیکم مقامی » طول مكثی فیكم و
« تذکیری » و وعظی ایآکم « بآیات الله » بحججه و بیّناته و تخویفی ایآکم عقوبة الله
فغزمتم علی قتلی و طردی « فعلی الله تو کلت » فافعلوا ماشتم و هو قوله « فاجمعوا امرکم »
ای - احکموا امرکم و اعزموا علیه و ادعوا « شرکاءکم » الیهتمک فاستعینوا بها
لتجمع معکم . این سخن بر سبیل تهدید گفت ایشانرا که در دل کنید و آهنگ کنید
و کارسازید و انبازان خویش را یار گیرید، روئیس از یعقوب « فاجمعوا » خواند بوصل،
« شرکاؤکم » برفع ای - فاجمعوا امرکم و شرکاؤکم . کار و حیل خود کرد کنید
شما و انبازان شما همه « ثم لا یکن امرکم علیکم غمّة » ای - خفیاً مبهماً من قولهم
غمّ الهلال علی الناس، اذا اشکل علیهم یعنی - لیکن امرکم غمّة ظاهرأ منکشفأ تتمکنون
فیه ماشتم لا کمینکم امرأ و یخفیة فلا یقدر ان یفعل ما یرید « ثم اقضوا الی » یعنی -
اقضوا ما انتم قاضون کقول السّحرة لفرعون « فاقض ما انت قاض » ای - اعمل ما انت
عامل « و لا تنظرون » لا تمهلونی و لا تؤخروا امری . این آیت تقویت دل مصطفی
است و تسلیم وی بآنچه رنج و اذی که از کافران و مشرکان قریش بوی میرسید،
میگوید : یا محمد سبیل تو سبیل پیغامبران گذشته است، درنگر به نوح پیغامبر
که چنان و ائق بود بنصرت و معونت و تقویت ما که باقوم خویش میگفت : شما هر چه
توانید از کید و مکر خویش در قصد قتل من بسازید و آشکارانه پنهان در آن بکوشید
و مرا هیچ درنگ مدهید اگر بر من دست یابید و خدایان خویش را بیاری گیرید
این همه بآن گفت که دانست که دریشان نفع و ضرر نیست و جز بارادت و مشیت الله
هیچ چیز نیست و وعده دادن بنصرت پیغامبران راست است که دران خلف نیست .

« فان تولیتم » ای اعرضتم عن قولى وایتم ان تقبلوا نصحی « فما سألتکم »
 علی الدّعوة و تبلیغ الرّسالة « من اجره » جعله و عوض ای - « ما سألتکم من اجره » فواجب
 التولی او فاننی ذلك الاجر بتولیکم « ان اجرى » ای ما اجرى و ثوابی ، « الا علی الله
 و امرت ان اکون من المسلمین » المستمسکین لامر الله .

« فکذبوه » یعنی - **نوحاً** « فنجیناه و من معه فی الفلک و جعلناهم خلایف »
 ای جعلنا الذین معه فی الفلک سکان الارض خلفاء عن الهالکین . « و اغرقنا الذین
 کذبوا بآياتنا فانظر کیف کان عاقبة الذین انذرتهم الرّسل فلم یؤمنوا » منذرین
 در همه قرآن ایشان اند که آگاه کردند و نپذیرفتند و بترسانیدند و ترسیدند .

« ثمّ بعثنا من بعده » ای من بعد **نوح** « رسلا الی قومهم » یعنی **هوداً و صالحاً**
 و **شعیباً** « فجاؤهم بالبینات » بالامر و التّهی و الدّلالات الواضحات « فما کانوا الیؤمنوا »
 ای هؤلاء الآخرون « بما کذبوا به » اولوهم « من قبل » و قد علموا ان الله سبحانه
 اغرقهم بتکذیبهم . میگوید : کافران پسین بر آن نیستند که ایمان آرند و تصدیق کنند
 آنچه کافران پیشین یعنی قوم **نوح** تکذیب کردند ، و میدانند که غرق و هلاک ایشان
 بکفر و ضلالت بود و تکذیب پیغامبران و آنکه در کفر و تکذیب برپی ایشان میروند
 از آن که در علم الله کافران اند و در حکم ازل بیگانگان . و گفته اند معنی آیت آنست
 که کافران روز میثاق اگر چه بزبان اقرار دادند ، تکذیب پیغامبران در دل داشتند
 بعد از آن چون الله پیغامبران را فرستاد کافران بر آن نبودند که ایشان را تصدیق
 کنند بخلاف آن تکذیب که آن روز در دل داشتند و در **لوح محفوظ** همچنان
 نبشتند .

« كذلك » ای کما طبعنا علی قلوبهم « نطبع علی قلوب المعتدین » المجاوزین
 امر الله « ثمّ بعثنا من بعدهم » ای - من بعد هلاکهم « موسی و هرون الی فرعون » و
 هو **الولید بن مصعب** « و ملائمه » ای اشراف قومه « بآياتنا » « التّسع » فاستکبروا
 تعظّموا ان یجیبوه الی الایمان « و کانوا قوماً مجرمین » مشرکین یقال اجرم ای -
 اتی بالجرم و اکتسب الجرم و هو الذّنب العظیم ، الذی یقطع الوصلة من جرمه
 ای - قطعه .

« فلما جاءهم الحق » اناهم بالرسالة « من عندنا قالوا ان هذا الذي آتينا به
 « لسحر مبین » ای - بین . میگوید: چون موسی پیغام رسانید . و در « ات حق بکزارد
 قوم وی گفتند این سحری روشن است ، پردیوی پیدا . موسی ایشانرا جواب داد
 « اتقولون للحق » الذی انا کم من عندالله سحر . سخنی راست و کاری درست که
 بشما آمد ، از نزدیک خدا میگوئید که سحراست آنکه موسی گفت « اسحر هذا ولا
 یفلح السّاحرون » کقول الله تعالی ، « افسحر هذا ام انتم لا تبصرون » موسی گفت :
 « کیف یکون هذا سحراً والسّاحر لا یفلح ای - لایفوز بما یرید ولا یفلح فی الدنیا
 والآخرة . چون تواند بود که این سحر است و ساحر هرگز بمراد نرسد و در دنیا
 و آخرت فلاح نیابد و آمن نبود » قالوا اجثتنا ، فرعون و قوم او موسی را گفتند
 « اجثتنا لتلفتنا » لتصدنا « عمّا » کن بعید « آباؤنا » و کانت لفرعون اصنام صفار صنعها
 لهم و امرهم بعبادتها « و تكون انکما الکبریاء » ای الملك والعزّ والسلطان فی ارض
 مصر و قرأ ابوبکر یكون ، بالیاء « و ما نحن لکما بمؤمنین » .

« وقال فرعون ائتونی بککلّ ساحر علیم » فلما جاء السحره قال لهم موسی
 القوا ما انتم ملقون « این قصه مسوط است شرح آن جایها در قرآن . « فلما القوا قال
 موسی ما جثتم بدالسّحر » . ای - الذی جثتم به سحر علی وجه الاخبار . برین قرائت
 موضع « ما » رفع است بابتدا و « جثتم به » من صلته و السّحر خبر الابتداء و دخلت الالف
 واللام السّحر لانه جواب کلام سبق . این جواب ایشان است که گفتند « ان هذا
 لسحر مبین » آنچه تو آوردی یا موسی سحر است ، موسی جواب داد و گفت نه
 چنانست که شما میگوئید . بلکه سحر آنست که شما آوردید و بر قرائت ابو جعفر
 و ابو عمر السّحر بهمزة ممدودة بر معنی استخبار مای ابتداست و « جثتم به » خبر ابتدا
 و سخن اینجا بریده گشت میگوید بر سیل توبیخ ای شیء جثتم به ؟ چه چیز است این
 که آوردید و ساختید؟ پس گوید بابتدا السّحر و اینجا وقف کند و جواب وی مخدوف
 بود تقدیره آالسّحر هو الذی جثتم به ، سحراست آنچه شما آوردید « ان الله سیبطله »
 آری الله آنرا تباه کند ، نیست گرداند . « ان الله لا یصلح عمل المفسدین » بل یمحقه
 و یظاهر فضیحة صاحبه « و یحق الله الحق » یظهره بالدلائل الواضحة « بکلماته » ای -

بوعده و بامرہ «ولو کره المجرمون» .

«فما آمن لموسی الا ذریة من قومه» گرویدگان بموسی در آن زمان همه نوجوانان بودند در ایام استضعاف زتسخیر فرعون زاده بودند بموسی می گرویدند بر بیم و ترس از فرعون و قوم او که ایشانرا بعد از دین باز پس آرد (۱) که فرعون مردی گردن کَش بود متکبر و متطاوول در زمین مصر، گزاف کار گزاف گوئی، و گزاف کاری وی آن بود که بنده بود و دعوی خدائی کرد. ابن عباس گفت «الا ذریة من قومه» یعنی - من قوم موسی من بنی اسرائیل و كانوا ستمایة الفِ و ذلك ان یعقوب ركب الی مصر فی اثنین و سبعین انساناً فتوا لدوا بمصر حتی بلغوا ستمائة الف. کلبی و جماعتی مفسران گفتند: «من قومه» اینها، با فرعون شود و معنی ذریة آنست که نفری اندک از قوم فرعون بموسی بگرویدند و هم امرأة فرعون و مؤمن آل فرعون و خازن فرعون و ماشطته. و گفته اند: هفتاد کس بودند از آل فرعون که مادران ایشان از بنی اسرائیل بودند و پدران ایشان قبطیان فجعل الرجل یتبع امه و اخواله. قال الفراء سموا ذریة لان آباءهم كانوا من القبط و امهاتهم من بنی اسرائیل كما يقال: لاولاد فارس الذین سقطوا الی الیمن الانباء لان امهاتهم من غیر جنس آباءهم، یرید الفراء انهم یسمون ذریة و هم رجال مذکورون لهذا المعنی قال الفراء و انما قال «علی خوف من فرعون و ملائمتهم» ف ذکر بالجمع و فرعون واحد لان الملك اذا ذکر يفهم منه هو و اصحابه كما يقال قدم الخلیفة یراد هو و من معه و یجوز ان یکون اراد ب: فرعون آل فرعون کقولہ «وسل القرية» و نظائرہا.

قوله: «وان فرعون لعال فی الارض» هذا کقولہ: «ان فرعون علا فی الارض» و انه کان عالیاً من المسرفین» ولهذا قال تعالی فی موضع آخر «تلك الدار الاخرة نجعلها للذین لا یریدون علواً فی الارض و لا فساداً». «قال موسی» لمؤمنی قومه «یا قوم ان کنتم آمنتم بالله فعلیه توکلوا ان کنتم مسلمین» فقالوا علی الله توکلنا» ثم دعوا فقالوا «ربنا لاتجعلنا فتنة للقوم الظالمین» ای - لاتطهرهم ولا تسلطهم علینا فیروا انهم خیر منا فیزدادوا طغیاناً و یقولوا لو كانوا علی حق ماسلطنا علیهم فیفتتنوا

وقال مجاهد لانعذبنا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق لما عذبوا
ويظنوا انهم خير منا فيفتتنوا وقيل - لانسلطهم علينا فنرتاب « ونجنا برحمتك
من القوم الكافرين » قال النبي ص : « الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض
يرحمكم من في السماء » وقال ص : « لما قضى الله الخلق كتب كتاباً فهو عنده فوق العرش
ان رحمتي غلبت غضبي » قوله « لما قضى الله الخلق » اي - خلقهم كقوله « فقضيهن
سبع سموات » اي - خلقهن و روى ان رسول الله ص كان في بعض الاسفار فمرّ بأمرأة
تخبز ومعه اصبي لها فقيل لها ان رسول الله ص يمرّ فجات وقالت يا رسول الله بلغني انك
قلت ان الله سبحانه ارحم بعبيده من الوالدة بولدها فهو كما قيل لي فقال: نعم. فقالت: فان
الأم لا تلقى ولدها في هذا التور فيبكي رسول الله ص فقال: ان الله لا يعذب بالنار الا من
انف ان يقول لا اله الا الله وفي بعض كتب الله يا بن آدم كما ترحم كذلك ترحم و كيف
ترجوا ان يرحمك الله وانت لا ترحم الناس .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وانزل عليهم نبأ نوح » الآية . مثال رباني از حضرت سبحانی آنست
که بلا از درگاه ما خلعت دوستانست ، و جرعه محنت از کاس محبت نوشیدن پیشه
مردان است ، هر که نهاد او نشانه تیر بلای ما را نشاید ، طلعت او محبت و جمال ما را هم
نشاید ، عادت خلق چنان است که هر که را بدوستی اختیار کنند همه راحت و آسایش
آن دوست خواهند و سنت الهیت بخلاف اینست هر کرا بدوستی بپسندد شربت
محنت با خلعت محبت بروی فرستد « ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل
فالامثل و اذا احب الله عبداً صب عليه البلاء صباً » یکی درنگر بحال نوح پیغامبر
شیخ المرسلین و امام المتقین که از امت خویش چه رنج و چه محنت دید و در دعوت
ایشان بار بلا و عنا چون کشید هزار کم پنجاه سال ایشان را دعوت کرد هر روز او را
چندان بزدندید که بی هوش گشتی و فرزندان خود را بضر و زخم او وصیت کردندید
و باین همه محنت و بلیت گفتمی چندان اندهان دارم که پروای زخم شما ندارم و
ایشانرا این گفت : « فعلى الله تو گلت فاجمعوا امرکم و شرکاءکم » شما هر چه خواهید

کنید و هر کید که توانید سازید که من بخداوند خویش پشت باز نهادم، و او را کار ساز خود بسندیدم، و با مهر و محبت وی آرمیدم، پروای دیگران ندارم « فعلی الله تو کلت » تو گل قنطره یقین است، و عماد ایمانست رب العزة میگوید: « و علی الله فتو گلوا ان کنتم مؤمنین » « و من یتو گل علی الله فهو حسبه » هر که بالله پشتی دارد الله او را بسنده است دیگری او را می در نباید شب معراج گفت: « یاسیدم یا محمد عجب لمن آمن بی کیف یشکل علی غیری، کسی که یادما دردل دارد، بایاد دیگران چون پردازد، او که مهر ما بجان دارد، گر جان در سر آن کند شاید « فعلی الله تو گلت » تو گل برید حضرت رضا است، و نشان صدق وفا است، و حقیقت را صفا است، تو گل را بدایتی و نهایتی است در بدایت خلوت خدمت، و بر همه جانوران شفقت، و اخلاص دعوت و در نهایت آزادی و شادی و بی قراری. در بدایت این روی نماید که موسی فراقوم خویش گفت: « فعلیه تو گلوا ان کنتم مسلمین » و در نهایت این بیند که حق جل جلاله فرا مصطفی گفت: « و تو گل علی الحی الذی لایموت » شیخ ابوالقاسم نصر آبادی مریدی را پیش شیخ بوعلی سیاه فرستاد که باز گوی که در تو گل تا کجا رفته شیخ بوعلی جواب فرستاد که بوعلی مردی بی کار است و تو گل شناسد اما درین بی کاری چنان مشغول شده که پروای خلق نمیدارد. انفاق است همه ائمه طریقت را که هیچکس از سالکان راه نیکوتر و تمام تر ازین سخن نگفته است کمال تحقیق عبودیت در عین تقصیر دیدن نه کار هر بی کاری و تر دامن بود بخود کافر باید شدن اگر خواهی که بحق مسلمان شوی، آنکه عاقبت کار نوح و سرانجام قوم وی هر دو باز گفت: « فکذبوه فنجیناه و من معه فی الفلک و جعلناهم خلائف و اغرقنا الذین کذبوا بآیاتنا » نوح در سفینه سلامت در بحر عنایت غرقه مهر و محبت، قوم نوح بحکم شقاوت در دریای قهر ربوبیت غرقه عذاب و عقوبت.

« ثم بعثنا من بعدهم موسی و هرون » الآية. قص علیه ص نباء الاولین و شرح له

جميع احوال الغابرين ثم فضله علی کافتهم اجمعین فکانوا نجوماً و هو البدر، و کانوا انهاراً و هو البحر، به انتظم عقدهم و بنوره اشرق نهارهم و بظهوره ختم عددهم.

یومک وجه الدھر من اجله جنّ غدّ و التقت الامس

«وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا» اشارت است كه ايمان تنها نه گفتار است كه عمل در آن ناچار است، اعمال در اقوال پیوسته، واحوال در اعمال بسته، اقوال صفت زبان است، واعمال حرکت ارکان است، واحوال عقیده پاك از میان جان است، وتوكل عبارت لئلا جمله آنست، موسی قوم خود را گفت اگر خواهید كه مسلمان باشید بر الله توكل كنید دست تسلیم از آستین رضا بیرون كنید وبروی اغیار باززنید و بحقیقت دانید كه بدست كس هیچ چیز نیست و از حیلت سود نیست و عطا و منع جز بحكمت حكیم نیست و قسام مهر بانست كه دروی غفلت نیست. قوم وی جواب دادند كه «علی الله توكلنا» ما دست اعتماد در ضمان الله زدیم و او را كار ساز و وکیل خود بسندیدیم و مرادها فداء مراد وی كردیم و كار بوی سپردیم. روی عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ص: اريت الامم بالموسم فرأيت امتی قد ملاؤا السهل و الجبل فاعجبني كثرتهم و هیئتهم فقیل لی ارضیت قلت نعم قال ومع هولاء سبعون الفاً یدخلون الجنة بغير حساب لا یکتوون ولا یتطیرون ولا یسترقون و علی ربهم یتوكلون. فقام عکاشة بن محصن الاسدی فقال یا رسول الله ادع الله ان یجعلنی منهم. فقال رسول الله ص اللهم اجعله منهم. فقام آخر فقال: ادع الله ان یجعلنی منهم. فقال رسول الله ص: سبقك بها عکاشة.

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «واوحينا الى موسى واخيه» پیغام دادیم بموسی و برادر او، «ان تبوا لقومكما» كه جای بسازید قوم خویش را «بمصر بیوتاً» شهر مصر خانها «واجعلوا بیوتكم قبلة» و خانهای خویش نماز جای سازید، «واقیموا الصلوة» و نماز به پای دارید «وبشر المؤمنین» و مؤمنانرا بشارت ده [كه من دشمنان ایشانرا هلاك خواهم كرد و ایشانرا امن و آرام خواهم داد و مسكنهای دشمن بایشان خواهم سپرد].

«وقال موسى ربنا» موسی گفت خداوند ما «انك ائتیت فرعون وملاءه» بودادی فرعون را و كسان او را «زینة و اموالا» آرایش این جهانی و مالها «فی الحیوة الدنيا» در زندگانی این جهانی «ربنا لیضلوا عن سبیلک» تا بی راه میشوند از راه

تو «ربنا» خداوند ما «اطمس علی اموالهم» مالهای ایشان بستر مطعومهای ایشان همه سنگین کن.

«واشدد علی قلوبهم» ودلهای ایشان سخت کن «فلا یؤمنوا» تا بنکر روند (۱)
 «حتی یروا العذاب الالیم» (۱۸) تا عذاب دردناک بینند.

«قال قد اجیت دعوتکما» الله گفت پاسخ کرده آمد دعای شما هر دو «فاستقیما» بر رسالت و دعوت خویش همچنان راست میروید [و چشم بنصرت میدارید و اظهار اجابت می بیوسید] «ولا تتبعان» و نگر که پی نبرید «سبیل الذین لا یعلمون» (۱۹) برای ایشان که نمی دانند.

«وجاوزنا» فرا گذرانیدیم «بینی اسرائیل البحر» بنی اسرائیل را بدریا «فاتبعهم» بر پی ایشان ایستاد «فرعون و جنوده» فرعون و سپاه او «بغیا و عدواً» بافرونی جوئی و ستم کاری و اندازه در گذاری «حتی اذا در که الغرق» تا آنکه که آب بدهن وی رسید «قال آمنت» گفت بگرویدم «انه لاله الا الذی آمنت به بنو اسرائیل» که نیست خدا جز ازو (۲) که گرویده اند با او بنو اسرائیل «وانا من المسلمین» (۹۰) و من از کردن نهاد گانم الله را.

«الان» [ورا گفتند] اکنون است «وقد عصیت قبل» و پیش از این سر می دشیدی «و کنت من المفسدین» (۹۱) و از تباه کاران و بد کاران (۳) بودی.

«فالیوم ننجیک بیدنک» امروز ترا با سر آب آریم با این زره «لتکون لمن خلفک آیه» تا پسینان را از جهانیان که پس تو آیند عبرتی باشی و نشانی و [نکالی] «وان کثیراً من الناس» و فراوانی از مردمان «عن آیاتنا لغافلون» (۹۲) از نشانههای [عبرت نمودن] ما غافل اند تا نشان نمائیم ندانند و که (۴) نمائیم نشناسند.

«و لقد بوأنا بنی اسرائیل» جای دادیم بنی اسرائیل را پس غرق فرعون «مبواً صدق» جای بسزای نیکان [بزرگوار پاک نیکو] بر راستی «و رزقناهم من الطیبات» و ایشانرا روزی دادیم از روزیهای پاک «فما اختلفوا» دو گروه نشدند

(۱) بنه گروند (الف) (۲) جزاز و (الف) (۳) زیان کاران. (ج)

(۴) کی (ج)

«حتی جاءهم العلم» تا آنکه که بایشان علم [و سخن و پیغام] رسید از خدای
 «ان ربك يقضى بينهم يوم القيمة» خداوند تو داوری بر دمیان ایشان روز رستاخیز
 «فیما كانوا فيه یختلفون» (۹۳) بیاداش دادن هر گروهی را در آن جداجد رفتن (۱)
 که می‌رفتند.

« فان كنت فی شك » اگر چنانست که در گمانی « مما انزلنا لیک » اینچه
 فرو فرستادیم بتو [از قرآن و پیغام] « فاسئل الذین یقرؤن » پرس از ایشان که
 میخوانند « الكتاب من قبلك » آن نامه که پیش از تو فرو آمد « لقد جاءك الحق
 من ربك » آنچه بتو آمد از خداوند تو راست آمد و درست آمد « فلا تكونن من
 الممترین » (۹۴) هان که از گمان زدگان نباشی (۲).

« ولا تكونن من الذین کذبوا بایات الله » و نگر که از ایشان نباشی که
 سخنان خدای دروغ می‌شمارند « فتكون من الخاسرین » (۹۵) هان که از زیان کاران
 نباشی.

« ان الذین حقت علیهم کلمة ربك » ایشان ده بر استی و درستی بر (۳) ایشان
 برفت سخنان خداوند تو [که نپسندد ایشانرا بدین و نوحید] « لایؤمنون » (۹۶) و لو
 جاءتهم کل آیه « به نخواهند گروید و اگر بایشان آید هر معجزتی و نشانی [که خواهند
 و سود ندارد هر پیغام که شنوند « حتی یروا العذاب الالیم » (۹۷) تا آنکه که عذاب
 درد نمای بینند.

النوبة الثانية

قوله تعالی : « و اوحینا الی موسی و اخیه ان تبوآ لقومکمما » یقال بوآ و تبوآ
 کلاهما متعدیان مثل قطعته و تقطعته و خلعتته و تخلصته و یقال بوآت لنفسی منزلاً و
 لغيری منزلاً ب : مصر لم ینون لانه اسم بلدة بعینها قیل : هو الاسکندریة و قیل : مصر
 فرعون . « بیوتاً » یسکنون فیها و قیل یصلون فیها . مفسران گفتند عبادت گاه و نماز
 جای بنی اسرائیل کنیسهها بود و کلیساها و جز در آن کنیسهها و کلیساها نماز نکردندی

(۱) مخالفت رفتن (ج) (۲) نیا (الف) (۳) در (الف)

وایشانرا جز در آن موضع معلوم نماز روا نبودى این خاصیت امت محمد است که هر جائی و بهر بقعتی نماز توانند کرد و ذلك قوله (ص): « وجعلت لى الارض طهوراً ومسجداً » پس چون موسی رسالت و پیغام حق آورد فرعون بفرمود تا آن کنیسهها و نماز گاه ایشان همه خراب کردند و ایشانرا از عبادت و نماز بازداشتند فرمان آمد از رب العزة که در خانها مسجد سازید و نماز کنید تا از فرعون ایمن باشید این آیت دلیل است که کسی را که از بیم ظالم نماز آدینه در جامع نتواند کرد تا هم در خانه نماز پیشین بگذارد و وی در آن معذور بود و الیه اشار النبى (ص) قال: من سمع النداء فلم یجبه فلا صلوة له الا من عذر . قالوا یا رسول الله وما العذر قال خوفٌ او مرضٌ . قال الحسن « واجعلوا بیوتکم قبله » ای توجّهوا الی الکعبه قال وکانت الکعبه قبله موسی و من معه و قال سعید بن جبیر « اجعلوا بیوتکم قبله » ای یقابل بعضها بعضاً . « و اقموا الصلوة و بشر المؤمنین » این خطاب با موسی است میگوید: بنی اسرائیل را خبر کن و ایشانرا بشارت ده که فرعونیان بآب کشتنی اند و شما بجای ایشان نشستنی اید. همانست که رب العزة گفت « فاخر جناهم من جنات و عیون و کنوز و مقام کریم كذلك و اورثناها بنی اسرائیل » و گفته اند خطاب با مصطفی است میگوید و بشر یا محمد المؤمنین بالنصرة فی الدنيا و الجنة فی العقبی .

« و قال موسی ربنا انک آتیت فرعون و ملاءه زینةً ، حلیاً من اللباس و المراکب و اموالاً ، ذهباً و فضةً و نعماً و ضیاعاً » فی الحیوة الدنيا ربنا لیضلوا عن سبیلک ، این لام لام عاقبت گویند کقولہ « لیكون لهم عدواً و حزناً » ای لیكون عاقبة ذلك الضلال . معنی آنست که ایشانرا مال و نعمت و زینت دنیا دادی تا ایشانرا در آن نعمت بطر گرفت، و بی راه شدند و از ایمان سر و ازدند، گردن کشیدند، تا عاقبت بدان آمد که آن نعمت سبب ضلالت ایشان گشت . و گفته اند لام کی است کقولہ : « لاسقیناهم ماء غدقاً لنفتنهم فیہ » یقول آیتهم کی تفتنهم فیضلوا و یضلوا ، نعمت دادی ایشانرا تادلهاى ایشان در فتنه افکنی ، خود بی راه شوند و دیگران را بی راه کنند « یضلوا » بضم یا قرائت کوفی است .

« ربنا اطمس علی اموالهم » سه بار خداوند خویش را خواند و گفت : « ربنا » سنت

است که دعاخواهی کرد سه بار الله خوانی کوئی: ربنا ربنا ربنا . چنانکه موسی خواند و در سدیگر بار گفت: « اطمس علی اموالهم ، الطمس المحق و اذهب الشیء بقول: اذهب اموالهم و غیرها عن هیئتها میگوید: بارخدا یا مال ایشان و خواسته ایشان به نیست آر(۱) و از هیئت و آسای خود بگردان رب العالمین اجابت کرد و آن مالها و مطعمها ایشان سنگین کرد **مقاتل** گفت و **مجاهد** و **قناده** که درم و دینار ایشان همچنان بر شکل و نقش خود مانده درست و پاره همه بجای خود سنگ شده کشتزار ایشان، میوه بر درختها، طعام در کنجینها، جواهر در صندوقها، همه سنگ گشته. **محمدر بن کعب** گفت مرد و زن در جامه خواب خفته بودند که فراسرایشان شدند هر دو سنگ بودند **سدی** گفت: **مسخ الله اموالهم حجارة والنخيل والثمار والدقيق والاطعمة فکانت احدی الايات التسع**. روی آن **عمر بن عبدالعزیز** دعا بخریطه فیها اشیاء من بقایا آل فرعون فاخرج منها البیضة مشقوقة والجوزة مشقوقة وانها لحجر .

« واشدد علی قلوبهم » ای افسها واطبع علیها حتی لاتلین ولا تنشرح للایمان فلا یؤمنوا . قیل: هو نصب بجواب الدعاء بالفاء وقیل: هو عطف علی قوله « لیضلوا » ای - لیضنوا فلا یؤمنوا . قال **الفراء**: وهو دعاء ومحلله جزم کانه قال « اللهم فلا یؤمنوا حتی یروا العذاب الالیم » وهو الغرق . می گوید: بارخدا یا ایدون بادا که ایمان نیارند تا بعد از دردناک رسند امروز غرق و فردا حرق امروز بکفر مرده، فردا با آتش دوزخ سوخته . « قال قداجیبت دعوتکما ، موسی دعا میگرد و **هرون** آمین میگفت و آمین گفتن هم دعا است ازین جهت « دعوتکما » گفت و نیز در اول این آیت گفته که « الی موسی واخیه » واجابت دعا آن بود که رب العالمین **فرعون** را و **قیطان** را بآب غرق کرد و میان دعای موسی واجابت حق چهل سال بود « فاستقیما » علی ما اتما علیه من الدعوة و تبلیغ الرسالة ولا تترک دعاء **فرعون** و موعظته الی ان یاتیهم العذاب « ولا تتبعان » نهی بالنون الثقیلة و محلله جزم یقال فی الواحد لاتتبعن بفتح النون لالتقاء الساکنین و بکسر النون فی التثنیة لهذه العلة . وقرأ **ابن عامر** بتخفیف النون لان نون التاکید تخفف و تثقل . وقیل: هو نفی ای - انتما « لاتتبعان سبیل الذین لا یعلمون »

يقول: لا تسلكا طريق الذين يجهلون حقيقة وعدي فتستعجلا قضائي. ايشان را در پين آيت نهی کرد از دو چیز از نو میدی از فرج و از استعجال در دعا. روى انس بن مالك قال قال رسول الله ص لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل « قيل يا رسول الله و كيف يستعجل قال يقول دعوت ولم يستعجل لي .

« وجاوزنا ببني اسرائيل البحر » ای - عبر نابهم و صیرناهم الى الشط الآخر « فاتبعهم » لحقهم و ادر کهم « فرعون و جنوده » يقال اتبعه و تبعه اذا ادر که و لحقه و لحقه و اتبعه بالتشديد اذا سار خلفه و اقتدى به « بغياً و عدواً » ای - باغياً عادياً یعنی - مستکبر اظالمأ و قيل: بغياً فى القول، عدواً فى الفعل، و ذلك ان الله امر موسى ان يخرج بنى اسرائيل ليلا و هم ستمائة الف و عشرون الف لا يعد فيهم ابن ستين و لا ابن عشرين سنة متوجهين الى البحر و مات ابيكار القبط تلك الليلة و شغلوا عن بنى اسرائيل حتى اصبحوا و هو قوله: « فاتبعهم مشرقين » بعد ما دفنوا اولادهم فلما بلغ فرعون خروجهم ركب فى طلبهم و معه الف الف و ستمائة الف قالوا و فى عسكر فرعون مائة الف حصان ادهم سوى ساير الشيات و فرعون كان فى الادهم و كل رجل منهم على حصان على رأسه بيضة و بيده حربة فلما وصل فرعون بجنوده الى البحر و راوا البحر بتلك الهيئة قال فرعون هابنى البحر و خافوا دخول البحر و كان فرعون على حصان و لم تكن فى خيل فرعون فرس انشى فجاء جبرئيل على فرس و ديق و خاض البحر و ميكائيل يسوقهم لا يشدر رجل منهم فلما شم ادهم فرعون ربح فرس جبرئيل و فرعون و فرعون لا يراه انسل خلف فرس جبرئيل فى الماء و لم يملك فرعون من امره شيئاً و اقتحمت الخيول خلفه فى الماء فلما دخل آخرهم البحر و هم اولهم ان يخرج انطبق الماء عليهم فذلك قوله: « حتى اذا ادركه الفرق » ای عمره الماء و قرب هلاکه « قال آمنت انه » ای - بانه « لا آله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل » و شرح ابن قسمة مستوفى در سورة البقرة رفت قرائت حمزه و كسائى آمنت انه « بكسر الف است باضمار قول ای - آمنت و قلت « انه لا آله الا » و روا باشد که كسر انه بـر معنى استيناف بود فيكون قوله آمنت كلاماً تاماً مكتفياً بنفسه كقوله « ربنا آمنة فاكتبنا مع الشاهدين » ثم استأنف انه على جهة التوكيد یعنی - فقال فرعون « انه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل و انامن

المسلمین ، المنقادین المطیعین له فـدس جبرئیل علیه السلام فی فیہ من حماة البحر وقال :

« الان وقد عصیت قبل » ای - الان تو من و تتوب . وقیل : قال الله « الان » تو من
 « وقد عصیت » کفرت « قبل و کنت من المفسدین » المانعین الناس من الایمان قال
 رسول الله (ص) : قال لی جبرئیل ما بغضت احداً من عباد الله ما بغضت عبدين احدهما من
 الجن والآخر من الانس فاما من الجن فـ : ابلیس حین ابی السجود لادم واما من الانس
 فـ : فرعون حین قال انار بکم الاعلی ولورا یتنی وانا دس الطین فی فمه مخافة ان تدركه
 الرحمة . وقال ابن عمر قال سمعت رسول الله (ص) یقول قال لی جبرئیل یا محمد ما
 غضب ربك علی احد غضبه علی فرعون اذ قال ما علمت لکم من اله غیری واذ حشر فنادی
 فقال انار بکم الاعلی فلما ادركه الفرق استغاث واقبلت احشوا فاه مخافة ان تدركه
 الرحمة . وفي هذه الاية التحذیر عن تأخیر الایمان الی وقت المعاينة فذاك وقت الایمان
 ولا ینفع صاحبه لمعاينة ملك الموت کفعل فرعون حین آمن فسی ذلك الوقت حتی
 قیل له « الان وقد عصیت قبل » قال الله تعالی فلم یك ینفعمهم ایمانهم لماراوا بأسنا . وقال :
 « وليست التوبة للذين يعملون السيئات » الاية « فاليوم ننجيك ببدنك » قرأ یعقوب
 ننجیک بالتخفيف ببدنك یعنی بجسدك لاروح فیہ وقیل : ببدنك یعنی مع درعك وكان
 درعاً مسموراً مرصعاً بالجواهر . یقول نجعلك تعلو الماء وتطفوا فوقه لانه اول جيفة
 آدمی طفت فوق الماء . وقیل : ننجیک معناه نلقیک علی نجوة من الارض وهی المكان
 المرتفع . چون موسی قوم خود را خبر داد از هلاک فرعون و غرق وی قومی از ایشان
 جحود کردند و انکار نمودند گفتند : امامت فرعون وانه اعظم شائناً من ان یغرق پس
 فرمان آمد بدریا تا فرعون را از قعر خویش و اسر آورد و بر سر آب بایستاد و فرعون
 ازین سرخه بود کوتاه بالایی ملح همچون گاوی نر ، و بزوی سلاح بود و درع
 بگاہ غرق . و ذلك آية لان الحديد یرسب ولا یطفوا و قیل : ننجیک نترکک
 حتی تفرق فالنجاء ، الترك . وقیل : نسودك و نجعلك علامة فان النجاء قد یكون العلامة
 والسواد و یحتمل انه من النجاء الذي معناه الاسراع ای - ننجی اهلالک . وقوله : ببدنك
 تأکیداً كما تقول قال بلسانه وجاء بنفسه . قوم موسی چون فرعون را مرده بر سر آب

دیدند و بروی درع بود و سلاح گران و هرگز هیچ جیفه آدمی تا آن روز بر سر آب ندیده بودند آن جحود و انکار از دل بیرون کردند و دانستند که آن آیتی عظیم است بر صدق موسی و نشانی است از قهر خداوند و راندن خشم خود بر فرعون، اینست که رب العالمین گفت: « لتكون لمن خلفك آية » ای عبرة و نکالاً و قیل: لمن تاخر عن قومك « و ان كثيراً من الناس عن آياتنا » فی موسی و فرعون و سائر الايات « لغافلون » لاهون.

« و لقد بوأنا بنی اسرائیل مبعوء صدق » آن متبواً پیش از این مصر است و این مبعواً ایدر (۱) بیت المقدس. و قیل: هو الاردن و فلسطين و هی الارض المقدسة التي كتب الله ميراثاً لابراهيم و ذریته این همان است که جائی دیگر گفت « و قلنا من بعده لبنی اسرائیل اسکنوا الارض یعنی - ارض القدس. میگوید: جای دادیم بنی اسرائیل را پس غرق فرعون جای گزیده و پسندیده نیکو بر استی متمنزل وحی و مسکن انبیاء و زمین محشر « و رزقناهم من الطيبات » ایشانرا روزیهای پاک حلال دادیم یعنی - در تیه پیش آنکه بقدر رسیدند و هی المن و السلوی و الماء من الحجر و طیبها منالها من غیر مکسبه و لا مسئلة.

« فما اختلفوا حتی جاءهم العلم » یعنی جاءهم القرآن علی لسان محمد . و اختلافهم انهم افترقوا بعد ما جاءهم فرقتین فرقة اسلموا و فرقة ثبتوا علی اليهودية و قیل نزلت هذه الاية فی قريظة والنضير یعنی - انزلناهم منزل صدق یرید من ارض یثرب ما بین المدينة و الشام « و رزقناهم من الطيبات » من النخل و الثمار و وسعنا علیهم الرزق . فما اختلفوا فی تصدیق محمد ص انه نبی حتی جاءهم العلم یعنی - القرآن و البیان بانه رسول صدق و دینه حق . و قیل : حتی جاءهم معلومهم وهو محمد ص لانهم كانوا يعلمونه قبل خروجه فالعلم بمعنی المعلوم كما يقال للمخلوق خلق، و منه قوله: هذا خلق الله و يقال هذا الدرهم ضرب الامیرای مضروبه « ان ربك یقضی بینهم یوم القيمة فیما كانوا فیہ یختلفون » من الدین .

قوله: « فان كنت فی شك مما انزلنا الیک » روی ان النبی (ص) لما نزلت هذه

الایة قال لا اشك ولا اسأل . گفته‌اند این خطاب بظاهر با **مصطفی** است اما مراد باین جز اوست کفوله : « یا ایها النبی اذا طلقتم النساء » یخاطب النبی و هو شامل للخلق کلهم . و گفته‌اند این خطاب نه با **مصطفی** است که قدر وی بنزدیک حق جلّ جلاله از آن جلیل تر و بزرگوارتر است بلکه خطاب وی در آن مضمّن است و تقدیر آنست که قل یا محمد للشاک فی نبوتک « فان کنت فی شک مما انزلنا علیک » و دلیل برین قول آنست که در آخر سورت گفت « قل یا ایها الناس ان کنتم فی شک من دینی » و گفته‌اند : در عهد رسول خدا مردم سه صنف ، بودند مؤمن مصدق و کافر مکذب و شاک فی الامر لا یدری کیف هو یقدم رجلاً و یؤخر اخری . یکی **مصطفی** را استوار گرفت و رسالت وی بجان و دل پذیرفت مؤمن بود دیگری او را دروغ زن گرفت و از ایمان اعراض کرد کافر بود ، سه دیگر مردی بود گمان زده ، میان کفر و ایمان ایستاده ، این خطاب با وی است میگوید : « ان کنت ایها الانسان فی شک مما انزلنا الیک » من الهدی علی لسان محمد (ص) فاسئل الاکابر من علماء اهل الکتاب مثل ابن سلام و سلمان الفارسی و تمیم الداری و اشباههم فسیشهدون علی صدق محمد (ص) و یخبرونک بنبوته . و گفته‌اند : « فان کنت » « ان » بمعنی جحد است ای - ما کنت ، همچنان که گفت جلّ جلاله « وان ادری » ای - ما ادری وان کان مکرهم ای - ما کان مکرهم ، یرید فما کنت فی شک مما انزلنا الیک فسلوا یا معشر الناس انتم دون النبی (ص) . و گفته‌اند الله دانست که رسول بشک نیست لکن خواست که رسول گوید لا اشک ولا امتری تا حجت باشد بر اهل شک از قوم وی و تعبیر و تبکیّت ایشان همچنان که فردا با عیسی گوید « ءانت قلت للناس اتخذونی و امّی الهین من دون الله » و خود میداند جلّ جلاله که عیسی نگفت لکن تا عیسی گوید . سبحانک ما تکنون لی ان اقول ما لیس لی بحق » و بر ترسایان حجت باشد و تعبیر و تبکیّت ایشان بود . وقال عبدالعزیز بن یحیی الشاک فی الشئی یضیق به صدرأ ، فیقال لضیق الصدر شاک ، والمعنی ان ضقت ذرعاً بما تعانی من تعنتهم و اذاهم فاصبر واسئل الذین یقرؤن الکتاب من قبلك یخبروک کیف صبر الانبیاء علی اذی قومهم و کیف کان عاقبة امرهم من النصر و التمکین « فلا تکنون من الممترین » .

ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين « هذا كله خطاب مع النبي (ص) والمراد به غيره .

قوله : « ان الذين حقت عليهم كلمة ربك » ای وجب عليهم الوعيد فی قوله : « لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين » وقيل الكلمة قوله هو لاء فی النار ولا ابالی وقيل : كلمته لعنته فی قوله : « الا لعنة الله علی الظالمين » وقيل : كلمة ربك اخباره انهم لا يؤمنون . میگوید : براستی و درستی سخن خداوند تو بر مشرکان عرب برفت و حکم کرد که ایشان هرگز ایمان نیارند والله خود ایشانرا بدین و هدایت و توحید می نپسندد .

« ولا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم » فلا ينفمهم حينئذ الايمان كما لا ينفع فرعون ايمانه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اوحينا الى موسى واخيه ان تبوا لقومكما بمصر بيوتاً واجعلوا بيوتكم قبلة » از روی ظاهر بزبان تفسیر مؤمنان را بیت الخدمة مسجد و محراب است میگوید : آنرا ساخته دارید ، عبادت و خدمت مارا ، و در آن معتكف نشینید طلب قربت مارا ، و سود خود در آن جوئید که آن بازار آخرت است و شما بازرگانان و توحید رأس المال و اصل بضاعت و هر کس را سود بر اندازه بضاعت باشد ، چنانکه در خبر می آید « الا ان المساجد اسواق الآخرة و سكانها تجارها و كل تاجر يربح علی قدر بضاعته » شرط آنست که چون روی به بیت الخدمة نهی و قصد مسجد و محراب کنی تا بحضرت نماز شوی نخست باطن خود بآب توبه بشوئی چنانکه ظاهر را به آب مطلق طهارت دادی آنکه خواجگی و رعنائی و تکبر بر در مسجد از خود فرو نهی ، بنده وار بسان بندگان شکسته و کوفته قدم عجز و نیاز در مسجد نهی سر در پیش افکنده ، و زبان تضرع بگشاده ، بادلای پردرد و جانی پر حسرت و چشمی پر آب باتشویر و با خجلت تکبیر بندی در حال تکبیر کبریاء حق بدیده سر بدیده ، و بوقت قیام در خجلت گناه خود بمانده و چون نام و کلام او بر زبان وانی نهاد توبکلیت باید که عین

آگاهی گردد، در رکوع همه عین تواضع شود، در سجود ادب حضرت بجای آرد، و چنان داند که در جوار قرب اوست، و در عین و نظر اوست، که میگوید جلّ جلاله: «واسجدواقترب» چون سلام بازدهد همه بشارت و شادی بیند، چون توفیق این طاعت یافت و بحکم فرمان این خدمت بسربرد اینست که الله با موسی گفت: «واقیموا الصلوة و بشر المؤمنین» ای موسی قوم خود را گوی نماز بیای دارید و شرط بندگی و فرمان برداری در آن بجای آرید چون توفیق یافتید و حق خدمت گزاردید شادی کنید برحمت من، بنازید بفضل من، گوش دارید بکرم من، فخر کنید بفرمان من، انس گیرید بیاد من، پستی دارید بانام من، تکیه کنید برضمان من، چشم دارید بروعد من. «و بشر المؤمنین» ای موسی بشارت ده ایشانرا بجز رشاد و راست راهی و نکونامی در دنیا، و نعیم باقی و ملک جاودانی در عقبی، از روی ظاهر بزبان تفسیر اینست معنی آیت و بر زبان اشارت بر ذوق اهل معرفت بیت الخدمة نفس عابدان است، بیت الحرمة دل عارفان است، بیت الصحبة جان عاشقانست. خدمتیان را «جنات» و نهر ساخته‌اند، حرمتیان را «فی مقعد صدق» نهاده‌اند، صحبتیان را «عند ملک مقتدر» یافته‌اند.

قوله: «ربنا اطمس علی اموالهم و اشدد علی قلوبهم» الآیة. موسی کلیم در بدایت کار شبانی بود در کلیمی الله تعالی بمقام مکالمتش رسانید برضاع اصطناعش پیرورد تاج اصطفا بر سرش نهاد هزاران معجزه درید بیضا و عصای وی آشکارا کرد اما عهد وی عهد عدل بود، و روزگار وی روزگار قهر بود، چون دعوت کرد قوم خویش را و از ایمان ایشان نومید گشت بتکلم بدرگاه رب العزة شد از ایشان بحق نالید و برایشان دعای بد کرد که «ربنا اطمس علی اموالهم و اشدد علی قلوبهم» الآیة. رب العزة دعای وی اجابت کرد عدل خود بایشان نمود حکم قهر برایشان براند بر وفق دعای موسی ایشانرا فرا ایمان نگذاشت تا بوقت معاینه عذاب، و آنکه ایمان آورد فرعون دران فورت لکن سود نداشت اورا گفتند «الان وقد عصیت قبل» باز که نوبت بمصطفی عربی رسید عهد وی عهد فضل بود و روزگار رحمت بود آن همه رنج از کفار قریش بوی رسید دندانهایش میشکستند، تیر در کاش می نشانند.

نجاست بر مهر نبوت می انداختند، وسید (ص) دست شفقت و رأفت بر سر ایشان نهاده و دست ترحم و شفاعت بگشاده، که «اللهم اهد قومى فانهم لا يعلمون» خداوند اراشان نمای که می ندانند، عذر ایشان میخواهم که مرا نمی شناسند، رب العزة خود دانست که دل وی تنگ است، ورنج دل و اندوه وی بغایت رسیده، از درگاه عزت خویش بکمال لطف خویش او را مرهم نهاد و تسلی دل ویرا آیت فرستاد «فان كنت فى شك مما انزلنا اليك فسل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك» بر تاویل ایشان که گفتند: ان ضقت به ذرعاً فاصبر. «وسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك» كيف صبر الانبياء على اذى الاعداء. نظيره قوله: «ولقد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون» وقوله: «قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون» الآية.

۹- النوبة الاولى

قوله تعالى: «فلولا كانت قرية آمنت» چرا مردان شهرى که بخواستندى، گروید آنوقت گرویدندى «فنفعها ايمانها» که ایشانرا گرویدن سود داشتى، [نه آنکه که بچشم سرخویش عذاب دیدند تا ایشانرا سود نداشت] «الاقوم يونس لما آمنوا» مگر قوم يونس که ايمان آوردند [پس آنکه عذاب دیدند] «كشفا عنهم» باز بردیم از ایشان «عذاب الخزي» عذاب رسوائى «فى الحياة الدنيا» درین جهان «ومتعناهم الى حين» (۹۸)، وایشانرا بر خوردار گذاشتیم تا هنگامهای اجلهای ایشان.

«ولو شاء ربك» واکر خداوند تو خواستى «لآمن من فى الارض» ايمان آوردى هر که در زمین «كلهم جميعاً» همگان بهم «افانت تكره الناس» تو توانى که مردمان را ناکام پیغام شنوائى «حتى يكونوا مؤمنين» (۹۹)، تا گرویدگان باشند.

«وما كان لنفس» نبود و نیست هیچ تنزرا «ان تؤمن الا باذن الله» که بگردد بخدای مگر بخواست او «ويجعل الرجس» و کثرى بيگانگى می افکند و می آلايد «على الذين لا يعقلون» (۱۰۰) برايشان که حقّ می درنياوند (۱)

« قل انظروا ، کوی درنگرید « ما ذافی السموات والارض ، تا آن خود چه چیز است که در آسمان و زمین است [از نشانه‌های هستی و یگانگی و توانائی (۱) ودانائی] « وما تغن الايات والنذر ، وجه سود دارد نشانه‌ها و پیغامها و آگاه کنندگان و بیم نمایندگان « عن قوم لا يؤمنون (۱۰۱) ، قومی را که ایشان [در علم من و حکم من و خواست من] بنمی باید گردیدن .

« فهل ينتظرون ، چشم نمیدارند « الامثل ایام الذین خلوا من قبلهم ، مگر خویشتم را روزی همچون روزهای ایشان که گذشته‌اند پیش ازین « قل فانظروا ، کوی [بودنی را] چشم میدارید بمن و بخویشتم « انی معکم من المنتظرین (۱۰۲) ، که من [بودنی را بمن و بشما] هم از چشم دارند گانم با شما .
 « ثم تنجی رسلنا ، آنکه باز رهایم فرستادگان خویش ا « والذین آمنوا ، و ایشان که گردیدگان اند « كذلك حقاً علینا ، همچنان حق است بر ما « تنجی المؤمنین (۱۰۳) ، که باز رهایم [محمد] و گردیدگان با او .

« قل یا ایها الناس ، کوی ای مردمان « ان کتم فی شک من دینی ، اگر شما در گمان آید از دین من « فلا عبد الذین تعبدون من دون الله ، نپرستم آنچه می پرستید شما فرود از خدای « ولكن اعبد الله الذی یتوفیکم ، ولكن الله را پرستم آن خدای که شما را میراند « وامرت ان اکون من المؤمنین (۱۰۴) ، و مرا باین فرمودند که از گردیدگان باش .

« وان اقم وجهک للذین حنیفاً ، و آهنگ خویش و روی خویش راست دار دین را مسلمان بر ملت ابراهیم « ولا تكونن من المشرکین (۱۰۵) ، و نگر که از انباز گیردگان نباشی .

« ولا تدع من دون الله ، و فرود از الله (۲) مخوان « ما لا ینفعک ولا یضرک ، چیزی که ترانه سود دارد و نه گزاید « فان فعلت فانک اذا من الظالمین (۱۰۶) ، اگر چنین کنی آنکه نو آنی که یکی از ستم کاران باشی .

« وان یمسک الله بضر ، و اگر الله بتو گزندى رساند « فلا کاشف له الا هو ،

۱ - توانایی منحصر به (الف) است (۲) و فرود از خدای خدای مخوان (ج)

باز برنده بی نیست آن گزند را مگر هم او «وان یردك بخیر» و اگر بتو نیکی خواهد «فلاراد لفضله» باز دارنده بی نیست فضل او را « یصیب به من یشاء من عباده» میرساند آنرا باو که خواهد از بندگان خویش «وهو الغفور الرحیم (۱۰۷)» و اوست عیب پوش آمرزگار مهربان.

«قل یا ایها الناس» گوی ای مردمان «قد جاءکم الحق من ربکم» آمد بشما پیغامی راست و رساننده بی راست از خداوند شما «فمن اهتلی فانما یهتلی لنفسه» هر که بر راه راست افتد سود تن خویش را افتد «ومن ضل فانما یضل علیها» و هر که از راه راست بیفتد زیان تن خویش را بیفتد «وما انا علیکم بوکیل (۱۰۸)» و من بر شما کوش دارنده و نگه دارنده ام.

«واتبع ما یوحی الیک» و برپی می باش آن پیغام را که می دهند بتو «واصبر» و شکیبایی باش «حتی یحکم الله» تا آنکه که الله بر گزارد کار و خواست خود «وهو خیر الحاکمین (۱۰۹)» و بهتر حاکمان الله است در حکم.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «فلولا كانت قرية آمنت» ای - هلا كانت قرية آمنت حين ينفعها ایمانها لاین لا یمنعها، این حجت خدا است جل جلاله بر فرعون که ایمان وی نپذیرفت بوقت معاینه عذاب. يقول الله تعالى: هلا آمن فرعون قبل ان یدرکه الفرق حين المهلة، آنکه قوم یونس را مستثنی کرد که توبه ایشان بپذیرفت بوقت معاینه عذاب. وقیل: معناه فما كانت قرية، ای - اهل قرية آمنت عند معاینه العذاب فنفعها ایمانها، فی حالة البأس کماله یمنع فرعون «الاقوم یونس» فانه نفعهم ایمانهم لما رأوا امارات العذاب لما علم الله من صدقهم، وهو قوله: «كشفنا عنهم عذاب الخزی» الهلاك والهوان فی الحیوة الدنیا «ومتعناهم الی حین» ای - الی احایین آجالهم. وقیل: «كشفنا عنهم العذاب» الی یوم القیمة فیجازون بالثواب والعقاب. خلافت میان علما که قوم یونس عذاب بعیان دیدند یا امارات و دلائل آن دیدند، قومی گفتند: عذاب بایشان نزدیک گشت و بعیان دیدند که میگوید: «كشفنا عنهم» والكشف یكون بعد الوقوع

او اذاقرب. و قومی گفتند: امارات و دلائل عذاب دیدند و در آن حالت توبه کردند باخلاص و صدق و زبان تضرع بگشادند و [دعا کردند] (۱) تارب العزة آن عذاب که دلیل آن ظاهر بود از ایشان بگردانید و مثال این بیمارست که بوقت بیماری چنانکه امید بعافیت و صحت میدارد و از مرگ نمی ترسد توبت کند، توبت وی در آن حال درست بود، اما چون مرگ بمعاینه دید و از حیات نومید گشت، توبه وی درست نباشد که میگوید جل جلاله: «وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته» توار یخیان گفتند: یونس پیغامبر مسکن او موصل بود و خانه او نینوی، ما دروی تنخیس (۲) نام بود و پدر وی متی، و موصل از آن خوانند که شام به عراق پیوندد، رب العالمین یونس را فرستاد بقوم وی و ایشان را دعوت کرد بدین اسلام ایشان سر باز زدند و رسالت وی قبول نکردند، یونس گفت: اکنون که مرا دروغ زن میدارید و رسالت ما قبول نمیکنید، باری بدانید که بامداد شما را از آسمان عذاب آید و آنکه سه روز آن عذاب در پیوندد. ایشان بایکدیگر گفتند: یونس هرگز دروغ نگفته است این يك امشب اورا بیازمائید بنگرید که امشب از میان ما بیرون شود یا نه، اگر بیرون شود و برجای خویش نماند پس بدانید که راست میگوید. بامداد چون اورا طلب کردند نیافتند که از میان ایشان بیرون شده بود، دانستند که وی راست گفت، همان ساعت امارات و دلائل عذاب پیدا گشت، ابری سیاه بر آمد، و دخانی عظیم در گرفت، چنانکه درودیوار ایشان سیاه گشت، ایشان بترسیدند، و از کردها و گفتههای خویش پشیمان شدند، و رب العزة جل جلاله در دلهای ایشان توبت افکنده همه بيك بار بصحرا بیرون شدند، مردان و زنان و کودکان و چهار پایان نیز بیرون بردند، و پلاسها در پوشیدند، زبان زاری و تضرع بگشادند، و به اخلاص و صدق این دعا گفتند: یا حی یا قیوم یا حی یا قیوم یا حی لا اله الا انت. فعرف الله صدقهم فرحمهم واستجاب دعاءهم و قبل توبتهم و کشف العذاب عنهم، و كان ذلك يوم عاشوراء. و كان یونس قد خرج و اقام ينتظر العذاب فلم ير شيئاً و كان من كذب ولم یکن له بینة قتل، فقال یونس: کیف ارجع الی قومی وقد کذبتهم، فذهب مغاضباً لقومه و ركب السفينة. فذلك قوله: «وذا النون

اذ ذهب مغاضباً ، و يأتي شرحه في موضعه ان شاء الله .

ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً ، اي وفقهم للهداية
 « افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » قال ابن عباس : كان النبي (ص)
 حريصاً على ايمان جميع الناس . وقيل : نزلت في **ابى طالب** فاخبره سبحانه انه لا يؤمن
 الا من سبق له من الله السعادة ولا يضل الا من سبق له الشقاوة . « افانت تكره الناس »
 اكره الهداية لا اكره الدعوة ، يا **محمد** تو نتوانى كه ايشان را ناكام راه نمائى ، باز
 خواندن توانى اما راه نمودن نتوانى « ليس عليك هديهم ، انك لاتهدى من احببت »
 « وما كان لنفس » وما ينبغى لنفس ، وما كانت النفس « لتؤمن الا باذن الله »
 اي - بارادته و توفيقه و ما سبق لها من قضاائه و مشيئته فلا تجتهد نفسك في هديها فان
 ذلك الى الله و هذا الحدّ الدلائل على ان استطاعة العبد مع فعله لا قبل فعله . قال
 بعض المحققين : لا يمكن حمل الاذن في هذه الآية الا على المشيئة لانه امر الكافة بالايمان
 والذي هو مأمور بالشى لا يقال انه غير ماذون فيه و لا يجوز حمل الآية على ان معناه
 لا يؤمن احد الا اذا الجاءه الحق الى الايمان واضطره ، لانه يوجب اذاً ان لا يكون احد
 في العالم مؤمناً بالاختيار وذلك خطأ فدل على انه اراد به الا ان يشاء الله ان يؤمن هو
 طوعاً و لا يجوز بمقتضى هذا ان يريد من احد ان يؤمن طوعاً ثم لا يؤمن لانه تبطل
 فائدة الآية ، فصحّ قول **اهل السنة** ان ما شاء الله كان و ما لم يشاء لم يكن .

قوله : « ويجعل الرجس » اي - يجعل الله الرجس . وقرأ **ابوبكر** و جعل بالنون
 اي - يجعل العذاب الاليم . و قيل : **الشیطان** . و قيل : الغضب و السخط « على الذين
 لا يعقلون » دلائله و اوامره و نواهيه .

« قل انظروا » اي - قل للمشركين الذين يسئلونك الآيات « انظروا ماذا في
 السموات و الارض » من الآيات و العبر التي تدل على وحدانية الله سبحانه فتعلموا ان
 ذلك كله يقتضى صانعاً لا يشبهه الاشياء و لا يشبهه شىء . ثم بين ان الآيات لا تغنى عن
 سبق في علم الله سبحانه انه لا يؤمن ، فقال : « وما تغنى الآيات و التذر » درين « ما » مخبرى ،
 خواهى باستفهام كوى ، خواهى بنفى ، اكر باستفهام كوى معنى آنست كه چه سود
 دارد آيات و معجزات . و اكر بنفى كوى معنى آنست كه سود ندارد آيات و معجزات

وانذار آگاه کنندگان و بیم نمایندگان قومی را که در علم خدای کافر اند که هرگز ایمان نیارند. « فهل ينتظرون » مشرکان مکه را میگوید: مانتظرون « الا، ایاماً يقع عليهم فيها العذاب و » مثل ایام الذین مضوا من قبلهم « وایام الله عقوباته وایام العرب وقایعها. منه قوله: « وذا گره بایام الله » وکل ما مضى عليك من خیر وشر فهو ایام. میگوید: مشرکان قریش بعد از آن که ترا دروغ زن گرفتند چه انتظار کنند و چه چشم دارند مگر مثل آن عقوبات و وقایع که ایشانرا رسید که گذشته اند از پیش از (۱) دروغ زن گیران پیغامبران چون عاد و ثمود و امثال آن.

« قل، یا محمد « فانتظروا، مثلها ان لم تؤمنوا » انی معکم من المنتظرین » لذلك. وقیل: انتظروا هلاکی انی معکم من المنتظرین هلاکم، هذا جواب لهم حين قالوا: تریص بکم الدوائر.

« ثم نجی رسلنا » قرأ یعقوب نجی بالتخفیف وهو مستقبل بمعنی الماضي ای - کما اهلکنا الذین خلوا ثم نجینا الرسل والمؤمنین « كذلك حقاً علينا نجی المؤمنین » ای - نجی محمد او من آمن معه. قرأ الکسائی و حفص و یعقوب « نجی المؤمنین » ای - نجی بالتخفیف والاخرون بالتشدید وانجی ونجی بمعنی واحد. « حقاً علينا، یعنی - منافان الاشياء تجب من الله اذا خبر انها تكون فیجب الشیء من الله لصدقه ولا یجب علیه لعمره.

« قل یا ایها الناس ان کنتم فی شک من دینی » این خطاب بامشرکان قریش است میگوید: ان کنتم لاتعرفون ما انا علیه فانا ابینه لکم، اگر شما نمی شناسید و نمیدانید این دین که من آورده ام، من شما را روشن کنم و دلایل درستی و راستی آن شما را پیدا کنم، همانست که گفت: « وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما انزل الیهم » وقیل: معناه « ان کنتم فی شک من دینی، الذی ادعوکم الیه فانا علی یقین، اگر شما در گمان اید ازین دین که من آوردم و شما را بدان دعوت کردم، من باری بریقین ام بی هیچ گمان درستی و راستی آن میدانم، وحقّی و سزاواری آن می شناسم. همانست که گفت: « علی بصیرة انا و من اتبعنی » آنکه گفت: « فلا اعبد الذین تعبدون من دون الله »

بآنکه شما در گمان اید من نخواهم پرستیدن ایشان را که می پرستید شما فرود از خدای، آنکه ایشانرا تهدید کرد بآنچه گفت: «عبدالله الذی یتوفیکم» که وفات ایشان میعاد عذاب ایشان است، میگوید: آن خدایرا پرستم که شمارا میراند و شمارا عذاب کند که دیگری را بباطل می پرستید نه او را بحق، و نیز اشارت است که سزای خدایی اوست که قدرت آن دارد که شما را میراند و قبض ارواح شما کند نه آن بتان که ایشان را قدرت نیست و در ایشان هیچ ضرر و نفع نیست «وامرت ان اکون من المؤمنین» بما اتی به الانبیاء علیهم السلام قبلی . فان قيل: کیف قال ان کنتم فی شک، وهم كانوا یعتقدون بطلان ما جاء به، قيل: لانهم لماراوا الآیات والمعجزات اضطر بوا وشکوا فی امرهم وامر النبی ص. وقیل: کان فیهم شا کون فهم المراد بالآیه کقولہ حکایة عن الکفار «وانالفی شک مما ندعوننا الیه مریب» «وان اقم وجهک» عطف علی المعنی تقدیره، وامرت ان اکون من المؤمنین، کن مؤمناً ثم اقم وجهک. وقیل معناه، وامرت ان اکون من المؤمنین واوحی الی ان اقم وجهک للذین ای - استقبل الکعبة فی الصلوة وتوجه نحوها. وقیل استقم مقبلاً بوجهک علی ما امرک الله «حنیفاً» علی «ملة ابراهیم» «ولا تكونن من المشرکین» .

«ولا تدع من دون الله ما لا ینفعک» ان دعوتہ «ولا یضرك» ان خذلته، لا ینفعک ان اطعته ولا یضرك ان عصيته . سیاق این سخن تحقیر بتان است، و مذلت و خواری ایشان، که در ایشان هیچ چیز از نفع و ضرر و خیر و شرّ نیست و ضار و نافع بحقیقت جز الله نیست «فان فعلت فانک اذا من الظالمین» الذین وضعوا الدعا غیر موضعه، آنکه تحقیق و تأکید این سخن را گفت .

«وان یمسک الله بضر» فلا یصیبک بشدة و بلاء مرض او فقر «فلا کاشف له» ای لا دافع له «الاهو» «وان یردک بخیر» رخاء و نعمة و سعة «فلا راد لفضله» ای - لا مانع لرزقه لا مانع لما یفضل به علیک من نعمة «یصیب به» بکل واحد من الضر و الخیر «من یشاء من عباده وهو الغفور الرحیم» فلا تياسوا من غفرانه و رحمتہ .

«قل یا ایها الناس» خطاب با قریش است و بامکیان «قد جاءکم الحق من ربکم» حق اینجا مصطفی است و قرآن «فمن اهتدی» یعنی - آمن ب: محمد

و عمل بما فی الكتاب « فانما یهتدی لنفسه » ای - فلنفسه ثواب اهتدایه « ومن ضل » ای - کفر بهما « فانما یضل علیها » ای - علی نفسه وبالضلالة « وما انا علیکم بوکیل » ای - بکفیل احفظ اعمالکم، وقیل: بحفیظ من الهلاك حتى لا تهلكوا . مفسران گفتند: درین سوره هفت آیت منسوخ است بآیت قتال، یکی آنکه گفت: « فقل انما الغیب لله فانتظروا انی معکم من المنتظرین » دیگر « وان کذبوک فقل لی عملی ولکم عملکم » سه دیگر « واما نریبتک بعض الذی نعدهم » چهارم « افانت تکره الناس حتی یكونوا مؤمنین » پنجم « فهل ينتظرون الا مثل ایام الذین خلوا من قبلهم » ششم « ومن ضل فانما یضل علیها وما انا علیکم بوکیل » هفتم « و اصبر حتی یحکم الله » نسخ الصبر منها بآیه السیف « و اتبع ما یوحی الیک » من التبلیغ و التبشیر و الاءذار و الانذار « و اصبر » علی تبلیغ الرسالة و تحمل المکاره « حتی یحکم الله » من نصرک و قهر اعدائک و اظهار دینہ ففعل ذلك يوم بدر « و هو خیر الحاکمین » حکم بقتل المشرکین و بالجزیه علی اهل الكتاب یعطونها « عن یدوهم صاغرون » وقیل: « خیر الحاکمین » لانه المطلاع علی السرائر فلا یحتاج الی بیئنه و شهود .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «فلولا کانت قرية آمنت» بزرگست و بزرگوار خداوند کردگار، نامدار رهی دار، کریم و مهربان، خدای جهان و جهانیان، دارنده ضعیفان، نوازنده لهیفان، نیوشنده آواز سایبان، پذیرنده عذر عندرخواهان، دوستدار نیاز و سوز درویشان و ناله خستگان، دوست دارد بنده بی را که دروزارد، و از کرد بد خویش بدو نالد، خود را دست آویزی نداند، دست از همه وسائل و طاعات نهی بیند، اشک از چشم روان، و ذکر بر زبان، و مهر در میان جان، نبینی که باقوم یونس چه کرد؟ آنکه که درماندند و عذاب بایشان نزدیک گشته، و یونس بخشم بیرون شده، و ایشانرا وعده عذاب داده، بامداد از خانها بدر آمدند، ابر سیاه دیدند و دود عظیم، آتش از آن پاره پاره می افتاد، بجای آوردند که آن عذاب است که یونس مرایشانرا وعده داد یونس را طلب کردند و نیافتند، جمعی عظیم بصحرا بهم آمدند طفلکان را از مادران جدا کردند، کودکان را

از پدران باز بریدند، تا آن کود کان و طفلکان بفراق مادر و پدر گریستن و زاری در گرفتند، پیران سرها برهنه کردند و محاسن سپید بر دست نهادند همی (۱) بیک بار فغان بر آوردند، و بزاری و خواری زینهار خواستند، گفتند: اللهم ان ذنوبنا عظمت و جلّت و انت اعظم منها و اجلّ، خداوندا گناه ما بزرگست و عفو تو از آن بزرگتر، خداوندا بسزای ما چه نگری بسزای خود نگر. آنکه سه فرقت شدند به سه صف ایستاده صفی پیران و صفی جوانان و صفی کود کان. عذاب فرو آمد بر سر پیران بایستاد. پیران گفتند، بارخدا یا تو ما را فرموده‌ای (۲) که بندگان را آزاد کنید ما همه بندگانیم، و بر درگاه تو زارند گانیم، چه بود که ما را از عقوبت و عذاب خود آزاد کنی؟ عذاب از سر ایشان بگشت بر سر جوانان بایستاد. جوانان گفتند: خداوندا تو ما را فرموده‌ای که ستمکاران را عفو کنی و گناه ایشان در گذارید ما همه ستمکارانیم بر خویشتن، عفو کن و از ما در گذار. عذاب از ایشان در گذشت بر سر کود کان بایستاد. کود کان گفتند: خداوندا تو ما را فرموده‌ای که سایلان را رد مکنید و باز مزینید ما همه سایلانیم (۳) ما را رد مکن و نومید باز مگردان، ای فریادرس نومیدان، و چاره بیچارگان، و فراخ بخش مهربان. آن عذاب از ایشان بگشت و توبه ایشان قبول کرد. اینست که رب العالمین گفت: «كشفتنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا و متّعناهم الى حين» قوله: «وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله» بی آینه توفیق کس روی ایمان نبیند، بی عنایت حق کس بشناخت حق نرسد، بنده بجهد خویش نجات خویش کی تواند، تا بادل بنده تعریف نکند، و شواهد صفات و نعوت خود در دل وی مقرر نکند، بنده هرگز بشناخت او راه نبرد. والله لولا الله ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا، آب و خاک را نبود پس بود را چه رسد که بدرگاه قدم آشنائی جوید اگر نه عنایت قدیم بود، دعوی شناخت ربوبیت چون کند اگر نه توفیقش رفیق بود.

دل کیست که گوهری فشاند بی تو یا تن که بود که ملک راند بی تو
والله که خرد راه نداند بی تو جان زهره ندارد که بماند بی تو.

«قل انظروا ماذا في السموات والارض» همه عالم آیات و رایات قدرت اوست،

(۱) بجای همگی (۲) فرموده‌ئی (ج) (۳) سائلان ایم (ج)

دلایل و امارات وحدانیت اوست، نگرنده می در باید، از همه جانب بساحت او راه است
رونده می باید، بستان حقایق پر ثمار لطائف است، خورنده می باید.

مرد باید که بوی داند برد ورنه عالم پر از نسیم صباست.

«وما تغن الآيات والتذکر عن قوم لا یؤمنون» الأدلة وان كانت ظاهرة فما تغنی
اذا كانت البصائر مسدودة كما أن الشمس وان كانت طالعة فما تغنی اذا كانت الابصار
عن الادراك بما عمی (۱) مردوده.

وما انتفاع اخى الدنيا بمقلته اذا استوت عنده الانوار والظلم.

«ثم ننجى رسلنا والذین آمنوا كذلك حقاً علينا ننجى المؤمنین» تشریف
و نواخت مؤمنان است که رب العزة به نعمت اعزاز و اکرام نجات ایشان بر نجات پیغامبران
بست، و در نعمت تخصیص و تشریف ایشانرا درهم پیوست. گفت حق است از ما، واجب
است از کرم و لطف ما، که مؤمنان را رهانیم، چنانکه پیغامبران را رهانیدیم، تا چنانکه
بر هیچ پیغامبر روانیست که فردا در آتش شود و عذاب چشد، هیچ مؤمن را روانیست
که در دوزخ و در عذاب جاوید بماند، فانه جل جلاله اخبر انه ینجى الرسل
والمؤمنین جميعاً. «وان اقم وجهك للدين» ای - اخلص قصدك للدين وجرّد قلبك
عن اثبات كل مال حقه قهر التکوین. میگوید: دین خویش از شوب ریایک دار، و قصد
خویش در جستن کیمیای حقیقت درست کن دل از علایق بریده، و کمر بندی بر میان
بسته، و حلقه خدمت در گوش وفا کرده، و خواست خود فدای خواست ازلی کرده،
نفس فدای رضا، و دل فدای وفا، و چشم فدای بقا.

نفس همه عمر در وصلت خواهد روح راحت ز اتصالت خواهد

گوشم سمع از بهر مقالت خواهد چشمم بصر از شوق جمالت خواهد.

از اینجا نور حقیقت آغاز کند، باز محبت بر هوای تفرید پرواز کند، جذبۀ الهی

در رسد، رهی را از دست تصرف بستاند، نه غبار زحمت آرزوی بهشت بر وقت وی نشیند،

نه بیم دوزخ او را راه گیری کند. بزبان حال گوید:

عاشق بره عشق چنان می باید کز دوزخ و از بهشت یادش نباید

رهی تا اکنون طالب بود . مطلوب گشت ، عاشق بود معشوق شد ، مرید بود مراد
گشت ، بساط یگانگی دید بشتافت ، تا قرب دوست بیافت ، خبر عیان گشت ، و مبهم بیان
شد ، رهی در خود میرسید (۱) که بدوست رسید ، خود را ندید او ، که درست دید .
پیر طریقت گفت : الهی تا آموختنی را آموختم ، و آموخته را جمله بسوختم ،
اندوخته را بر انداختم ، و انداخته را بیندوختم ، نیست را بفروختم ، تاهست را بیفروختم ،
الهی تا یگانگی بشناختم ، در آرزوی شادی بگداختم ، کی باشد که گویم پیمانہ
بینداختم ، و از علائق و اپرداختم ، و بود خویش جمله درباختم .
کی باشد کین قفس پردازم در باغ الهی آشیان سازم .

۱۱ = سورة هود ع (مکيه)

النوبة الاولى

بسم الله الرحمن الرحيم

بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان «الكتاب» این حروف نامه ایست «احکمت آیاته» درست و راست و بی غلط گفته و فرستاده سخنهاى او و معنیها درو. «ثم فصلت» پس آنکه گشاده و روشن و پیدا باز نموده «من لدن حکیم خبیر (۱)» از نزدیک دانای راست دان آگاهی نهان دان.

«الا تعبدوا الا الله» آنرا که نپرستید مگر الله «اننى لكم منه نذیر و بشیر (۲)» که من رساننده ام شما را ازو آگاهی دهنده و بیم نمایم شاد کننده و رامش رسانم. «وان استغفروا ربکم» و آنرا که آمرزش خواهید از خداوند خویش «ثم توبوا الیه» و باز گردید باو «یمتعکم متاعاً حسناً» تا شما را بر خورداری دهد [وروزی بر سازد و بهره سپارد] بر خورداری نیکو [درد رنگ روز کار] «الی اجل مسمى» تا آن هنگام که نام زد کرده در رسد «ویوت کل ذی فضل فضله» و هر خداوند فضل را و افزونی را در کردار و خدمت فضل او و ثواب آن افزونی او باو دهد. «وان تولوا» و اگر بر گردید «فانى اخاف علیکم» من می ترسم بر شما «عذاب یوم کبیر (۳)» از عذاب بزرگ در روزی بزرگ

«الی الله مرجعکم» باخدای است باز گشت شما «وهو علی کل شی قدیر (۴)» و او بر همه چیز تواناست.

«الا» آگاه باشید (۱) و [بدانید] «انهم یتنون صدورهم» [ایشان که دشمنان اند و بیگانگان] فراهم میگیرند نهانی خویش بر نهانهایی «لیستخفوا منه» تا آنرا پنهان دارند از الله «الا» آگاه باشید [و بدانید] «حین یستغشون ثیابهم» آنکه که جامها در سر میکشند (۲) [با فراهم داشتن دل پوشیدن راز را در آن]

۱ - ید (الف) ۲ - که می در کشند (الف)

«يعلم مايسرون وما يعلنون»، ميداند الله هر چه نهان میدارند [از کثری] و آشکارا می نمایند [از راستی] «انه اعلم بذات الصدور (۵)»، که الله داناست بهر چه در دلها است.

الجزء الثاني عشر

«وما من دابة في الارض»، نیست هیچ جنده بی (۱) در زمین «الا على الله رزقها»، مگر بر خدا است روزی آن «ويعلم مستقرها و مستودعها»، و میداند [الله] جای آرام آن و جای سپنجگانی (۲) آن. «كل في كتاب مبين (۶)»، همه در لوح است در نسختی پیدا روشن.

«وهو الذي خلق السموات والارض»، او آنست که بیافرید هفت آسمان و هفت زمین «في ستة ايام»، در شش روز «وكان عرشه على الماء»، و عرش او بر آب بود [چنانکه اکنون] «ليلوكم»، تا بیازماید شما را «ايكم احسن عملا»، که کیست از شما نیکو کارتر «ولئن قلت»، و اگر گویی [مشرکان را] «انکم مبعوثون من بعد الموت»، که شما انکیختنی اید از خاک [رستاخیز را] از پس مرگ «ليقولن الذين كفروا»، خواهند گفت کافران «ان هذا الا سحر مبين (۷)»، که نیست این سخن مگر جادویی آشکار [دروغی آشکار]

«ولئن اخرنا عنهم العذاب»، و اگر (۳) پس داریم از ایشان عذاب «الي امة معدودة»، تا هنگامی شمرده «ليقولن»، خواهند گفت «ما يحسه»، چه چیز آن عذاب را باز می برد (۴) «الا يوم ياتيهم»، آگاه باشد آن روز که [عذاب] بایشان آید «ليس مصروفا عنهم»، [عذاب آن روز] از ایشان بازداشتنی نیست «وحاق بهم»، و فرا سرایشان نشیند «ما كانوا به يستهزؤن (۸)»، آنچه بر آن می خندیدند و افسوس میکردند بر آن.

«ولئن اذقنا الانسان»، و اگر مردم را بچشائیم «منا رحمة»، از خود مهربانی «ثم نزعناها منه»، آنکه بازستانیم از او «انه ليؤس كفور (۹)»، مردم بر راستی نو مید

۱ - در همه نسخه‌ها چنین است . ۲ - ترجمه مستودع است که در تازی بمعانی : جای حفظ

و جایگاه کودک از شکم است و معنی اخیر مرادف با سرای سپنج یا سپنجگانی است درین کتاب .

۳ - با پس (الف) ۴ - می باز برد (الف)

است ناسپاس .

«ولئن اذقناه نعماء» واکر چشانیم اورا نیک روزی و تن آسانی «بعد ضراء مسته» پس کزند و بد روز گاری که رسیده بود باو «لیقولن» برآستی که او گوید «ذهب السيات عنی» آن بدروزی و بدحالی و آن بیماری و درویشی همه رفت از من «انه لفرح فخور (۱۰)» برآستی که او شاد است خویشتن دوست لاف زن نازنده .
«الا الذین صبروا» مگر ایشان که [بیدروز] شکیبانند «و عملوا الصالحات» و در تنگ روز نیکو کار «اولئك لهم مغفرة و اجر کبیر (۱۱)» ایشانند که ایشانرا است آمرزش و مزد بزرگوار .

النوبة الثانية

این سوره بعدد کوفیان صدویست و سه آیت است و هزار و هفتصد و بیست و پنج کلمه و هفت هزار و پانصد و سیزده حرف جمله به مکه فرو آمد از آسمان بقول ابن عباس مگر يك آیت «اقم الصلوة طرفی النهار» که این يك آیت مدنی است . و در خبر است که بوبکر صدیق گفت : یا رسول الله عجلّ الیک الشیب . قال : شیبتنی هود و اخوانها الحاقه و الواقعة و عمیتساءلون و هل اتیک حدیث الغاشية : قال یزید بن ابان رأیت النبی ص فی المنام فقرأت علیه سورة هود فلما ختمتها قال یا : یزید قرأت فاین البكاء . وعن ابی بن کعب قال قال رسول الله ص : « من قرأ سورة هود اعطی من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق به هود و کذب به و نوح و شعیب و صالح و ابراهیم و کان یوم القيامة عند الله تعالی من السعداء . و درین سوره سه آیت منسوخ است یکی «انما انت نذیر و الله علی کل شیء وکیل» نسختها آیه السیف دوم «من کان یرید الحیوة الدنیا و زینتها» الاية ، نسخها قوله تعالی « من کان یرید العاجلة عجلنا له فیها ما نشاء لمن نرید» سوم قوله تعالی : «اعملوا علی مکاتکم انا عاملون و انتظروا انا منتظرون» نسختها آیه السیف .

قوله : «آل» روایت کنند از ابن عباس آل رحم و نون (۱) الرحمن متفرقة .

قال الضحاک : معناه ان الله اری . وقال الحسن هو اسم من اسماء الله عزوجل . وکفته اند : « آلر کتاب » ای - هذه الحروف الثمانية والعشرون مجموعة کتاب ، میگوید : این حروف تهجی که عدد آن بیست و هشت است کتاب خداوند است ، نامه وی ، سخن وی ، برین معنی «الر» ابتداءست وما بعد خبر ابتداء ، آنکه صفت نامه کرد «احکمت آیاته» ای - احکمها الله عن التناقض و الکذب و الباطل و اتقنها بالنظم العجیب و اللفظ الرصین و المعنی البدیع فما یقدر ذو زینع ان یطمن فیها . وقیل : احکمت بالحجج و الدلائل . وقیل : احکم القرآن من ان ینسخ بکتاب سواه کما نسخ سائر الکتب به «ثم فصلت» ای - فصلها الله یعنی - بينها بالاحکام من الامر و النهی و الحلال و الحرام و الوعد و الوعيد و الثواب و العقاب . وقیل : القرآن مفصل یکون کل معنی من معانیه منقصلاً عن غیره . وقیل : «فصلت» ای - انزلت فصلاً فصلاً و نجماً نجماً فی عشرين سنة کما دعت الحاجة الیه . «من لدن حکیم» ای - هذا الکتاب من عند الله حکیم العدل فی قضائه یضع الشیء موضعه «الخبیر» باعمال عبادہ یعلم ما کان وما یکون .

«ان لاتعبدوا الا الله» محل «ان» رفع است بر ضمیر مخدوف ای - فی ذلك الکتاب «ان لاتعبدوا الا الله» وروا باشد که محل ان خفض بود ای - فصلت و احکمت آیاته بان لاتعبدوا الا الله و بان استغفروا ربکم «اننی لکم منه» ای - من الله «نذیر» من النار لمن عصاه «بشیر» بالجنة لمن اطاعه .

«وان استغفروا ربکم» کفار مکه را میگوید :

«استغفروا ربکم» من الشرك «ثم توبوا» ای - ثم ارجعوا الیه بالطاعة و العبادة - این «ثم» را درین موضع حکم تعقیب نیست که این در موضع و او عطف است چنانکه تو گوئی : فلان حکیم فصیح ثم هو فی نصاب مجسد و بیت شرف ، استغفار فرا پیش داشت که مقصود و مطلوب بنده مغفرت است و توبه وسیلت است و سبب ، یعنی - سلوا الله المغفرة و توسلوا الیه بالتوبة ، فالمغفرة اول فی الطلب و آخر فی السبب . وقیل : استغفروا ربکم لاماضی من الذنوب ثم توبوا الیه لما عسی یقع من الذنوب فی المستأنف «استغفروا» این سین طلب است و معنی آنست : اطلبوا الی الله ان یغفر کفرکم و

معاصیکم « یمتعمکم متاعاً حسناً » یمرکم ولا یهلکم و یحییکم حیوة طيبةً و اصل الامتاع الاطالة . یقال : امتع الله بکم و تمتع بکم و قال بعضهم : العیش الحسن الرضا بالمیسور و الصبر علی المقدور ، و فیہ دلیل علی استنزال الرزق و العیش الطیب بالاستغفار و التوبة و مثله اخباراً عن نوح عم « فقلت استغفروا ربکم » الآیة « الی اجل مسمى » ای - الی حین الموت . و قیل : الی یوم القیامة . و قیل : الی وقت لا یعلمه الا الله . « و یوت کل ذی فضل فضلہ » ای - و یعط کل ذی عمل صالح فی الدنیا اجره و ثوابه فی الآخرة . قال : ابو العالیة : من کثرت طاعاته فی الدنیا زادت درجاته فی الجنة ، لان الدرجات تكون بالاعمال . و قال ابن عباس : من زادت حسناته علی سیئاته دخل الجنة و من زادت سیئاته علی حسناته دخل النار ، و من استوت حسناته و سیئاته کان من اهل الاعراف ، ثم یدخلون الجنة بعد . و قیل « و یوت کل ذی فضل فضلہ » یعنی - من عمل لله و فقه الله فیما یستقبل علی طاعته . قال الزجاج : من کان ذافضل فی دینه فضلہ الله فی الدنیا بالمنزلة كما فضل اصحاب نبیہم و فی الآخرة بالثواب الجزیل « وان تولوا » اصله تتولوا فحذف احدی التائین تخفیفاً و الدلیل علیه قراءة ابن کثیر و ان تولوا بتشدید التاء . و قیل : و « ان تولوا » ماض یعنی - ان اعرضوا عن الاستغفار ، « فانی اخاف » ای - فقل انی اخاف علیکم « عذاب یوم کبیر » وهو یوم القیمة « الی الله مرجعکم » ای - مصیرکم فی الآخرة ، فاحذروا عقابه ان تولیتم عما ادعوکم الیه . « وهو علی کل شیء » من الاحیاء بعد الموت و العقاب علی المعصیة و غیر ذلك « قدیر » « الا انهم یثنون صدورهم » کلبی گفت : این آیت در شأن اخس بن شریق آمد ، مردی منافق بود ، ازین خوش سخنی ، شیرین منظری ، مصطفی (ص) را دیدی بروی وی نازه و خندان ، باوی دوست و ارسخن گفتمی ، و بدل او را دشمن داشتمی ، (۱) و کافر وار زندگانی کردی : « یثنون صدورهم » ای - یخفون مافی صدورهم من الشحناء و العداوة و اصله من ثنیت الثوب و غیره اذا عطفت بعضه علی بعض حتی یخفی داخله « لیستخفوا » بما اسرّوا منه ، ای - من النبی (ص) و قیل : من الله ان استطاعوا . عبد الله شداد گفت : مردی منافق بر رسول خدا بر گذشت فثنی صدره و ظهره و طأطأ رأسه و غطی وجهه

کی لایراہ النبی (ص) آن منافق پشت بر گردانید، و سردرپیش افکند، و روی خویش بپوشید، تا رسول خدا اورا نبیند این آیت بشأن وی فرو آمد. وقیل: کن الرجل من الکفار یدخل بیتہ ویرخی سترہ و یحنی ظہرہ و یتغشی بثوبہ ویقول: هل یعلم اللہ ما فی قلبی. فانزل اللہ تعالیٰ «الاحین یتغشون ثیابہم» یغطون رؤسہم بثیابہم «یعلم مایسرون» فی قلوبہم «وما یعلنون» بافواہہم. وقیل: «مایسرون» یعنی۔ عمل اللیل و «ما یعلنون» عمل النہار. وقیل: یرید اللیل والوقت الذی یأوی الی فراشہ فی الظلمة و یتغی بثیابہ و یتخفی بسرہ و ذلک النہایة فی الخفاء و هو لله ظاہر جلی. اعلم اللہ سبحانہ فی الآیة، انہم حین یتغشون ثیابہم فی ظلمة اللیل فی اجواف بیوتہم یعلم تلك الساعة «مایسرون وما یعلنون» [نظیرہ] (۱) «ما یكون من نجوى ثلثة الا هو رابعہم» «انہ علیم بذات الصدور»، بما فی النفوس من الخیر والشر.

«و ما من دابة فی الارض» یقال لكل ما دب من الناس و غیرہم دابة، والهاء للمبالغة. یقول: لیس من حیوان دب علی وجه الارض «الا علی اللہ رزقها» غذاؤها وقوتها وما تحتاج الیہ وهو المتکفل بذلك فضلا منه ورحمة لا وجوباً. روى سلام بن شرحبیل قال: سمعت حبة و سوا ابنی خالد یقولان انینا رسول اللہ (ص) وهو یعمل عملاً یبنى بناء فاعناه علیه فلما فرغ دعا لنا وقال لا تأیسا من الرزق ما تهزرت رؤسکما فان الانسان ولدته امه احمر لیس علیه قشره ثم یعطیه اللہ ویرزقه. وقیل: «علی» بمعنی من. ای۔ من اللہ رزقها ان شاء وسعه وان شاء ضیقہ ان شاء رزق وان شاء لم یرزق فذلک الی مشیتہ. قال مجاهد: ما جاءها من رزق فمن اللہ، وربما لم یرزقها حتی تموت جوعاً. «و یعلم مستقرها» حیث تأوی الیہ وتستقر فیہ لیلاً ونهاراً «ومستودعها» الموضع الذی یدفن فیہ اذ مات. وقیل: «مستقرها» فی الآخرة للابد، و «مستودعها» فی الدنیا (۲) للاجل. قال مجاهد: مستقرها فی الرحم و مستودعها فی الصلب، لقوله تعالیٰ: ونقر فی الارحام» وقوله: «جعلناه نطفة فی قرار مکین» وقیل: المستقر الجنة او النار. والمستودع القبر، لقوله فی صفة اهل الجنة: «حسنبت مستقراً ومقاماً» و فی صفة اهل النار: «ساءت مستقراً ومقاماً». وقرئ «و یعلم مستقرها و مستودعها» فالمستقر الجنین والمستودع

(۱) منحصر به نسخه الف است. (۲) در نسخه ج: رزقها نیست (۳) در نسخه ج: فی الدنیا نیست

النطفة « کَلَّ فِي كِتَابِ مَبِين » ای - کَلَّ مثبت فی اللوح المحفوظ قبل ان خلقها و مثبت فی علم الله سبحانه قبل وقوعها و الفائدة فی كتابة اللوح التقرير فی الفهوم ان الله عز وجل قد احاط بالاشياء کلها و نعوتها و اما کنها و احاطتها علماً .

قوله : « وهو الذي خلق السموات والارض » یعنی - و ما بينهما « فی ستة ايام » ای - فی ستة ايام لان اليوم من لدن طلوع الشمس الی غروبها ولم یکن يوماً و لا شمس و لا سماء فی ستة ايام . قال ابن عباس من ايام الآخرة کَلَّ یوم الف سنة و قال الحسن کایام الدنيا و قد سبق شرحه « و کان عرشه علی الماء » ای - فوق الماء ، قبل ان خلق السماء و الارض و کان الماء علی متن الريح و فی وقوف العرش علی الماء و الماء علی غیر قرار اعظم الاعتبار لأهل الإنکار . قال کعب : خلق الله عز وجل یاقوته خضراء ثم نظر الیها بالهیبة فصارت ما یرتعد ثم خلق الريح فجعل الماء . علی متنها ثم وضع العرش علی الماء قال ضمرة : ان الله عز وجل کان عرشه علی الماء ثم خلق السموات و الارض و خلق القلم فکتب به ما هو خالق و ما هو کائن من خلقه ثم ان ذلك الكتاب سبح الله و مجده الف عام قبل ان خلق شیئاً من خلقه . و روى ان الله عز وجل کتب الكتاب و قضی القضيّة و عرشه علی الماء و العرش اسم لسریر الملك ، قال رسول الله (ص) :
ا : سعد بن معاذ یوم حکم حکمه فی بنی قریظة لقد حکمت فیهم بحکم الملك علی سریره . و قال امیه بن ابی الصلت ثم سوّی فوق السماء سریراً . « لیبلوکم » یعنی - و خلقکم و « لیبلوکم » ای - لیختبرکم اختبار المعلم لا اختبار المستعلم یقول : خلقکم لیتعبدکم فیظهر الاحسن منکم عملاً فیجازیه بقدره . و قيل : « احسن عملاً » ای - اورع عن محارم الله و اسرع الی طاعته و ازهد فی الدنيا و اشدّ تمسکاً بالسنة .

« ولئن قلت ، این « ان » را درین موضع هیچ حکم شرط نیست و بمعنی کَلَّما است . میگوید : هر گاه که گوئی ای محمد اهل مکه را « انکم مبعوثون » احياء « بعد الموت » شما پس مرگ قیامت را انکیختنی اید و هر چند که برایشان خوانی بدرستی و راستی این وحی و تنزیل من و سخنان من ، ایشان جواب دهند که آنچه محمد میگوید باطل است و دروغ ، و محمد خود ساحراست ، دروغ را سحر گویند ، از بهر آنکه سحر آن باشد که چیزی نمائی که آن نبود قرأ حمزة و الکسانی

« ساحر » بالالف والمراد به محمد (ص) و قرأ الباقون « سحر » بغير الف والمراد به القول .

« ولئن آخرا عنهم » یعنی - عن کفار هکة العذاب « الی امة معدودة » ای - الی اجل معدود و مدّة معلومة - اگر ما عذاب از کافران و مشرکان هکة بایس داریم تا روز گاری شمرده و هنگامی معلوم ، ایشان خواهند گفت بر طریق استهزا و تکذیب « ما یجبسه » چیست آن که عذاب از ما باز میدارد و بازمی برد یعنی - که ایشان تعجیل عذاب میکنند چنانکه جائی دیگر گفت : « یستعجلونک بالعذاب ولولا اجل مسمى لجا هم العذاب » و این تعجیل و استهزاء بآن میگردند که آنرا دروغ می شمرند ، رب العالمین گفت : « الا یوم یا یتهم العذاب » یعنی ب - : بدر « لیس مصروفاً عنهم » آگاه باشید و بدانید آن روز که عذاب فرو گشائیم بایشان آن عذاب از ایشان باز نکر داند [وقیل : لیس الیوم مصروفاً عنهم ، ایشانرا روزی است که آن روز از ایشان باز نکر داند] (۱) و باز نبرند « و حاق بهم » احاط بهم و تزل بهم « ما کانوا به یستهزؤن » جزاء استهزائهم . و گفته اند : « الی امة معدودة » ای - قلیلة . مدت عذاب دنیا اندک شمرد از بهر آن که مدت دنیا و بقای دنیا باضافت با عقبی اندک است و همچنین عذاب دنیا در مقابل عذاب جاودانه که در عقبی خواهد بود اندکی است ، اما لفظ امت در قرآن بر هشت وجه آید : یکی از آن بمعنی عصبه است و جماعت ، چنانکه در سورة البقره گفت : « ومن فریتنا امة مسلمة لك » ای - عصبه مسلمة لك ، « تلك امة قد خلت » ای - عصبه . و در آل عمران گفت : « امة قائمة » ای - عصبه قائمة . و در سورة المائدة گفت : « امة مقتصدة » ای - عصبه . و در سورة الاعراف گفت : « ومن خلقنا امة یتهدون بالحق » ای - عصبه . وجه دوم امت است بمعنی ملت ، کقوله : « انا وجدنا آباءنا علی امة » ای - علی ملة « وان هذه امتکم امة واحدة » ای - ملتکم ملة الاسلام و حدها ، جائی دیگر گفت : « ولو شاء الله لجعلکم امة واحدة » یعنی - ملة الاسلام . وجه سوم امت بمعنی مدت است . کقوله : « ولئن آخرا عنهم العذاب الی امة » ای - الی مدته و کقوله : واذکر بعداۃ . ای - بعد مدته . وجه چهارم بمعنی امام است کقوله : « ان ابراهیم کان امة قانتا » یعنی -

(۱) قسمت داخل کروه در نسخه (ج) نیست .

کان اماماً یقتدی به فی الخیر . وجه پنجم امت است بمعنی جهانیان گذشته و جهانداران از کافران و غیر ایشان . کقولہ : « ولکل امة رسول » « وان من امة الاخلافیها نذیر » یعنی - الامم الخالیة . وجه ششم امت محمد اندم مسلمانان بر خصوص . کقولہ : « کنتم خیر امة » و قولہ : « كذلك جعلنا کم امة وسطاً » . وجه هفتم کافران امت محمد اند بر خصوص . و ذلك قوله : « كذلك ارسلناک فی امة قد خلت من قبلها امم » یعنی - الکفار خاصة . وجه هشتم امت است بمعنی خلق . کقولہ فی سورة الانعام : « ولطایر یطیر بجناحیه الا امم امثالکم » یعنی الا خلق مثلکم .

« ولئن اذقنا الانسان منا رحمة » انسان اینجا ولید مغیره است یعنی - اعطیناه نعمة وصحة وسعة ، واذقناه حلاوتها ومکنّاه من التلذذ بها « ثم نزعناها منه انه لیؤس کفور » یعنی - ثم سلیناه ایاها یئس من النعمة و کفرها لانه لاثقة له بالله بل وثوقه بما فی کفه من المال .

« ولئن اذقناه نعماء » ای - وسعنا علیه الصحة والمال والعافیة « بعدض آء مسته » ای - بعد الفقر الذی ناله « لیقولن ذهب السیّات عنی » ظن انه زایلہ کل مکروه فلا یعاوده وظن ان البلاء لسوء ولعله خیر له « انه لفرح » بزوال الشدة « فخور » بالنعمة من غیر شکر لها . معنی آیت آنست که اگر مردم را بعد از بلا و شدت و بی کامی و درویشی ، نعمت و عافیت دهم و آسانی و راحت چشانیم و او را در آن نعمت بطربگیرد آن رنج و بی کامی و بی نوائی همه فراموش کند شکر منعم بگزارد و حق نعمت نکزارد (۱) و باز بردن بلا و مکروه نه از حق بیند « در آن نعمت می نازد و شادی میکند و میگوید : « ذهب السیّات عنی » فارقنی الضر والفقر ، از نعمت و غضب حق ایمن نشیند و از مکر وی ترسد « ولا یأمن مکر الله الا القوم الخاسرون » رب العالمین گفت : « انه لفرح فخور » اوست آن لاف زن نازنده بطر گرفته . فرح و سرور هر دو در قرآن بیاید . اما فرح بدم آید ناپسندیده و نکوهیده چنانکه گفت : « لا تفرح ان الله لا یحب الفرحین » « فرح المخلفون » و سرور بمدح آید ستوده و پسندیده چنانکه گفت : « ولقاهم بضرة و سروراً » و الفخوز - المتکبر المتطاول . وقیل : « فرح (۲) فخور » ای - اشر

(۱) بنه گزارد (الف) (۲) فرح در (ج) نیست .

بطر، يفاخر المؤمنین بما وسع الله عليه .

ثم ذكر المؤمنین فقال : «الالذین صبروا» این استثناء منقطع است یعنی -
لکن «الذین صبروا» علی الشدة والمکاره «وعملوا الصالحات» فی السراء والضراء
«اولئک لهم مغفرة» لذنوبهم «واجر کبیر» یعنی- الجنة .

النوبة الثالثة

قرله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» «بسم الله» اخبار عن وجود الحق بنعت
القدم «الرحمن الرحيم» اخبار عن بقائه بوصف العلا والکرم کاشف الارواح باسم الله
فهيمهم (۱)، وکاشف النفوس بالرحمن الرحيم فتيهم (۲)، فالارواح دهشى فى كشف جلاله،
والنفوس عطشى الى لطف جماله .

يا نزهتى فى حيوتى و راحتى بعد دفنى مالى بغيرك انس من حيث خوفى وامنى .
صد سال بر آيد و بريزد دل من هم بوى وصال تو دمد از گل من .
ای خدای کریم مهربان ، ای نامدار (۳) رهى دار نکهبان ، عالم توئى باسرار
بند گمان ، مطلع خودى بردلهای دوستان ، بار خدای همه بار خدايان ، خداوند همه
خداوندان ، پیش از هر زمان و پیش از هر نشان ، در ملک بی دربايست ، ملکی در ذات
بی هامانست ، خداوندی پاک از دریافت چون ، منزّه از گمان و پندار و ایدون ، بیننده
هر تاريك ، داننده هر باريك ، نزدیک تر از هر نزدیک ، نزدیک است بىر ، تا دوست از
شادی شود مست ، دور است بقدر تا دشمن نداند که هست ، از دوست بجنایت نبرد که
بر دبار است و وفادار ، از دشمن بخدمت فریب (۴) نگیرد که جبار است و کردگار ،
نه عدل ویرا چرا پیدا ، نه فضل ویرا منتهی پدید ، نه عدل ویرا درمان ، نه فضل ویرا
کران ، عدل پیش فضل خاموش ، و فضل را حلقه وصال در گوش ، نبینی (۵) که عدل
نهانست و فضل پیدا ، تا دشمن مغرور است و دوست شیدا ، خداوند آرام دل غریبانى ،
یادگار جان عارفانى ، زندگانی جان و آیین زبانی ، بخود از خود ترجمانى ، بحق

(۱) هيمه الحب ، جمله ذامیام . (المنجد) وهيام بمعنى جنون از عشق و شدت عطش است .

(۲) تيمه الحب ، عبه و ذآله (المنجد) .

(۳) نام دار (الف) (۴) فریب (ج) (۵) نه بینی (الف)

توبر تو که ما را بوصول خود رسانی .

« آکر ، الالف يؤلفهم علی نعمه ویامرهم بالتوحید، واللام یلومهم علی تخلفهم ویامرهم بالتجرید، والر آء یرفقهم بلطفه ویحملهم علی التفرید، الف خلق را بانعمت منعم مألوف میگرداند ، آنکه ایشانرا و امنعم میخواند ، که بنعمت چه نازید ، راز ولینعمت خواهید ، بانعمت آرام چه گیرید ، دلارام مهین جوئید ، مهره مهر فانی تا کی زنید ، دست در چنگک وصل لم یزل زنید .

پیر طریقت گفت : الاهی ! گاه میگوئی که فرود آی ، و گاه می گوئی که گرینز ، گاه فرمائی که بیا ، و گاه گوئی که پرهیز ، خدایان شان قربت است این ؟ یا محض رستاخیز ؟ هر گز بشارت ندیدم تهدید آمیز ، ای مهربان بردبار ، ای لطیف و نیک یار ، آمدم و ادر گاه خواهی بنازدار ، و خواهی خوار .

الله یعلم اننی بک واجد ما ان ارید علی هواک بدیلا

واللام یلومهم علی تخلفهم ویامرهم بالتجرید - لام ایشانرا ملامت میکند که هان تا بنکارستان و بوستان مشغول نشوید ، که آنکه از دوستان واپس مانید ، و به ایشان در نرسید . در خبر است که سیر و اسبق المفردون . والله عزّوجلّ یقول : والسابقون السابقون اولئک المقربون ، « را » اشارت است برها شدن جوانمردان ، از خویشتمن بسان والهان در میدان هیمان ، تا خود کجا فراراه (۱) آیند ، و ازین دریای مفرق کجا و اکران (۲) افتند ، و شب انتظارشان کی بسر آید ، و صبح دولت از افق سعادت کی پدید آید .

پیر طریقت گفت : حقیقت این کار همه نیاز است ، حسرتی بی کران ، و دردی مادرزادست ، در آن هم ناز است و هم گداز است ، هم رستاخیز نهان ، و هم زندگانی (۳) جاودان است بی قراری دل واجدان است ، بلای جان مقربان است ، حیرت علم محققان است ، احتراق عشق عارفان ، و هیمان قصد دوستان و سرگردانی جوانمردان (۴) است سرگردانی ایشان درین راه چنان است ، که کسی در چاهی بی قعر افتد ، هر چند که

۱- واره (ج) . ۲- با کران (ج) . ۳- زندگی (الف) . ۴- جوان مردان (الف) .

در آن چاه می شود آن چاه بی قعرتر که هرگز او را پای بر زمین نیاید، همچنین (۱) روندگان درین راه همیشه روان اند، افتان و خیزان، که هرگز ایشانرا وقفی نه، و درین اندوه سلوتی نه، و این دریا را قعری نه، و این حدیث را غایتی نه.

درین ره گرم رو می باش تا از روی نادانی

نگرندیشیا هرگز که این ره را کران بینی

« و ان استغفروا ربکم ثم توبوا الیه » استغفار توبه است و توبه استغفار و برهم داشتن هر دو لفظ اشارت است که از گناهان بیرون آیی چنانکه ماراز پوست، آنکه اعتقاد کن که نجات تو نه بتوبه است که بکرم و فضل اوست جل جلاله، اول استغفار کن تا از گناه پاک شوی، پس توبه کن ازین اعتقاد تادرست شوی، اول برخیز بر گزارد طاعت و خدمت بفرمان شریعت، پس ازین برخاستن خود برخیز باشارت حقیقت. آن، یکی راه عابدان است و این یکی طریق عارفان، آن یکی حق خدمت از روی شریعت، این یکی نشان صحبت درمنهج حقیقت. حاصل خدمت آنست که گفت: « یمتعکم متاعاً حسناً » ثمره صحبت آنست که گفت: « و یؤت کل ذی فضلٍ فضله ».

قوله: « و ما من دابة فی الارض الا علی الله رزقها » خداست که آفریدگار است، و روزی گماراست، می آفریند بقدرت فراخ، روزی میدهد از خزینه فراخ، نه از صنع در قدرت او و هن آید، نه از بذل در خزینه وی نقص آید. و فی الخبر الصحیح: « یدالله ملای لا تفیضها نفقة سحاء اللیل والنهار » سزای بنده آنست که چون عزو علا حوالت روزی بر خود کرد، هرگز بر روزی غم نخورد، و بر ضمان الله تکیه کند، **مصطفی** (ص) گفت: « اذا احیل احدکم علی ملی فلیحتل » اگر کسی را حوالت کنند بر مردی ملی که مال دارد و توان آن دارد که کار گزارد، حوالت پذیرد، و بران ضمان وی اعتماد کند. پس چه گوئی در آفریدگار بندگان و دارنده همگان، که حوالت روزی بندگان بر خود کرد و بفضل خود ایشانرا بجای آن کرد چون روا باشد که دل در دیگری بندند، یا از دیگران جویند. و فی بعض

کتاب الله: « عبادی انتم خلقی و انا ربکم ارزاقکم بیدی لا تتبعوا فیما تکلفت لکم به فاطلبوا منی ارزاقکم و الی فارفعوا حوائجکم » .

وقال النبی (ص) « ان روح القدس نفث فی روعی ان نفساً لن تموت حتی تستكمل رزقها، الا فاتتوا الله واجملوا فی الطلب ولا یحملنکم استبطاء الرزق ان تطلبوه بمعاصی الله فانه لا یدرک ما عند الله الا بطاعته .

« و یعلم مستقرها و مستودعها » مستقر العابدین المساجد، و مستقر العارفين المشاهد، و مستقر المحب رأس سکه محبوبه، لعلّه یشهده عند عبوره . و یقال لكل احد مثنوی و مستقر الالموحد، فانه لا ماوی له ولا منزل . کذا قال عیسی بن مریم (ع) : ان لابن آوی ماوی و لیس لابن مریم ماوی، فاجابه الجلیل جل جلاله: انا ماوی من لا ماوی له . رابعه عدویه را می آید که از قافله منقطع شد در بادیه ای حیران و سرگردان در آن بیابان زیر مغیلانی فرو آمده، سر بر زانوی حسرت نهاده، همی گوید: الهی، غریبم و بیمار و درویش، غمگین و تنها و دل ریش، از غیب آوازی شنید که: تستوحشین و انا معک؟ چه اندوه بری، و چون تنهائی؟ نه من با تو ام حاضر دل و مونس جان تو ام؟ غریب کی باشی؟ و من وطن تو ام درویش چون باشی؟ و من و کیل تو ام، زبان حال آن ضعیفه از سر ناز و دلال خبر میدهد .

گر شوند این خلق عالم سر بسر خصمان من

من روا دارم نکارا چوت تو باشی آن من

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « فلعلک تارک » مگر که فروخواهی گذاشت [و نهان خواهی کرد] « بعض مایوحی الیک » چیزی از آنچه بتو فرستاده اند از پیغام، « وضائق به صدرك » و دل تو از آن تنگ می خواهد بود، « ان یقولوا » که [دشمنان] میگویند « لولا انزل علیه کتور » که چرا برو گنجی [از مال دنیا] فرو نفرستادند، « اوجاه معه ملک » یا [گویند] که چرا با او [پیغام رسانیدن را] فریشته بی نیامد « انما انت نذیر » نه ای تو مگر آگاه کننده بیم نمای، « والله علی کل شیء

وکیل (۱۲) ، والله بر همه چیز گواه است و همه چیز را خداوند .

« ام یقولون افتریه ، میگویند که این پیغام این مرد از خود ساخت ،
 « قل فاتوا ، بگو ایشانشانرا که بیارید » بعشر سور مثله ، ده سورت مانند این .
 « مفتریات ، فراساخته شما ، « وادعوا من استطعتم من دون الله ، و آنکه اگر
 توانید که بیارید هر کرا خواهید و هر چه توانید فرود از الله خدای میخوانید
 « ان کتم صادقین (۱۳) ، اگر راست میگوئید [که اگر خواهیم چنین قرآن کوئیم] .
 « فان لم یستجیبوا لکم ، اگر چنانست که آنچه گوئید و از ایشان خواهید
 نکنند و نتوانند « فاعلموا ، پس بدانید « انما انزل بعلم الله ، که آنچه فرو
 فرستاده آمد [برسول] بعلم خدای است بدانند او [سخن بقدر او و پیغام بعلم او]
 « وان لاله الا هو ، و بدانید که نیست خدائی جز او (۱) « فهل انتم مسلمون (۱۴)
 کردن نهادن را هستید .

« من کان یرید الحیوة الدنیا وزیئتها ، هر که زندگانی این جهان میخواهد
 و آرایش آن [بکردار خویش] « نوف الیهم اعمالهم فیها ، بایشان گزاریم تمام
 مزد کردار ایشان هم درین جهان « وهم فیها لایبخسون (۱۵) ، و مزد کردار ایشان
 درین جهان چیزی بکاسته نیامد .

« اولئک الذین ، ایشان آند ، « لیس لهم فی الاخرة ، که نیست ایشانرا
 در آن جهان « الا النار ، مگر آتش « و حبط ما صنعوا فیها ، و تباه گشت هر کردار
 که میکردند در دنیا « و باطل ما کانوا یعملون (۱۶) ، و نیست گشت هر چه میکردند
 از کردار .

« افمن کان علی یئنة من ربّه ، کسی که بر درستی و پیدائی است از خداوند خویش ،
 « ویتلوه شاهد منه ، و زبان او آنرا میخواند آن زبان که گواه الله است [بر خلق] ،
 « و من قبله کتاب موسی اماماً و رحمة ، و پیش از قرآن تورات موسی راهی در
 پیش رونده و از الله مهربانی « اولئک یؤمنون به ، اینان گرویده اند بآن « و من یکفر
 به من الاحزاب ، و هر که : محمد کافر شود [از جوکهای (۲) جهود و ترسا و کبر و

ومشرك ودهرى ومنافق] ، «فالنار موعده» آتش وعده جای او ، «فلاتك فى مریة منه» نگر که در گمان نیفتی از این قرآن ، «انه الحق من ربك» که آن سخن راست و درست است از خداوند تو ، «ولكن اكثر الناس لا یؤمنون (۱۷)» لکن بیشتر مردمان بنه می گروند .

«ومن اظلم» وکیست افزونی جوی تر وستم کارتر «ممن افتری علی الله کذباً» از آن کس که دروغ سازد بر خداوند خویش ، «اولئك یعرضون علی ربهم» مقتربان ایشان اند که فرداشان عرضه میکنند بر خداوند ایشان [پیش دیدار اومی آرند ایشانرا] ، «و یقول الاشهاد» و گویند گویان (۱) الله ، «هولاء الذین کذبوا علی ربهم» اینان ایشانند که دروغ گفتند بر خداوند خویش ، «اللعنة الله علی الظالمین (۱۸)» آگاه باشید (۲) و بدانید که لعنت خدا بر ظالمان است .

«الذین یصدون عن سبیل الله» ایشان که می گردانند از راه خدای ، «ویفونها عوجاً» و در آن عیب بینند و راستی آنرا می کژی جویند ، «وهم بالآخرة هم کافرون (۱۹)» وایشان بر ستائیز ناگرویده .

«اولئك لم یکنوا معجزین فی الارض» ایشان آن نیستند که از الله بیش شند (۳) در زمین زمین ازو باز گیرند یا خویشتن را در زمین ازو کوشند «وماکان لهم من دون الله من اولیاء» نیست ایشانرا فرود از الله یاران «یضاعف لهم العذاب» ایشانرا بر عذاب دنیا عذاب آخرت افزایند «ماکانوا یستطیعون السمع» حق شنیدن نمی توانستند [از زشتی آن] «وماکانوا یبصرون (۲۰)» وحق بنمی توانستند دید [از زشتی آن] .

«اولئك الذین خسروا انفسهم» ایشان آنند که بخویشتن زیان کردند [از خویشتن درماندند و نومید گشتند] . «ووضل عنهم ماکانوا یفترون (۲۱)» وکم گشت [بوقت حاجت از ایشان] آنچه بدروغ خدا می خواندند «لاجرم انهم فی الآخرة هم الاخسرون (۲۲)» براستی و سزا ایشان در آن جهان زیان کارتر همه زیان کاران اند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: «فلعلك تارك» سبب نزول این آیت آن بود که کفار مکه گفتند: یا محمد ایتنا بکتاب لیس فیہ سب آلہتنا ولاعیبہا حتی نتبعک و نجالسک - مارا کتابی آر بیرون ازین قرآن کہ در آن عیب بتان و خدایان ما نباشد تا آنکہ ما با تونشینیم و ترا پس رو باشیم . و نیز قومی گفتند: هلاً انزل الیک ملک یشہدک بالصدق او تعطی کنزاً تستغنی بہ امت و اتباعک، چرا فریشتہای از آسمان فرو نیاید بتو آشکارا تا بصدق تو گواهی دهد و چرا مالی فراوان بتوندهند و کنجی بر تونکشایند تا بر خویشتن نفقه کنی و برین درویشان پس روان تو؟ و این سخن ایشان بر طعن و تعنت می گفتند و از ایشان کہ این سخن میگفتند، یکی **عبدالله بن امیة المخزومی** بود و رسول خدا ص از آنکہ بر ایمان ایشان سخت حریص بود و خواهان، همت کرد کہ طعن بتان و سب ایشان وقتی بگذارد و آنچه ایشان شنیدند آن کراهیت میدارند بر ایشان نخواهد تا ایشان بایمان در آیند و از آنچه گفتند: «لولا انزل علیہ کنز او جاء معہ ملک» دلتنگ و اندوهگن گشت، تا رب العالمین آیت فرستاد: «فلعلک تارک» بلفظ خبر گفت اما بمعنی نهی است، ای - «لا ترکن الی کلامہم ولا یضق صدرك باقتراحہم ولا تہتم ان لم تؤت ما سألوک، والضمیر فی «به» یرجع الی التکذیب، وقیل یرجع الی «بعض ما یوحی الیک» ای لا یضیقن صدرك ببعض ما یوحی الیک خوفاً من ان یکذبوا بہ. وقیل: معنی قوله: «فلعلک تارک» بعض ما یوحی الیک، ای - لعظم ما یرد علی قلبک من تخلیطہم تتوہم انہم یزیلونک عن بعض ما انت علیہ من امر ربک «وضائق صدرك» بان یقولوا «لولا انزل علیہ کنز او جاء معہ ملک» نظیرہ فی سورة الفرقان: «لولا انزل الیہ ملک فیکون معہ نذیراً او یلقى الیہ کنز» الآیة.

«انما انت نذیر» ای - علیک ان تنذرہم و لیس علیک ان تأتیہم بما یقترحون «واللہ علی کل شیء وکیل» حافظٌ لكل شیء. الوکیل المطلق هو الذی بالامور موکولة الیہ وهو ملى بالقیام بہا وفي باتمامہا وذلك هو اللہ جل جلالہ .
 «ام یقولون افتریہ» این «ام» در موضع واو عطف است یا الف استفہام یعنی - ویقولون اختلقہ محمد . میگویند این کافران کہ محمد این قرآن از خود ساخت.

جائی دیگر گفت: «ان هذا الا فاك افتريه و اعانه عليه قوم آخرون» این پیغام که می‌رساند محمد دروغی است که بر الله می‌بندد و سخنی است که خود می‌سازد، و قومی دیگر از جهودان، که ویرا در آن یاری می‌دهند. رب العزة گفت بجواب ایشان: «قل، يا محمد» فاتوا بعشر سور، «مثل القرآن في البلاغة والاختبار عما كان ويكون» مفتریات، بزعمكم، گوی ایشانرا اگر آنچه من آوردم مردم ساخت پس شما که مردمان اید بیارید ده سورت مانند این فراساخته شما. این جاده سورت گفت و در سورت یونس گفت «بسورة مثله» اگر نزول سورة هود پیش از سورة یونس بوده پس در معنی آن اشکال نیست که اول گفت ده سورة بیارید چون عاجز بودند از آن واکم کرد گفت یکی بیارید و این سخن بنظم خویش راست است و قول مفسران اینست، اما قومی گفتند که: اول سورت یونس فرو آمد پس معنی آنست که: «فاتوا بسورة مثله» فی الخبر عن الغیب والاحکام والوعد والوعید، فلما عجزوا قال لهم فی سورة هود ان عجزتم عن الاثیان بسورة مثله فی الاخبار عن الغیب والاحکام والوعد والوعد «فاتوا بعشر سور مثله» من غیر خبر ولا وعد ولا وعید و انما هی مجرد البلاغة.

«وادعوا من استطعتم من دون الله» الی المعاونة علی المعارضة. ای - ادعوا کل مخلوق بقدر معاونتکم فی هذا. میگوید: هر که توان آن دارد که سخن گوید بعربیت او را بیاری بگیرد درین معارضه اگر توانید و راست میگوئید که «لوشاء لقلنا مثل هذا» پس گفت: «فان لم يستجيبوا لكم» ای - فان لم يستجب لكم من تدعونهم الی المعاونة ولم يتهيأ لكم المعارضة فقد قامت علیکم الحجة. «فاعلموا انما انزل بعلم الله» انزله جبرئیل باذن الله و بعلمه ای - والله عالم بانزاله و عالم انه من عنده. و گفته‌اند: این: باء، اینجا بمعنی من است. ای - من علم الله، میگوید: اکنون که هیچ کس شما را معاونت ندارد و معارضه راست نشد و عجز جمله عرب درین ظاهر گشت پس حجت حق بر شما قائم شد و روشن گشت باری بدانید که این قرآن از خداست از نزدیک او و از علم او. در قرآن چند جایکه میگوید که این قرآن از علم خداست «من بعد ما جاءهم العلم» یعنی - القرآن.

ثم قال : « وان لاله الا هو » یعنی - و اعلّموا ان لاله الا هو منزل القرآن علی محمد « فهل انتم مسلمون » استفهام معناه الامر كقوله : « فهل انتم منتهون » والمعنى اذا رايتم العرب قاطبة عجزت عن الاثيان بمثل شىء من القرآن فاسلموا . مفسران را دوقول است در این آیت یکی آنست که این خطاب با کافران است چنانکه بیان کردیم دیگر قول آنست که خطاب با رسول و با مؤمنان است یعنی - « فان لم يستجيبوا » لکم يا معشر المؤمنین فقولوا لهم « فاعلموا انما انزل بعلم الله » .

قوله : « من كان يريد الحياة الدنيا » این « کان » کون حال است نه کون قدم ، و آیت در شان اهل ریا است که در دنیا طاعت بریا کنند بر دیدار مردم ، نه بر اخلاص ، رسول خدا ص گفت : « ان اخوف ما اخاف علیکم الشرك الاصغر » قالوا یا رسول الله وما الشرك الاصغر ؟ قال : « الریاء » . وقال (ص) : « اذا جمع الله الناس یوم القيمة لیوم لاریب فیہ ، نادى مناد من كان اشرك فی عمل عمل لله احداً فلیطلب ثوابه من عند غیر الله فان الله اغنى الشركاء عن الشرك » . **ضحاک** گفت : این آیت در شان کافرانست که در دنیا نیکیها کنند ، گرسنگان را طعام دهند ، و برهنگان را بپوشند ، و مظلومان مسلمانان را نصرت کنند ، و در جمله بابواب خیر کوشند ، رب العالمین هم در دنیا جزای کردار نیکوی ایشان بایشان در رساند ، در مال و نعمت و روزی ایشان بیفزاید و تن درستی دهد تا بکام و مراد و هوای خود زندگی کنند تا مزد کردار ایشان در دنیا بتمامی بایشان رسد چنانکه گفت : « وهم فیها لا یبخسون » - ای - لا ینقصون ثوابها بل یوفونه ، اما ایشان را از ثواب و نعیم آخرت هیچ نصیب نباشد چنانکه گفت : « اولئك الذین لیس لهم فی الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فیها » ای - فی الدنيا لانهم لم یریدوا به وجه الله ولم یؤمنوا به « وباطل ما كانوا یعملون » این حکم کافرانست و منافقان ، اما مؤمن (۱) که در دنیا عمل نیکو کند و در آن عمل صدق و اخلاص بجای آرد اگر چه رزق دنیا و معیشت دنیا خواهد اما ارادت آخرت بر دل وی غالب بود .

رب العالمین به نیت نیکوئی او را ، هم در دنیا رزق حلال بر او موسع دارد هم در عقبی بسعادت ابد و نعیم جاودانه رساند ، اینست که **مصطفی** ص گفت : « ان الله لا یظلم المؤمن حسنة یشاب علیها الرزق فی الدنيا ویجزی بها فی الآخرة و اما الکافر

فیطعم بحسناته فی الدنيا حتی اذا افضی الی الآخرة لم تکن له حسنة یعطی بهاخیراً ،
 « افمن کان علی بینة » این « کان » همچنانکه « کان » (۱) پیشین است یعنی -
 افمن هو علی بینة وهو الرسول (ص) « علی بینة » ای - بیان و حجة ، وهو القرآن « من
 ربه ویتلوه » ای - یقرأه « شاهدمنه » یعنی - لسان محمد (ص) قال محمد بن الحنفیة :
 قلت لابی انت التالی ، قال : وما تعنی بالتالی . قلت : قوله سبحانه : « ویتلوه شاهدمنه »
 قال وددت انی هو ولكنہ لسان النبی (ص) : « ویتلوه شاهدمنه » سخن اینجا تمام شد
 وجواب محذوف است . میگوید : که کسی بر چیزی روشن و بر پیغامی راست درست
 است از خداوند خویش و زبان او آنرا میخواند آن زبان که گواه خدا است بر خلق
 این کس چنان کسی است که او را از این هیچ چیز نیست ؟ و گفته اند : جواب محذوف
 آنست که « افمن هو علی بینة من ربه کمن یرید الحیوة الدنیا وزینتها » و گفته اند : شاهد
 اینجا جبرئیل است و معنی « یتلوه » یتبعه ، می گوید : کسی که او بر درستی و راستی
 و پیدائی بود از خداوند خویش و گواهی از الله ایستاده بر پی آن کس و آن جبرئیل است
 که در پی محمد نشسته بیپیغام افزایی و سخن رسانی و دین آرایبی این کس چنان دیگر
 است که او را از این هیچ چیز نیست ؟ وعن الحسن بن علی (ع) « شاهدمنه » محمد (ص)
 فیکون افمن کان هو المؤمن علی بینة ای - بیان و بصیرة من ربه و یتلوه شاهدمنه یعنی -
 و یشهدله محمد ص یوم القيمة لقوله : « وجئنا بک علی هولا شهیداً » . وقیل : یتلوه ای -
 یتبع محمد ص شاهدمنه وهو علی بن ابی طالب (ع) وقیل : هو ابوبکر . قال النحاس :
 الهاء فی ربه للنبی ص وفی یتلوه تعود علی البینة لان البینة والبیان واحد وفی « منه » تعود
 علی اسم الله عزوجل « ومن قبله » ای - من قبل نزول القرآن و مجی محمد ص
 کان « کتاب موسی اماماً ورحمة » لمن أتبعها یعنی - التوریه وهی مصدقة للقرآن
 شاهدة للنبی (ص) اماماً نصب علی الحال . و عرب راه را امام خوانند از بهر آنکه
 در پیش رونده است و حاجت را امام خوانند از بهر آنکه در پیش جوینده است ، و منه
 قول بعضهم :

لیک الا بحرمة الادب
 غیر ملح علیک فی الطلب

جنتک مسترفداً بلا سبب
 فاقض امامی فأننی رجل

(۱) همچنان ، که آن پیشین است . (ج)

« اولئك » یعنی - اصحاب محمد (ص) و قيل : اراد به مسلمة اهل الكتاب
 عبدالله بن سلام واصحابه « یؤمنون به » یعنی - بالقرآن وقیل : بالتوریه . میگوید:
 مسلمانان اهل کتاب گرویده اند به تورات و گرویدگان ایشان به تورات از بهر آن
 گفت که ایشان در تورات نبوت محمد (ص) مثبت یافتند و بپذیرفتند «ومن یکفر
 به» ای - ب: محمد (ص) و القرآن «من الاحزاب» من الکفار الذین تحزبوا واجتمعوا
 علی رسول الله وعدوانه من اليهود والنصارى والمجوس وسایر الملل «فالنار موعده»
 میگوید: هر که به محمد کافر شود و به قرآن، از هر جوگی از جو کهای جهود
 و ترسا و گبر و مشرک و دهری و منافق آتش دوزخ وعده جای اوست . این آیت دلیل
 است بر بطلان مذهب جماعتی متکلمان که گفتند کافران بحقیقت دهریان اند و زنادقه
 اما جهود و ترسا و گبر و جمله اصناف کفره بیرون از دهری ایشانرا کافران بحقیقت
 نگویند منزلت ایشان منزلت مبتدعان است جاوید در آتش نمانند و این مذهب باطل
 است و این سخن کفر و گوینده آن کافر و اول من قاله و اعتقده احمد بن حمدان
 الهروی و قال : سعید بن جبیر : کنت اذا وجدت الحدیث عن النبی (ص) صحیحاً
 اصبت مصداقه فی کتاب الله فافکرت فی قول النبی (ص) لیس یسمع بی احد فلا یؤمن
 بی ولا یهودی ولا نصرانی الا دخل النار فطلبت مصداقه فی کتاب الله فاذا هو «ومن
 یکفر به من الاحزاب فالنار موعده» .

« فلا تک فی مرية منه » ای - من ان موعده النار . وقیل : من القرآن فیکون
 الخطاب للنبی ص والمراد غیره ، یحتمل ان التقدير ، قل للشاک فی ذلك : «فلا تک فی
 مرية منه انه الحق» منزل «من ربك ولكن اکثر الناس لا یؤمنون» لا یصدقون
 بان ذلك كذلك .

«ومن اظلم» ای - من اعنى واشد کفراً «ممن افترى علی الله کذباً» ان له
 ولداً و شریکاً و وصفه بغير صفة و افترى علیه مالم ینزله ، «اولئك یعرضون علی ربهم»
 این همچنانست که جائی دیگر گفت «الینا مرجعهم» میگوید: هیچ کس عاصی تر
 و کافر تر و شوخ تر از آن کس نیست که خدایرانرا گوید و برو دروغ بندد و آنچه
 از بر خویش نهد و خود گوید کلام حق شمرد . این جواب ایشان است که میگفتند:

«افتری محمد القرآن من تلقاء نفسه»، آنکه گفت: «اولئك يعرضون على ربهم» ناچار مرجع ایشان باحق است و انتقام را برو عرض دهند تا ایشانرا بآن دروغ که گفتند جزا دهد، «ويقول الاشهاد» و فریشتگان و پیغامبران و جمله مؤمنان که حاضر باشند در آن مجمع عظیم و موقف حساب گویند آنکه که ایشانرا فرا دیدار الله برند تا از ایشان سؤال کنند «هو آلاء الذين كذبوا على ربهم» اینان اند که بر خداوند خویش دروغ میگفتند و پیغامبران را دروغ زن میکردند، «اشهاد» جمع شاهد بمعنی حاضر کصاحب واصحاب، و روا باشد که این اشهاد اعضای ایشان باشد، چنانکه گفت: «يوم تشهد عليهم السنتهم وايدیهم» الآية.

«الا لعنة الله» خواهی این سخن مستأنف گیر خواهی معطوف بر قول اشهاد. آورده اند که مظلومی مستغیث پیش **عبد الملك مروان** بیای ایستاد و **عبد الملك** بر منبر بود ویرا گفت: یا امیر المؤمنین اتق يوم الندوة، وی گفت: وما يوم الندوة؟ مستغیث گفت: يوم «يقول الاشهاد الا لعنة الله على الظالمين». فارتعد **عبد الملك** و امر بر د مظلومه و توفیر حقه علیه. و روی **عبد الله بن عمر** عن رسول الله (ص) ان الله يدنى المؤمن يوم القيمة يستره من الناس فيقول: ای عبدی تعرف ذنب کذا و کذا؟ فيقول: نعم. حتی اذا قرره بذنوبه قال فانی سترتها عليك في الدنيا وقد غفرتها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسناته. واما الكافرون والمنافقون فيقول «الاشهاد هو آلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين».

«الذين يصدون عن سبيل الله» يمنعون عن دين الله، «ويبغونها» ای - يبغون لها «عوجاً» ای - يطلبون للاسلام ميلا عن الحق وعن الاستقامة. وقيل: «يبغونها عوجاً» ای - يتأولون القرآن تأويلاً باطلاً. - العوج فيما لا يرى بالعيون [من الكلام والعهد والخلق وما اشبهها. والعوج بفتح العين فيما يرى بالعيون] (۱) من العيدان والحيطان وما اشبهها، قال الله تعالى «قرآناً عربياً غير ذي عوج» فهم بالآخرة» ای - بالبعث بعد الموت «هم كافرون».

«اولئك لم يكونوا معجزين» این هم کون حال است یعنی - «اولئك» ليسوا

(۱) منحصر به نسخه الف است.

بمعجزین فی الارض، ای - لم یعجزونا ان نعذبهم فی الدنیا ولكن اخرنا عقوبتهم. وقیل: «معجزین» ای - سابقین فایتین هرباً «وما كان لهم من دون الله من اولياء» بمنعوتهم من عذابه، «يضاعف لهم العذاب» قرأ مکی و شامی و یعقوب «يضعّف» مشدّد العین بغير الف وقرأ الباقون «يضاعف» بالالف مخففة العین، وقد مضى الكلام فی هذه اللفظة فیما سبق. وتضعیف العذاب لهم لاضلالهم الغير واقتداء الاتباع بهم «ما كانوا يستطيعون السمع» این دلیل است که بنده را پیش از فعل استطاعت نیست، جائی دیگر گفت «و كانوا لا يستطيعون سماعاً». قال قتادة: «ما كانوا يستطيعون السمع» صمّ عن سماع الحق فلا يسمعون «وما كانوا يبصرون» الهدى قال الله تعالى: «انهم عن السمع لمعزولون» وقال «صمّ بكم عمی فهم لا یعقلون» قال ابن عباس: اخبر الله تعالى انه حال بين اهل الشرك وبين طاعته فی الدنیا و الآخرة قال: «فلا يستطيعون» «خاشعة ابصارهم» وروا باشد که این نفی استطاعت از بتان بود که بتان نشنوند و نبینند و نتوانند که شنوند یا بینند، همانست که جائی دیگر گفت «ام لهم اعین يبصرون بها ام لهم آذان يسمعون بها». «اولئك الذين خسروا انفسهم» ای - خسرو راحة انفسهم وسعادتها «وضلّ عنهم ما كانوا یفترون» ای - ما كانوا یزعمون من شفاعة الملائكة والاصنام. وقیل: بطل سعيهم وخاب رجاؤهم ولم ينتفعوا بكذبهم.

«لا جرم» معناه حقاً. وقیل معناه: حق له. وقیل: لا بد ولا محالة، وذهب بعض التّحویین الی ان «لا» نفی لما ظنّوا أنّه ینفعهم یعنی - لا ینفعهم ذلك، ومعنی «جرم» کسب، وفاعله مضمّر تقدیره: کسب فعلهم «انهم فی الآخرة هم الاخسرون» یعنی - من غیر هم و ان كان الكلّ فی الخسار.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك...» الآية. فرمان آمد از درگاه احدیت و جناب صمدیت بمهتر کائنات، و سیّد سادات، شمس هدایت، و کیمیای دولت، سهیل سعادت، و بحر طهارت، که ما ترا بخلق فرستادیم تا طبیب دلهای اندوهگنان باشی، مرهم درد سوختگان، و آسایش جان مؤمنان باشی، این نامه ما برایشان خه انی، و آن لهیب آتش عشق ایشان و سوز دل ایشان در آرزوی دیدار ما امروز بر

بنشانی، و فردا را وعده وصال و دیدار دهی، پس بدانکه تنی چند ازین مهجوران عدل ما، ورنجوران داغ قطیعت ما، شنیدن آن می نخواهند که ذوق آن نمیدانند، و حوصله آن ندارند، و آنکه از تو ترك آن می درخواهند آنرا می بگذاری، و بر امید صلاح و ایمان ایشان مراد ایشان می جویی، مکن ای محمد، مراد ایشان مجوی، و دل در ایشان میند، که ما ایشانرا در ازل برانیدیم، و داغ حرمان و خذلان برایشان نهادیم. ای سید ایشان ترا دشمنان و بدخواهانند اگر سخنی بطعن گویند یا تعنتی جویند دل خویش بتنگ میار، و اگر ایمان نیارند غم مخور، ایشان خبیث اند و حضرت عزت ما پاك است جز پاكان را بخود راه ندهد «ان الله تعالى طيب لا يقبل الا الطيب» هر که نه آن ما است اگر چه عین طهارت است او را پلیددان چه آدمی و چه سگ. يقول الله عزوجل: «انما المشرکون نجس» و هر که آن ما است اگر چه عین نجاست است او را پاك شمر چه آدمی و چه سگ. يقول الله تعالى: «وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد» سگی بروفای دین قدمی برداشت ما جبرئیل را بخدمت او فرستادیم، و درد دنیا با آن جوانمردان بداشتیم، و از آفات نگه داشتیم، نجاست او بظهارت برداشتیم، درد دنیا با ایشان، و در غار با ایشان، و در قیامت با ایشان، و در بهشت با ایشان. پس بنده مومن که هفتاد سال بر بساط اسلام بوده و ذوق ایمان چشیده و قدم بر قدم رسول نهاده و خداوند عالم او را پاك خوانده، و مهر خود در دل وی نهاده، کجا روا دارد که در قیامت او را نومید کند.

ما را بمران چو سایلان از در خویش بشکر صنما که عاشقم یا درویش
 «من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها... الآية - من قنع منا بالدنيا مع دناءة صفتها ماضنا عليه بامتاع ايام، لكن يعقب اري كمالها شري زوالها ويتلو طعم غسلها سم حنظلها. هر که از ما دنیا خواهد دنیا از وی دریغ نیست لکن از آخرت درماند و آن دنیا با وی هم بنماند.

در آثار بیارند که هر که روی درد دنیا دارد پشت بر خدای دارد و پشت بر خدای داشتن آنست که پیوسته باندیشه دنیا خسبد، و بر اندیشه دنیا خیزد، و اوقات وی بدان مستغرق بود، نداند آن مسکین که این دنیا متاع الغرور است، و بساط لعب

ولهو جای بازیچه نادانان، و سبب فریب ایشان، دنیا دار بسان مسافر است در کشتی نشسته و دنیا زاد وی، اگر زاد افزون از آن بر گیرد که باید کشتی غرق شود و سبب هلاک وی گردد.

آورده اند که ذوالقرنین در بلاد مغرب رفت ملك آت دیار زنی داشت، ذوالقرنین گفت: این ملك بمن تسلیم کن. گفت: لا ولا کرامه، خواست که بقهر ملك بستاند عارش آمد که بازنی جنگ کند، زن گفت: ترا مهمان کنم چون از دعوت فارغ شوی ملك بتو تسلیم کنم چون بخوان آمد خوانی دید زرین نهاده، همه کاسه های زرین و بجای طعام مروارید و جواهر در آن کرده. ذوالقرنین گفت: چه خورم طعام باید، که این هیچ خوردن را شاید، آن زن گفت: چون نصیب تو از دنیا نان بیش نبود ملك زمین کجا بری شاید که نبود ترا ملکی که نصیب تو از دوتانان بیش نیست دیگر همه وبال است و نکال، ابوبکر و راق گفت حیات دنیا دیگرست، و زینت دنیا دیگر، زینت دنیا آنست که در آن آیت گفت: «زین للناس حب الشهوات» الی آخرها. و حیات دنیا کراهیت مرگ است. هر که دنیا دوست دارد، از خدا خبر ندارد، و هر که از خدا خبر ندارد هرگز آرزوی مرگ نکند، و زندگانی همین داند، که زندگانی دنیا است شهوتی بر کمال و غفلتی بی نهایت، و از آن «حیوة طیبة» که دوستان در آن اند بی خبر، اشارت قرآن مجید و عزت کلام بار خدا اینست که «افمن کان علی بینه من ربه» هرگز برابر کی بود حیات غافلان و حیات عارفان. حیات غافلان آنست که گفت: «من کان یرید الحیوة الدنیا و زینتها» و حیات عارفان «افمن کان علی بینه من ربه» میگوید: عارفان در روشنایی آشنایی اند بر نور دین، و روح یقین، براه توفیق رفته، و بمقصد تحقیق رسیده، دلهاشان از تجرید و تفرید عمارت یافته، این بینه بر لسان اهل اشارت آن تخم درد عشق است که روز اول در عهد ازل در دلهای دوستان خود ریخت چنانکه در خبر است: «ثم رش علیهم نوراً من نوره» نهاد ایشان خاک کی خوش بود که در عهد خلقت آدم از قسم طیب بر آمده بود، قابل تخم درد عشق آمده پس آفتاب «واشرق الارض بنور ربها» بر آن تافت، پرورشی تمام بیافت، تا عبهر عهد

بر آمد گل انس بشکفت ، مهب رباح سعادت گشت ، و محل نظر الهیت شد ، بروزی و شبی سیصد و شصت بار آن بنده همه شب در خواب و این نظر بدل وی روان ، او خفته و نظر الله ویرا کوشوان (۱) ، و اگر از جاده حقیقت يك بار میلی کند یا در هوای بشریت پروازی کند از عالم غیب ندا آید که « و انیبوا الی ربکم » .

ای باز هوا گرفته باز آی و مرو

کز رشته تو سری در انگشت من است .

۳- النوبة الاولى

قوله تعالى - : « ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات » ایشان که بگرویدند و کردارهای نیک کردند ، « و اخبثوا الی ربهم » و با خداوند خویش آرمیدند و خویشان را بفروتنی فراوی دادند ، « اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون (۲۳) » ایشان آن بهشتیان اند که جاویدی جاویدان (۲) در آن اند .

« مثل الفریقین » مثل و سان این دو گروه [گرویدگان و ناگرویدگان] ، « کالاعمی و الاصم » راست چون نابینا است و کر ، « والبصیر و السميع » و بینا و شنوا « هل یستویان مثلاً » در صفت هر کز یکسان باشند ؟ ، « افلا تذکرون (۲۴) » در نمی یابید [که چنین است ؟]

« و لقد ارسلنا نوحاً الی قومه » فرستادیم نوح را بقوم خویش ، « انی لکم نذیر مبین (۲۵) » که من شمارا آگاه کننده ای ام بیم نمای آشکارا .

« الا تعبدوا الا الله » که میپرستید مگر الله را ، « انی اخاف علیکم عذاب یوم الیم (۲۶) » که من می ترسم بر شما از عذاب روزی که عذاب آن درد نمای است . « فقال الملاء الذین کفروا من قومه » سران و سرافرازان گفتند آن کافران قوم او ، « ما نریک الا بشراً مثلنا » نمی بینیم ترا مگر مردمی [هم چون ما] ، « و ما نریک اتبعک » و نمی بینیم ترا که بتو پی برد « الا الذین هم اراذلنا » مگر ایشان که رذاله مانند [بنگرو د آن ما] ، « بادی الرأی » پیشین دیدار [نااندیشیده و ترا ناشناخته] ،

«وما نرى لكم علينا من فضل» و نمی بینیم شمارا بر ما افزونی از مهتری، «بل نظنکم کاذبین» (۲۷) نه جز از آن که شمارا دروغ زنان می پنداریم.

«قال یاقوم» [نوح] گفت ای قوم، «ارایتهم» چه بینید «ان کنت علی بینة من ربی» اگر من بر بیداری و راستی و درستی ام از خداوند خویش، «و آتانی رحمة من عنده» و داد مرا بخشایشی از نزدیک خویش، «فعمیت علیکم» آن بر شما پوشیده ماند، «انلز مکموها» در شما بندیدم آن بیئت را، «و اتم لها کارهون» (۲۸)، و شما آنرا ناخواهان و دشواردار.

«ویاقوم لا استلکم علیه مالا» و ای قوم از شما مالی نمی خواهم بر تبلیغ رسالت، «ان اجری الا علی الله» نیست مزد من مگر بر الله، «وما انابطار الذین آمنوا» و من نه راننده ایشانم که گرویده اند بالله، «انهم ملاقوا ربهم» که ایشان هم دیدار خداوند خویش خواهند بود، «ولکنی اریکم قوماً تجهلون» (۲۹)، لکن من شمارا قومی می بینم که ندانید.

«ویاقوم من ینصرنی من الله» و ای قوم که [رهاوند مرا و] یاری دهد از الله «ان طردتهم» اگر من گرویدگانرا رانم، «افلا تذکرون» (۳۰)، در نمی یابید.

«ولا اقول لكم عندی خزاین الله» و نمی گویم شمارا که نزدیک من خزائن الله است [که هر چه خواهم دارم و هر چه خواهید نمایم]، «ولا اعلم الغیب» و نمی گویم که من نیامده و پوشیده دانم، «ولا اقول انی ملک» و نمی گویم که من فرشته ام، (۱) «ولا اقول للذین تزدری اعینکم» و نمی گویم ایشانرا که بخواری و سستی و نکوهش فرا می نکرد چشمهای شما فرا ایشان، «لن یؤتیهم الله خیراً» که الله ایشانرا نیکی (۲) نداد [و بایشان نیک نخواست]، «الله اعلم بما فی انفسهم» الله داناتر است که در نفسهای ایشان چیست، «اننی اذا لمن الظالمین» (۳۱) [اگر من ایشانرا رانم] آنکه من از ستمکاران باشم.

«قالوا یا نوح قد جادلتنا» گفتند: ای نوح باما باز پیچیدی، «فاکثرت جدالنا» و این پیچیدن باما فراوان و دراز کردی، «فأتنا بما تعدنا» بیاریک راه

آنچه می‌وعده دهی (۱) ما را ، «ان كنت من الصادقين» (۳۲) ، اگر می‌راست گوئی (۲) .
 «قال انما یا تیکم به الله ان شاء» نوح گفت : آنکه میخواهید آنست که الله
 آنرا بشما آرد اگر خواهد ، «وما اتم بمعجزین» (۳۳) ، و شما از و پیش نشوید
 و او را در خود عاجز نیارید .

«ولا ینفعکم نصحی» و سود ندارد نیک خواهی من و پند دادن من ،
 «ان اردت ان انصح لکم» اگر من خواهم که شما را نیک خواهم و پند دهم ،
 «ان کان الله یرید ان یغویکم» اگر الله خواهد که شمارا تباه و بی‌راه کند ، «هو ربکم
 والیه ترجعون» (۳۴) ، اوست خداوند شما و با حکم وی میگردید و با مشیت وی
 «ام یقولون افتریه» میگویند که این مرد قصه نهاد از خویشتن ،
 «قل ان افتریته» بگوی اگر من نهادم این را ، «فعلی اجرامی» بد کرد من بر من ،
 «وانا بری مما تجرمون» (۳۵) و من هم بیزارم از بد که شما کنید .

«واوحی الی نوح» و پیغام دادند ب : نوح «انه لن یؤمن من قومک» که
 نخواهد گروید از قوم تو ، «الامن قد آمن» مگر آنکه (۲) بگروید تا اکنون ،
 «فلا تبئس بما کانوا یفعلون» (۳۶) ، رنجده باش و تیمارمدار با آنچه ایشان میکنند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات و اخیبتوا الی ربهم» ای -
 تواضعوا لربهم و خشعوا . و قیل : انابوا و اطماؤنوا و سکنت جوارحهم ، و اشتقاقه
 من الخبت و هی الارض المستویة كما تقول : انجد وانهم ، این «الی» بموضع لام افتاده
 است که در معنی هر دو متقارب‌اند ، و روا باشد که «الی» بمعنی «من» باشد ، ای -
 اخیبتوا من خوف ربهم . و قیل : قصدوا باخیبانهم الی ربهم ، حقیقت اخیبات آرام دل
 است و سلوت جان و سکون جوارح در طاعت ، رسته از تراجع و دور از تردد و نزدیک
 بحق ، «اولئک اصحاب الجنة» الواصلون الی الرضوان الاکبر ، «هم فیها خالدون» .
 آنکه مثل زد مؤمنان و کافران را : «مثل الفریقین» فریق المسلمین و فریق

الكافرين، همانست که جائی دیگر گفت: «فای الفریقین احق بالامن» میگوید: سان و صفت کافران و مؤمنان همچون دو فریق است يك فریق نابینا و کر، و دیگر فریق بینا و شنوا، کافر در نابینائی و کری دل، راست چون کسی است بچشم نابینا و بگوش کر، و مسلمان در بینائی و شنوائی دل، راست چون کسی است بچشم سربینا و گوش سرشنوا، آنکه گفت: «هل یستویان مثلاً» ای - هل یتشابهان فی المثل؛ وهو نصب علی التَّمییز، در صفت هرگز کی یکسان باشند و چون هم؟ ثم قال: «افلا تذکرون» افلا تتعظون؟ یا اهل مکة فتنتفعا بضرب المثل.

«ولقد ارسلنا» این «وار» عطف است و لام تأکید قسم، تقدیره: والله «لقد ارسلنا نوحاً» کان اسمه ساکتاً (۱) فسمی نوحاً لانه کان ینوح علی نفسه. والجمهور علی انه اسم اعجمی الی قومه المعبوث الیهم، «اننی لکم نذیر مبین» بفتح الف قرائت مکی و بصری و کسائی است یعنی - باننی لکم، ای - ارسلناه بالانذار. باقی بکسر الف خوانند بر اضمار قول، یعنی - فاتاهم فقال «اننی لکم نذیر» انذرکم عذاب الله، «مبین» ابین لکم مصالحکم.

«ان لاتعبدوا الا الله» یجوز ان یکون نصباً علی تقدیر ارسلناه: «ان لاتعبدوا الا الله». وقیل: ابین لکم «ان لاتعبدوا» و یجوز ان یکون جزماً علی النهی و «ان» هی المفسرة «اننی اخاف علیکم عذاب یوم الیم» یرید الفرق و «یوم الیم» کقول القائل: نهاره صائم، لان الالم والایلام یقعان فیہ. وقال مقاتل: بعث نوح (ع) بعد مائة سنة و لبت یدعو قومه تسع مائة و خمسين سنة و کان عمره الفاً و خمسين سنة. وعن وهب قال: اوحی الیه و هو ابن خمسين سنة و لبت فی قومه تسع مائة و خمسين سنة و عاش بعد هلاک القوم خمسين سنة و کان عمره الفاً و خمسين سنة. وعن ابن عباس قال: اوحی الیه و هو ابن اربع مائة و ثمانین سنة و دعا قومه مائة و عشرين سنة و ركب السفینة و هو ابن ستمائة سنة و بقى بعد هلاک قومه ثلثمائة و خمسين سنة، فذلك الف سنة الا خمسين عاماً.

« فقال الملاء الذین کفروا من قومه » ای - الاشراف من قومه « ما نریک » یا نوح « الا بشراً مثلنا » سمی الانسان بشراً لظهور بشرته خلافاً للبهائم والطيور

والصدق . چون نوح ایشانرا دعوت کرد بر عبادت الله و ایشانرا از عذاب بيم داد ، مهتران و سروران ایشان جواب دادند که : ای نوح ما ترا آدمی همچون خود دانیم بصورت و پیکر ما و هیچ افزونی نیست ترا بر ما ، و این سخن بر انکار صحت نبوت وی گفتند « و ما نرىك اَتَّبِعُكَ الا الذين هم ارادنا » همانست که جای دیگر گفت : « انومن لك و اَتَّبِعُكَ الا ردلون » ارادل جمع جمع است ردل و ارذل و ارادل مثل کلب و اكلب و اكلاب . و گفته اند : جمع ارذل است وهو الناقص القدر ، یعنی ، فرومایه و بی قدر نه خواجه و رئیس « بادی الرّای » قرأ ابو عمرو بادی بالهمز بعد الدال « الرّای » بغير همز ، والمعنى « ارادنا » فى مبتدأ الرّای اَتَّبِعُكَ ولم يفكروا ولم ينظروا ولو فكروا ما اتبعوك . و قرأ الباقون بادی بالیای غیر مهموزة . فمن قرأ بادی الرّای بالهمز ، فمعناه اول الرّای من بدأت الشی و ابتدأت ، و من قرأ بادی الرّای بغير الهمز فمعناه : ظاهر الرّای من بدأ الشی يبدو اذا اظهر ، چون بهمز خوانی معنی آنست که ترا پس روی نکرد و پذیرفت مگر این ارادل که نفایه مانند که پیشین دیدار که ترا دیدند بپذیرفتند و بتو پی بردند ، و اگر در کار تو اندیشه کرد ندید تا ترا بشناختند ، هرگز ترا بپذیرفتند ، و پس روی نکردند ، و اگر به « یا » خوانی بی همز ، معنی آنست که پی نبرد بتو مگر ایشان که نفایه مانند چنانکه پیداست و چنانکه فرامی نگریم ، یعنی - ظاهر رأی و اول رای نماید و معلوم شود که ایشان ارادل و سفله اند و در کار ایشان حاجت بتأمل نیست . و قيل : معناه : اَتَّبِعُكَ فى ظاهر الرّای و باطنهم على خلاف ذلك . و فى الرّای قولان : احدهما من الرّؤية كقوله : رأى العين . والثانى من التفكير ، وهذا اظهر . وانتصاب بادی على المصدر كما تقول ضربته اول الضرب . و قيل : على الظرف و انما حمل على الظرف وليس بزمان و لا مكان لان « فى » مقدّر معه ای - فى ظاهر الامر و فى اول الرّای .

« و ما نرى لكم علينا من فضل » نوح را میگفتند و اتباع وی را که شمارا بر ما فضلی نیست و افزونی ، نه در مال و نه در نسب و نه در دین ، که در آنچه می گوئید دروغ زنان اید ، نوح در دعوی که میکند ، و اتباع وی در تصدیق .

« قال يا قوم ارايتم ان كنت » این کون حال است « على بينة من ربى »

ای - علی بیان و یقین من ربی، و معرفة ما یجب له علی «و آتانی رحمة من عنده»
 رحمی بها فجعلنی نبیاً. «فعمیت علیکم» تلك البینة، ای - خفیت علیکم فعمیتم
 عنها، لان الله سلبکم علمها و منعکم معرفتها لعنادکم الحق. بیئنه اینجا دلائل نبوت
 است از معجزات و آیات، و رحمت نبوت است که سبب نجات خلق است و سعادت
 ایشان در دو جهان، ازین جهت آنرا رحمت نام کرد، قرأ حمزة و الکسائی و حفص
 «فعمیت علیکم» مضمومة العین مشددة المیم من عمی یعنی تعمیة، ای - عماها الله علیکم
 لا عرضکم عنها، كما قال الله تعالی: «اولئك الذین لعنهم الله فاصمهم و اعمی ابصارهم»
 وقیل: عماها الشیطان بوسوسته لکم و تزیینه، کقوله: «وزین لهم الشیطان ما كانوا
 یعملون» و الفعل فی هذه القراءة مبنی لما لم یسم فاعله، و عمیت، ای - اخفیت و التاء
 ضمیر الرحمة من قوله: «و آتانی رحمة من عنده» و قرأ الباقون فعمیت بفتح العین و
 تخفیف المیم، و الوجه ان الفعل مبنی للفاعل وهو ضمیر الرحمة، و عمیت، بمعنی خفیت
 و یجوز ان ینکون علی القلب، و المعنی: عمیتم عنها كما تقول، ادخلت الخاتم فی اصبعی
 و کقوله: «ولا تحسبن الله مخلف وعده رسله» و یقال: عمی علی هذا الامر و عمیت عنه
 اذا لم افهمه «انلزمکموها و انتم لها کارهون» یعنی - انلزمکم قبولها و نضطرکم
 الی معرفتها اذ کرهتم، قال ابن جریر: ای - لان جبرکم علی الایمان بالله و انتم کارهون
 لذلك و لکن نکل امرکم الی الله حتی یقضی فی امرکم ما یشاء. قال مقاتل: لو استطاع
 نبی الله لالزمها قومه، و لکن لم یملك ذلك.

«و یا قوم لا اسئلكم علیه» ای - علی تبلیغ الرسالة کنایة عن غیر مذکور،
 «مالا» ای - جعلا «ان اجری الا علی الله» ای - ما ثوابی الا علی الله «و ما انا بطارد
 الذین آمنوا» این جواب آنست که گفتند: «هم ارادلنا» اینان که بتو پی برده اند
 نزدیک ما سفله و رذال اند نه اشراف و رؤسا، و ما ننگ داریم که با ایشان باشیم،
 ایشانرا از بر خویش بران تا بتو ایمان آریم. فوح بجواب ایشان گفت: «ما انا
 بطارد الذین آمنوا» من ایشانرا نرانم که ایشان گرویدگان اند «انهم ملاقوا ربهم»
 ایشان بیعت و نشور ایمان دارند، و ایشان خداوند خویش را خواهند دید، و جزای
 ایمان و کردار خویش ببینند؛ و هر که ایشانرا راند و برایشان ظلم کند بجزای خویش

رسد « ولکنی اریکم قوماً تجهلون » لکن شما قومی نادانان اید نمیدانید که اینان به از شما اند که اینان مؤمنان اند و شما کافران .

« و یا قوم من یصرنی من الله » ای - من ینجینی من عذاب الله « ان طردتهم افلا تذکرون » افلا تتعظون و تتفکرون ان طرد من قربه الله یوجب سخط الله .
 « ولا اقول لکم عندی خزائن الله » ای - خزائن اموالہ فاعطیکم علی الایمان .
 و قیل : خزائن المطر فاسوقها الیکم . و قیل : مفاتح الغیب ، وهو جواب لقولهم ائتبعوک فی ظاهر ما نرى منهم وهم فی الباطن علی خلافک ، فقال مجیباً لهم : « لا اقول لکم عندی خزاین ، غیوب الله » ولا اعلم « ما ینیب عنی مما ینسترونه فی نفوسهم فسیبلی قبول ما ظهر منهم .

« ولا اقول انی ملک » این جواب ایشان است که گفتند : « ما نریک الا بشراً مثلنا » ما ترا بشری ، آدمی هم چون خود می بینیم فوح گفت : من خود نمی گویم که من ملکی ام که من همان آدمی و بشر ام که شما میگوئید « ولا اقول للذین تزدری » ای - تستصغر و تستخس اعینکم یعنی - المؤمنین « تزدری » تفعل ، من قولهم زريت علی الشی اذا عبته و خست فعله و از ریت به اذا قصرت به « لن یوثیهم الله خیراً » توفیقاً و ایماناً « الله اعلم بما فی انفسهم » من الخیر و الشر و لیس لی ان اطلع علی ما فی نفوسهم و ضمائرهم « انی اذا لمن الظالمین » ان طردتهم تکذیباً لهم بعد ما ظهر لی منهم الایمان . این سخن جواب ایشان است که گفتند : ائتبعوک فی ظاهر الرای و باطنهم علی خلاف ذلك ، فوح گفت : بر من آنست که دعوت کنم بر توحید و ایمان هر که اتباع من کند بظاهر او را قبول کنم و بر دلهای ایشان مطلع نه ام الله داند که در دلها و ضمیرها چیست اگر در ایشان عیبی است او به داند او داننا تر است که در ایشان چه بود که بآن راه نمودن را شایستند اگر من ایشانرا برانم پس آنکه بظاهر ایمان آوردند ، آنکه من از ستمکاران باشم .

« قالوا یا نوح قد جادلتنا » ای - بالفت فی خصومتنا ، ومعنی الجدل قتل الخصم عن رأیه بالحجاج ، جدل در لغت عرب بر پیچیدن است ، جدیل مهار (۱) پیچیده است ، و در

شواذ خوانده اند: «یا نوح قد جدلتنا فاكثر جدلنا» برین قرائت مقدم مؤخر است یعنی -
 قدا کثرت جدلنا فجدلتنا . ای نوح چندان با ما باز پیچیدی و بیکار کردی تا ما را
 بجدال ببردی و به بیکار بشکستی، يقال: جادلنی فجدلنی و خاصمنی فخصمنی و غالبنی
 فغلبنی . «فاننا بما تعدنا» من العذاب «ان کنت من الصادقین» فی وعیدک .
 «قال انما یأتیکم به الله» ای - لیس الذی تستعجلون به من العذاب الی انما
 ذلک الی الله و هو الذی یأتیکم به «ان شاء وما اتم بمعجزین» ای - لستم بمعجزیه
 ولا فائتیه اذا اراد تعذیبکم . «ولا ینفعکم نصحی» ای - دعائی الی التوحید «ان اردت
 ان انصح لکم ان کان الله یرید ان یغویکم» اینجا سخن تمام شد و در آیت تقدیم
 و تأخیر است تقدیره: ان کان الله یرید ان یغویکم لا ینفعکم نصحی «ان اردت ان
 انصح لکم» میگوید: اگر الله خواسته است که شمارا بی راه (۱) کند و حکم شقاوت که در
 ازل کرده بر سر شما براند نصیحت من امروز شمارا چه سود دارد و نیک خواست من
 چه بکار آید . من لم یساعده تعریف الحق بحکم العنایة، لم ینفعه نصح الخلق فی النهایة،
 من لم یؤمله الحق للوصال فی آزاله، لم ینفعه نصح الخلق فی احواله، حجتی محکم است
 این آیت بر معتزله و قدریه، که اضافت ضلالت و غوایت با خود میکنند، و ارادت خود
 فرایش ارادت حق میدارند، و این مایه ندانند که هادی و مضل خدا است، سعادت و
 شقاوت، هدایت و ضلالت بحکم اوست، و بارادت و مشیت اوست، لا تجری فی الملك
 و الملكوت طرفه عین و لافلته خاطر و لالفته ناظر، الا بقضاء الله و قدره و بارادته و مشیته
 فمنه الخیر و الشر و النفع و الضر و الاسلام و الکفر و الرش و الفوایة، لاراد لقضائه «ولا
 معقب لحکمه» «یضل من یشاء و یهدی من یشاء» «لا یسئل عما یفعل و هم یسئلون»
 «هوربکم» ای - خالقکم و مالکم و سیدکم فیتصرف فیکم علی قضیه ارادته «و
 الیه ترجعون» ای - الی حکمه ترجعون و الی مشیته تمضون، و قیل: «الیه ترجعون»
 بالموت و البعث فیجازیکم علی اعمالکم، قال اهل اللغة: «الغی» فوق الضلال، و الغی
 لا یقال، الا للانسان فانه یقال ضل اللبن فی الماء و ضل التبن فی الطین و لا یقال غوی الا
 للناکب عن الصواب .

« ام یقولون افتریه » این آیت عارض است در میان قصه نوح و مخاطب باین مصطفی است (ص) و معنی آنست که ایشان میگویند یعنی - کافران قریش که این محمد قصه نوح از بر خویش نهاد و خود ساخت « قل ان افتریته » ای محمد گوی اگر من نهادم « فعلی اجرامی » وبال جرم من و جزای بد کرد من بر من نه بر شما .
 يقال : اجرم الرجل اذا اذنب ، والاسم الجرم . ابو عمرو و خواند بروایت عبدالوارث « فعلی اجرامی » بفتح الف ، میگوید: بد کردهای من بر من . آنکه گفت : « وانا بریءٌ ممّا تجرمون » این از بهر آن گفت که در « علی اجرامی » تبرئت قوم است پس تبرئت خود را گفت : « وانا بریءٌ ممّا تجرمون » و من هم بیزارم از آن بد که شما کنید . وقیل : « ام یقولون افتریه » یعنی به نوحاً ع فیحتاج الی اضمار یعنی - فقلنا ل : نوح « قل ان افتریته » والاول اظهر . قوله : واوحی الی نوح انه لن یومن من قومک الا من قد آمن ، حق عز وجل (۱) درین آیت استدامت کفر ایشان بیان کرد و نوح را از ایمان ایشان نومید کرد تا نزول عذاب بایشان اورا محقق شد ، از اینجا رواداشت که بریشان دعای بد کرد گفت : « رب لا تذر علی الارض من الکافرین دیاراً ، انک ان تذرهم یضلّوا عبادک ولا یلدوا الا فاجراً کفّاراً » . قال : اهل التفسیر کان نوح (ع) یضرب ثم یلف فی لبد فیلقی فی بئته یرون انه قد مات فیخرج فیدعوهم حتی اذا ایس من ایمان قومه دعا علیهم . وقیل : جاءه رجل معه ابنه وهو یتو کّاء علی عصاه فقال : یا بنی انظر هذا الشیخ لا یغرّک . قال : یا ابت مکّنی من العصا فناوله ایاها فشجّه شجّة فی رأسه « فلا تبتئس بما کانوا یفعلون » ای لا تغتم ولا تحزن . والابتیاس افتعال من البؤس والبؤس الحزن ، وقیل : الابتیاس حزن معه استکانة . قیل : هذا خطاب له بعد الدعاء لانه لما دعا علیهم حزن واغتم . وقیل : هو متّصل بالاول ، ای - لا تحزن ولا تستکن بما کانوا یفعلون فانی مهلكهم ومنقذک منهم فحینئذ دعا علیهم فقال : « رب لا تذر علی الارض من الکافرین دیاراً » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات واخبتوا الی ربّهم « الایة .

از روی اشارت بر ذوق جوانمردان طریقت میگوید: فردا ساکنان حظیره قدس و مملوک مقعد صدق و اشراف درجات علیین ایشان خواهند بود که امروز حلقه فرمان ما در گوش بندگی دارند، در سرای اخبات آرام گرفته، در شاهراه رضا بحکم بندگی گوش فرمان داشته، و از راه معارضه برخاسته. گفته‌اند: حقیقت بندگی دو خصلت است: آن کنی که او پسندد، و آن پسندی که او کند، ای مسکین، نمرود طاعی در کافری يك بار (۱) تیر انکار در روی ایمان زد، تو در مسلمانی بروزی چندین بار تیر انکار و اعتراض بر روی احکام تقدیر زنی، صفت (۲) بندگیت کجا درست آید، رضا و تسلیم چون بود؟ بندگی آنست که در کوی حقیقت کمروفا بر میان بندی، و دست در بند شریعت دهی، که تا دست در بند می‌بود هرگز بگشادن کمر نرسد تو بنده‌ای و راه آزادان میروی، تو بنده‌ای و مراد خداوندان میجویی، بنده هرگز چون خداوند نبود، آزادی و بندگی هر دو بهم نیایند.

راحت مشرقة و رجت مغرباً و متی التقاء مشرق و مغرب

اینست که رب العالمین میگوید: «مثل الفریقین کالاعمی و الاصم و البصیر و السميع هل یستویان مثلاً» نابینای بحقیقت اوست که نه دیده عبرت دارد، تا از روی استدلال بآیات آفاق نظر کند، نه دل فکرت دارد تا در آیات انفس تأمل کند، نه بصیرت حقیقت دارد تا بنور فراست مکاشفات اسرار غیبی بیند، و بینای بحقیقت اوست که بعلم الیقین شواهد افعال نگردد. که «اولم ینظروا فی ملکوت السموات والارض» باز بعین الیقین حقائق صفات بیند که «افلا یتدبرون القرآن» باز بحق الیقین جلال ذات بیند. که «الم تر الی ربک» علم الیقین بشرط برهانست، عین الیقین بحکم بیانست، حق الیقین بنعت عیانست، علم الیقین مؤمنان راست، عین الیقین پیغامبران راست، حق الیقین مصطفی راست ص، از آن است که عالمیان باخبراند و او باعیان. همه عالم صدف‌اند و او جوهر، همه عالم طفیل‌اند و او مقصود.

گر نه سبب تو بودی ای در خوشاب آدم نزدی دمی درین کوی خراب
« و لقد ارسلنا نوحاً الی قومه، الآیة. آورده‌اند که نوح عم روزی بسگی

برگذشت بر زبان وی برفت که : ما اقبچه ، چه زشت است این سگک و چه ناخوش این صورت سگ . رب العزة آن ازوی در نکذاشت ، تازیانه عتاب آمد ، که ای نوح می عیب کنی (۱) بر آفریده ما ؟ اخلاق انت احسن من هذا ؟ نوح از سیاست این عتاب بگریست ، روزگار دراز بر خود نوحه کرد ، تا نام وی نوح نهادند ، وحی آمد که : یا نوح کم تنوح ؟ ای مسکین ! نوح با درازی عمر يك بار کلمه ای گفت نه پسند خالق ، بنگر که چه زاری کرد و چند گریست ؟ پس ترا با این زلالت نهمار ، و معصیت بی شمار ، خود چه باید کرد ، و حالت کوی چون بود و سرانجام بچه رسد . نوح پدر عالمیان بود ، و مایه جهانیان بود ، و پیر پیغامبران بود ، و نواخته خدای جهان بود ، با این همه کان حسرت و مایه درد و معدن اندهان بود .

پیر طریقت گفت : الهی ! کان حسرت است این دل من ، مایه درد و غم است این تن من ، الهی ! نیارم گفت که این همه چرا بهره من ، نه دست رسد مرا بمعدن چاره من ، نهصد و پنجاه سال بر زخم و ضرب و بلا و عناء قوم خویش صبر همی کرد و خدایرا شکر همی گفتم ، نه آن بلا ورنج ازو بکاست ، نه وی از سر آن صبر و شکر برخاست ، دانست که بلا بستر انبیاست ، و قرین اولیاست ، و هر که درو صبر کند ، دوستی را سزاست : **مصطفی صم گفت :** « ان الله تعالی اذا احبّ عبداً ابتلاه ، فان صبر اقتناه ، چون الله تعالی بنده ای را دوست دارد ، بلاها بدو فرستد ، تا پروای دیگرانش نبود ، اگر صبر کند بر بلا ، از خاصگیان حضرتش کند . نوح آن همه بار بالای قوم خویش همی کشید که او را گفته بودند هر که لباس جوانمردی پوشد ، ناچار تیر جفای نا جوانمردان خورد ، و در راه ریاضت زخمهای زهر آلود چشد و ننالد .

در عشق تو از هلاکت بی خبران در جان و جگر خدنگها دارم من

پیر طریقت گفت : چون بنده ای را بدوستی خود بیسندد و شایسته حضرت عنایت (۲) گرداند ، نخست بار بلا بروی نهاد تا بنده رام شود در زخم بلا ، پس آنکه قوت خورد از حقیقت رضا ، پس چنان گردد که خود شود عاشق بلا . چنانکه **بویزید بسطامی [قدس الله روحه] (۳) روزی که بلایی بدو نرسیدی گفتی :** بار خدایا طعام

۱ - عیب میکنی (ج) ۲ - عنایت . (ج) ۳ - در (ج) نیست .

بی‌ادام چون خوردند؟ خلق می‌پنداشتند که او طعام و ابلا می‌خورد، خود ندانستند که و ارضا می‌خورد، و خود رضا می‌جوید که در منازل دوستی منزلی برتر از منزلت رضا نیست، و ثمره‌ای بزرگوارتر از ثمره رضا نیست. و ذلك قوله: «ورضوان من الله اکبر»

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «واصنع الفلك باعیننا ووحینا»، و کشتی کن بردیدار دو عین ما و به پیغام ما، «ولایت‌خاطبنی»، و با ما سخن مگوی، «فی‌الذین ظلموا» در کار قوم بشفاعت کردن یا مهلت خواستن، «انهم مغرقون (۳۷)» که ایشان بآب کشتنی‌اند.

«ویصنع الفلك»، و کشتی می‌کردید (۱)، «وکلما مرّ علیه» و هر گاه که بر گذشتید (۲) برو، «ملاء من قومه»، گروهی از قوم او، «سخر و اینه» افسوس می‌کردند برو «قال ان تسخر و امنا» [نوح] گفت: اگر می‌افسوس (۳) دارید از ما «فانا نسخر منکم کما تسخرون»، ما هم افسوس داریم هنگامی از شما چنانکه شما افسوس میدارید از ما «فسوف تعلمون من یاتیه عذاب یخزیه»، آری آگاه شوید که آن کیست که عذاب آید و رسد باو عذابی که رسوا کند او را «ویحلّ علیه عذاب» مقیم (۳۸) «و [بدانید] که آن کیست که فرو آید از خداوند برو عذابی پاینده جاودانه حتی اذا جاء امرنا» [افسوس می‌کردند برو] تا آنکه که فرمان ما آمد، «وفار الثور» و از تنور تافته آب بر جوشید، «قلنا احمل فیها» [نوح] را گفتیم بر گیر در کشتی، «من کلّ زوجین اثین» از هر چیز که ویرا جفت بود نرینه‌ای و مادیندای «واهلك» و کسان خویش، «الا من سبق علیه القول» مگر او که سخن حق بکفر وی در ازل برفت، «ومن آمن» و هر که گرویده است [در کشتی نشان] «وما آمن معه الاقلیل (۳۹)» و بنگروید با او مگر اندکی.

«وقال ارکبوا فیها» [الله] گفت: در نشینید در کشتی [و بگوئید] «بسم الله مجریها و مرسیها» بنام خدا راندن آن و بازداشتن آن، «ان ربی لغفور رحیم (۴۰)» [و گوی] (۴) خدای من بر راستی که گناه آمرز است مهربان.

«وهی تجری بهم» و می بردی کشتی روان ایشانرا «فی موج کالجبال» در موج موج چون کوه کوه، «ونادی نوح ابنه» و خواند با آواز نوح پسر خویش را [کنعان]، «وکان فی معزل» و بایکسو شده بود کران گرفته [از پدر و برادران و اصحاب کشتی] «یا بنی اربک معنا» ای پسر بیبا و در نشین باما. «ولاتکن مع الکافرین (۴۱)» و با کافران مباش.

«قال ساوی الی جبل» پسر گفت: من با کوهی شوم، «یعصمونی من الماء» که مرا نگاه دارد از آب، «قال لاعاصم الیوم من امرالله» [نوح] گفت هیچ نگاه دارنده نیست امروز از فرمان خدای، «الا من رحم» مگر الله که هم او بخشاید، «و حال بینهما الموج» [نادرسخن بودند] موج میان ایشان در آمد، «فکان من المغربین (۴۲)» [وپسر را ببرد] و از غرق کرد گان کشت.

«وقیل» و گفتند [پس از هلاک غرق شد گان]: «یاارض ابلعی ماءک» ای زمین فرو بر تو آن آب خویش که بر انداخته ای «ویا سماء اقلعی» وای آسمان تو باز گیر آن آب که فرو گذاشته ای، «و غیض الماء» و آب زمین در زمین فرو بردند، «وقضی الامر» و کار بر گزار شدند، «واستوت علی الجودی» و کشتی آرام گرفت بر سر کوه جودی، «وقیل بعداً للقوم الظالمین (۴۳)» و الله گفت: دوری و لعنت باد این گروه ستمکاران را بر خویشتن.

«ونادی نوح ربه» نوح [چون خواست که از کشتی فرو آید] خداوند خویش را خواند با آواز، «فقال رب ان ابنی من اهلی» گفت خداوند من پسر من از کسان من بود، «وان وعدک الحق» و وعده تو راست است، «وانت احکم الحاکمین (۴۳)» و تو راست حکم تر حا کمانی و باداد تر داوران.

«قال یا نوح انه لیس من اهلك» گفت: ای نوح آن پسر از کسان تو نبود، «انه عمل غیر صالح» که او کسی بود که کار نه نیک میکرد، «فلا تسئلن مالیس لك به علم» هان نگر که از من چیزی نخواهی که ترا بآن دانش نیست [و ندانی که چه میخواهی]، «انی اعطک ان تکون من الجاهلین (۴۵)» من ترا پند می دهم تا از نادانان نباشی.

« قال ربّ انى اعوذ بك ، نوح گفت خداوند من فریاد خواهم بتو ،
 « ان استلك ما ليس لى به علم ، که چیزی خواهم از تو که مرا بآن دانش نیست
 و ندانم که چه میخواهم ، « والا تغفر لى و ترحمنى ، و اگر بنه آمرزی مرا و بنه
 بخشایی بر من ، « اكن من الخاسرين (۴۷) ، از زیان کاران یکی باشم .
 « قيل يا نوح اهبط ، الله گفت ای نوح فرود آی [از نردبان کشتی] « بسلام
 منّا ، بسلامی و نجیّتى از ما [بر تو] « و برکات عليك ، و برکات از ما بر تو ، « و على
 امم ممن معك ، و بر گروهانی که از پشت این پسران بود نی اند که با تواند ،
 « و امم ستمتّهم » و گروهانی خواهند بود که ایشانرا بر خورداری این جهان دهیم
 « ثم یمسّهم منّا عذاب الیم (۴۸) » و آنکه بایشان رسد از ما عذابی دردناک .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « واصنع الفلك باعيننا » ای - اعمل السفينة « باعيننا » ای بمرئی
 منّا و بمنظر منّا . و قيل : على اعيننا كقوله : « و لتصنع على عيني » يقال : ما زال
 فلان بعيني حتى و اراه عنى الجدار ، و درین آیت « اعين » گفت و در جای دیگر
 در قرآن « باعيننا » و آن بمعنی عینین است ، بوموسى اشعري گوید : که
 مصطفى (ص) گفت : « الاثنان فما فوقهما جماعة » زاین در عربیت سائر است و سائغ
 « و وحيننا » یعنی - على ما اوحينا اليك من صفتها وذلك انه لم يدرك كيف يصنع
 فاوحى الله اليه ان اصنعه مثل جوجوء^(۱) الطائر ليشق الماء . و قيل : بوحيننا اليك
 ان اصنعها « و لا تخاطبنى فى الذين ظلموا » ای - لا تراجعنى فى امهالهم نهى ان
 يشفع لهم ، « انهم مفرقون » بالطوفان ، و قيل : المراد بقوله : « فى الذين ظلموا »
 زوجته و اغلة و ابنه كنعان . ابن عباس گفت : جبرئيل آمد و نخم ساج آورد و
 گفت این را بکار تا درخت روید و از آن کشتی ساز پس چون آن درخت بر آمد و
 بیالید و ببرید و خشك گشت مزدوران را بدست یاری گرفت تا آن کشتی بساختند
 هزار و دوست گز طول آن بود و ششصد گز عرض آن و سی گز ارتفاع آن . و قيل :
 كان طولها ثلثمائة ذراع و عرضها خمسين ذراعاً و بابها فى عرضها . بدانکه (۲) سه طبقه

۱ - الجوجوء ، من الطائر و السفينة ، الصدر . (المنجد) . ۲ - و آنکه (الف)

ساخت: طبقه علیا مردمان را و طبقه وسطی چهارپایان و مرغان را و طبقه سفلی وحوش و سباع و هوام را. و از ابتدای درخت کشتن تا پرداختن کشتی صدسال در آن شد، اما کشتی بدو سال پرداخت.

« و کَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ » ربّ العزّة میگوید جلّ جلاله: هر گاه که بر گذشتید (۱) بدو نفری از قوم وی چون کشتی میکرد برو افسوس می کردند و می گفتند (۲): یا نوح صرت نجاراً بعد النبوة، پس از آنکه پیغامبر بودی درود گر کشتی؟ و از میان پیغامبران دو کس درود گر بود یکی نوح دیگر زکریا و افسوس کردن ایشان آن بود که می گفتند: ای نوح چیست این که می کنی؟ گفت: کشتی که بر سر آب رود، گفتند: کیف تجری السفینة فی البرّ؟ اینجا خشک زمین است بر خشک زمین (۳) کشتی چون رود؟ همچنان افسوس میداشتند و با یکدیگر می خندیدند، نوح گفت: « ان تسخروا منّا الیوم فانّا نسخر منکم » عند نزول العذاب « کما تسخرون » الان، قیل: معناه نجازیکم علی سخریتکم، وقیل: نستجهلکم کما تستجهلون. آنکه ایشانرا خبر کرد که عاقبت ایشان چه خواهد بود، گفت:

« فسوف تعلمون من یأتیه عذاب یخزیه » من، استفهام است بمعنی: ای، و موضع آن رفع، والتقدير « فسوف تعلمون » فیما بعد اینا ولی بالاستهزاء و اینا احمد عاقبة و اینا « یأتیه عذاب یخزیه » یهلکة و یفضجه « و یحلّ » ینزل « علیه عذاب مقیم » دایم علیه.

« حتی اذا جاء امرنا » بعدابهم و بهلاکم « و فارالتنور » یعنی جعل علامة: نوح مبتدأ الفرق فوران تنور ملای ناراً. حسن گفت: تنوری بود از سنک ساخته در خانه نوح که اهل وی در آن نان می پخت. ربّ العزّة بر جوشیدن آب از آن تنور نافته بوقت نان پختن علامتی ساخت نزول عذاب را، میگویند: روز شنبه بود که زن نوح رحما نام وی، آن تنور نافته بود تا نان پزد ناگاه آب بر آمد و نوح را خبر کرد، نوح در کشتی نشست با اصحاب وی. شعبی گفت: اتخذ نوح السفینة فی

۱- بر گذشتی (ج). ۲- می گفتند (ج). ۳- زمین خشک (ج).

جوف مسجد الكوفة و كان التنور على يمين الداخل (۱) ممّا يلى باب كندة ، و قيل :
كان فى ارض الهند ، و قيل : كان بـ : الشام فى موضع يدعى عين وردة . و قيل : « فارالتنور »
كناية عن اشتد دالامر و صعوبته كما يقال : حمى الوطيس اذا اشتد الحرب ، و قيل :
التنور - وجه الارض . يعنى - اذا رأيت الماء قد فار على وجه الارض فار كب انت و
اصحابك السفينة ، و قيل : « فارالتنور » اى - طلع الفجر . والا كثرون على انه تنور
الخابزة كما ذكرنا .

« قلنا احمل فيها » اى - فى السفينة « من كل زوجين » . قرأ حفص : « من
كل زوجين » بتنوين لاي كـ ، و كذلك فى المؤمنين ، والمعنى : من كل شىء فحذف
المضاف اليه و نون كلا بعد حذف المضاف اليه ، و زوجين نصب مفعول « احمل »
و المراد احمل فى السفينة من كل شىء او من كل صنف من الحيوان « زوجين » ذكرأ
وانشى ، ثم قال : « اثنين » على سبيل التأكيد والتحقيق . و قرأ الباقون : « من كل
زوجين » مضافاً غير ممنون فى السورتين . (۲) والوجه ان كلا اضيف الى الزوجين وجعل
قوله : « اثنين » مفعول « احمل » والمعنى : احمل اثنين من كل زوجين ، اى - احمل من
كل شىء له زوج اثنين ذكرأ وانشى ، والزوج فى كلام العرب كل واحد معه قرين ،
والاثنان زوجان ، يقال : عليه زوجا فعل اذا كان عليه نعلان و كذلك عنده زوجا حمام .
قال الله تعالى : « وانه خلق الزوجين الذكر والانثى » فالذكر زوج للانثى
والانثى زوج للذكر . « واهلك » يعنى - ولدك و عيالك « الا من سبق عليه القول »
يعنى - تقدم قولى لك « لانخاطبنى فيه » وهو ابنه كنعان و امرأته واغلة . و قيل :
« الا من سبق عليه القول » يعنى - من كان فى علم الله انه يفرق بكفره . « و من آمن »
اى - و احمل من صدقك من المؤمنين .

« و ما آمن معه الا قليل » مفسران كفتند : اين قليل هشتاد بودند ، چهل مرد
و چهل زن ، و هشتاد در كثر امت نوح اندك باشد و درست تر (۳) آنست كه در كشتى
كم ازده تن بودند ، نوح بود وزن وى و سه پسر [نوح] (۴) : سام و حام و يافث و زنان
ايشان . و اصاب حام امرأته فى السفينة فدعا نوح ان تغيّر نطقته فجاء بالسودان . هر چه

۱- الداخلى (ج) . ۲ - يعنى درين سوره و در سوره مؤمنين . ۳ - درست (الف) .

۴ - منحصر به نسخه الف است .

در کشتی بودند از آدمی همه عقیم گشتند بی فرزند مگر این سه پسر نوح که عالمیان امروز همه از فرزندان ایشان اند یافت پدر ترك است و خزر و صقلاب و تاريس و منسك و كماری و صين ، ساکنان حدود مشرق تا يمهت شمال ایشان اند . و حام پدر سیاهان است . سند و هند و زنج و قبط و حبش و نوبه و کنعان . و مسکن ایشان میان جنوب و دبور و صباست باقی همه فرزندان سام اند و سام را پنج پسر بود : ارم مهینه ایشان پدر عاد و ثمود و عالم پدر خراسان و یفر پدر روم (۱) و اسود پدر فارس و نزل کل رجل منهم مع ولده فی الارض الّتی سمیت و نسبت الیه ، و گفته اند : ششم پسر وی ارفخشذ (۲) و هو الذی ینتهی الیه نسب الرسول و بعد از نوح خلیفه وی بر فرزندان نوح ، سام بود و بعد از سام ، ارفخشذ و الذی تسمیّه العجم ، ایران . و هو الذی بنی ارض العراق فاخصها لنفسه فسمی ایران شهر و بعد از ارفخشذ ، شالخ بود پسر وی و بعد از او برادرزاده وی جم بن و یونجهان بن ارفخشذ و هو الذی ثبت ارکان الملك و بنی معالمه و اتخذ یوم النوروز عیداً و فی زمان جم تبلیلت الالسن بـ : بابل و ذلك ان ولد نوح کثروا بها فشحنت بهم و کان کلام الجميع السریانیة و هی لغة نوح فاصبحوا ذات یوم و قد تبلیلت السنتم و تغیرت الفاظهم و ماج بعضهم فی بعض ففرقت کل فرقة جهة من جهات العالم باللسان الذی علیه اعقابهم الی الیوم . و عن ابن عباس قال : قال الحواریون ، ا : عیسی م لو بعثت من شهد السفینة فحدثنا عنها ، فانطلق بهم حتی انتهى الی کثیب من تراب فاخذ کفاً من ذلك التراب بکفه قال : اتدرون ما هذا؟ قالوا الله ورسوله اعلم ، قال : هذا قبر سام بن نوح فضرب الکثیب بعصاه فقال قم باذن الله فاذا هو قائم ینفض التراب عن راسه قد شاب . قال له عیسی م : هکذا اهلکت؟ قال : لا ، مت و انشاب و لکنی ظننت انها الساعة فمن ثم ثبت . قال : حدثنا عن سفینة نوح . قال : کان طولها الف ذراع و ما یتى ذراع و عرضها ستمائة ذراع و كانت ثلاث (۳) طبقات فطبقة فیها الدواب و الوحش و طبقة فیها الانس و طبقة فیها الطیر ، فلما کثرت فیها ارواث الدواب اوحى الله الی نوح ان اغمر ذنب الفیل فغمزه فوق منه خنزیر و خنزیرة فاقبلت علی الروث . فلما وقع الفار فی السفینة جعل

یقرضها و حبالها و ذلك ان الفار توالت فی السفینة فاحی الله الی نوح ان اضرب بین
 عینی الاسد فضرب فخرج من منخره سنور و سنورة فاقبلا علی الفارة ، فقال له : یا
 عیسیٰ م کیف علم نوح ان البلاد قد غرقت ؟ قال : بعث الغراب یائیہ بالخبر فوجد جيفة
 فوقع علیها فدعا علیه بالخوف ، فلذلك لا یالف البیوت ثم بعث الحمامة فجاءت بورق
 زیتون بمنقارها و طین برجلیها فعلم ان البلاد قد غرقت قال فطوّقها الحمرة الّتی فی
 عنقها ودعّالها ان تكون فی انس و امان فمن ثمّ تالف البیوت . قال : فقالوا یا رسول الله :
 الانطلق به الی اهلنا فیجلس معنا و یحدّثنا ، قال : کیف یتبعکم من لا رزق له . قال
 فقال له : عد باذن الله فعاد تراباً .

«وقال ار کبوا فیها» ای - قال الله ار کبوا فیها . و قیل : قال لهم نوح ار کبوا
 فی السفینة . یقال : ركب الدابة و ركب فی الفلك . قال ابن عباس : اول ما حمل نوح
 فی الفلك من الدواب الذرة ، و آخر ما حمل الحمار ، فلما دخل الحمار و دخل صدره
 تعلّق ابلیس بذنبه فلم یستقلّ رجلاه فجعل نوح یقول : و یحك ادخل فینهض فلا
 یستطیع حتّی قال نوح : و یحك ادخل و ان کان الشیطان معک . کلمة سبقت علی لسانه .
 فلما قالها نوح ، خلی الشیطان سبیلہ فدخل و دخل الشیطان معه فقال له نوح : ما
 ادخلک علیّ یا عدوّ الله ؟ فقال : الم تقل ادخل و ان کان الشیطان معک ؟ قال : اخرج
 عنّی یا عدوّ الله قال : لا بد من ان تحمّلنی معک . فكان فیما یر عمون فی ظهر الفلك .
 و قیل : ان ابلیس و اولاده صاروا ریاحاً فطاروا فی الهواء الی ان نضب الماء عن وجه الارض .
 و گفته اند که مار و کژدم آمدند ، گفتند : یا نوح ما را در نشان در کشتی نوح گفت :
 نشانم که سبب مضرت و بلیت اید ، ایشان گفتند : ما را در نشان که با تو عهد کردیم که
 هر که نام تو برد ، او را نکزیم و نرنجانیم اکنون هر که از مضرت ایشان ترسد تا این آیت
 بر خواند : «سلام علی نوح فی العالمین انا كذلك نجزی المحسنین انه من عبادنا المؤمنین» ،
 فانّهما لاتضرّانه . «وقال ار کبوا فیها» نوح گفت : در نشینید در کشتی بنام خدای گوئید :
 «بسم الله مجریها و مرسیها» - قرائت حمزه و کسائی و حفص «مجریها» بفتح میم
 است ، ای - جریها - بنام خدا است رفتن آن . باقی «مجریها» خوانند ، ای - اجراؤها
 و ارساؤها بنام خدای راندن آن و بازداشتن آن و برضّم میم ، «مرسیها» همه متفق اند

و در شواذ خوانده اند «مجریها و مرسیها» بنام خدای که رواننده آنست و بدارنده آن زجاج گفت: بالله تجری و به تستقر، بنام الله کشتی می رفت و بنام وی قرار می گرفت و هر که که نوح خواستی تا کشتی روان شود گفتی: «بسم الله» روان کشتید و چون خواستی که بایستد گفتی «بسم الله» بایستاید.

«ان ربی لغفور رحیم» لمن آمن منهم «رحیم» حین خلصهم . وعن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) « امان لامتی من الغرق اذا رکبوا السفن فی البحر ان یقولوا بسم الله الملك و ما قدر و الله حق قدره » ، « بسم الله مجریها و مرسیها ان ربی لغفور رحیم » چون نوح در کشتی نشست و اصحاب وی، فرمان دادند تا آسمان آب فرو گذاشت چنانکه الله گفت: «ففتحنا ابواب السماء بماء منهدر» و زمین آب خویش بر انداخت از هفتم طبقه زمین و چشمه ها روان گشت چنانکه گفت: «وفجرنا الارض عیوناً» چون هر دو آب بهم رسید و درهم شد، باد های عواصف فرو گشادند تا در میان آب افتاد و آنرا موجها کرد همچون کوههای عظیم، اینست که رب العزة گفت: «وهی تجری بهم فی موج کالجبال» الموج جمع موجة کتمر و تمره، والموج حركة الماء الكثير بدخول الرياح الشديدة فی خلاله .

« و نادى نوح ابنه » و اسمه کنعان و قيل یام ، و قيل عرویا ، « و كان فی معزل » من السفینة، و قيل: بمعزل عن دین الله، و العزلة البعد. « یابنی » قرائت عامه قراء کسر، « یا » است مکرعاصم که بفتح یا خواند، فمن کسر فلا ٓ حذف یاء المتکلم فبقیت الکسرة قبلها لیدل علیها، كما تقول: یا غلام، و من فتح فلا ٓ قلب یاء الاضافة الفاء لخفة الفتحة ثم حذف الالف كما تحذف الیاء من یاء غلام .

«ارکب معنا» باظهار، قرائت نافع است و ابن عامر و حمزه و یعقوب و بزی از ابن کثیر، و ترک الادغام فی مثل هذا اصل لان الحرفین من کلمتین وهما متقاربان لامثالان . باقی بادغام خوانندلاً نهما حرفان متقاربان من مخرج واحد فلما کانا من مخرج واحد اشبهما المثلین فحسن ادغام احدهما فی الآخر . نوح گفت مر پسر خویش را: «ارکب معنا» یعنی - اسلم و ارکب، اورا بر کشتی میخواند بشرط ایمان . و گفته اند: این پسر منافق بود اظهار ایمان می کرد ازین جهت نوح اورا میخواند، و اگر نوح

آن نفاق از وی شناختید و از ایمان وی نوهید بودید او را نخواندید .
 « قال : سأوی الی جبل » گفته اند : آن پیشین کشتی بود که خلق دیده بودند
 در جهان ، راومی نرسید که در آن نشیند گفت : من در کشتی نیارم آمد ، آنکه گفت :
 « سأوی الی جبل بمعنی من الماء » ای - من الفرق « قال لاعاصم الیوم من امر الله »
 گفته اند : این عاصم بمعنی معصوم است ، کما دافق وعیشه راضیه ، میگوید : هیچ نگاه
 داشته نیست امروز از فرمان خدای و عذاب او « الا من رحم » استثنا منقطع است
 یعنی - لکن من رحمه الله معصوم ، موضع « من » نصب است برین قول . و اگر کوئیم
 استثنا صحیح است موضع « من » رفع باشد ، یعنی - من رحم هو الله عز وجل ، ای - لاعاصم
 الا الله « و حال بینهم الموج » ای - بین نوح و ابنه ، و قیل : بین ابنه و الجبل « فکان
 من المفرقین » ای - صار من المهلكین بالماء . روی ان ابن نوح بنی من الزجاج بیتاً
 وقت اتخذا ابیه السفینه فلما ركب نوح السفینه دخل ابنه فی البیت الذی اتخذه من
 من الزجاج ثم ان الله نسالی سلط علیه البول فأخذ یبول حتی امتلأ ذلک البیت
 الزجاجی من بوله ففرق کتل فی ماء البحر و عرق ابن نوح فی بوله لیعلم انه لامقر
 من القدر . مفسران گفتند : شش ماه نوح و اصحاب وی در کشتی بودند دهـم رجب
 در کشتی بودند ، و روز عاشورا از کشتی فرو آمدند ، و در ستر آست که هفت ماه
 در کشتی بودند و ارتفاع آب در زمین چندان بود که همه کوههای عالم سی گز
 آب بر گذشته بود و بروایتی پانزده گز ، و روی آنکه کان لامرأة صبی صغیر و کانت
 تحبّه فحملته الی الجبل وقت الفرق فلما غشیها الماء ، رفعت فوق صدرها ثم فوق
 مکتبها ثم شالت به نحو السماء بیديها فلما الجمها الماء طرحته فقال الله ل : نوح :
 لورحم احدا لرحمت المرأة و ابنها . و قیل : ركب نوح السفینه فی اول یوم من
 رجب فمرت بالبیت و طاف به سبعاً و قد رفعه الله من الفرق و جرت السفینه بهم الی
 یوم النحر « واستوت علی الجودی » یوم النحر (۱) فمکثت علیه شهر احتى جفت الارض
 و خرجوا منها یوم عاشوراء فصام نوح و من معه شکر الله عز وجل .

« و قیل یا ارض ابلعی » یعنی - قال الله للارض بعد تناهی الامر فی هلاک قوم

نوح « یا ارض ابلعی ماءک » ای - تشریبه و تنشیه ، الله تعالی فرمان داد بزمین که آب

خوبش در اجزای خویش فروبر، میگویند: لختی از آن بقاع زمین استعصا نمود
 و سروازد ازین فرمان، تا رب العالمین آب وی تلخ و شور گردانید و آن زمین شورستان
 کرد. «و یا سماء اقلعی» ای - یا سحاب امسکی عن انزال المیاء. «و غیض المآء» ای -
 و نقص المآء فذهب و نضب و مصدره الغیض و الغیوض، یقال: غاض المآء یغیض، اذا غار
 فی الارض، و غاضه الله ای - نقصه، لازم و متعدّ كما یقال: زاد الشیء و زدته. «و قضی الامر»
 ای - فرغ من محازاة الاعداء، کقوله: «و انذرهم یوم الحسرة اذ قضی الامر» یعنی -
 فرغ من محاسبة الاعداء و مجازاتهم «و استوت علی الجودی» یعنی - استقرت السفینة
 علی جبل الجودی و هو جبل معروف بناحیة الموصل و قیل: فی جزیرة الشام من
 وراء آمد. «و قیل بعداً للقوم الظالمین» بعداً مصدرٌ موضوع موضع الامر - میگوید:
 دوری بادا و لعنت این گروه ظالمان را، این از کلمتهای نفی ندامت است که الله بآن
 خویشان را از پشیمانی تنزیه کرد چنانکه جایی دیگر گفت: «الا بعداً ل: عاد» «الا
 بعداً ل: ثمود» «الا بعداً ل: مدین» «و لا یخاف عقبایها» هم از این باب است. آنچه
 موسی را گفت: «فلاناس علی القوم الفاسقین» و از شعیب باز گفت: «فکیف آسی
 علی قوم کافرین» و لیس ربنا بجبار یدوله ندامة اویخاف عاقبة، اجمع المعاندون
 علی ان طوق البشر قاصر عن الاتیان بمثل هذه الآیة، بعدان فتشوا جمیع کلام العرب
 و العجم فلم یجدوا مثلها فی فخامة الفاظها و حسن نظمها و جودة معانیها فی تصویر
 الحال مع ایجاز من غیر اخلال.

«و نادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي» و قد وعدتني ان تنجيني و اهلي،
 و ذلك فی قوله تعالی: «و اهلك» بارخدا یا تو مرا گفته ای که ترا و کسان ترا از غرق برهانم
 و این پسر از کسان من بود، «وان وعدك الحق و انت احکم الحاکمین» رب العالمین او را
 جواب داد که: «انه لیس من اهلك» ای - من اهل دینک. و قیل: لیس من اهلك الذین
 وعدتک انجاءهم. روایت کنند از علی [مرتضی] (۱) (ع) که گفت لم یکن ابنه و انما کان
 ابن امرأته من زوج آخر، و لهذا قال: من اهلي و لم یقل: منی. و قیل: کان لغیر رشده و هذا
 غیر صحیح لأن الله تعالی عصم انبیاءه من مثله، و حمل المفسرون. قوله «فخانتاهما» علی -

الدین لاعلی الفرائش یعنی - احدیہما کانت تخبر الناس انه مجنون والاخری کانت تدل علی الاضیاف . وقال ابن عباس : ما بعت امرأة نبی قط . یکی از سعید جبیر پرسید کہ «ان ابنی من اهلی» این پسر نوح بود یا نبود . سعید خشم گرفت ، گفت : سبحان الله لاله الا الله ، خدای میگوید جل جلاله بارسول خویش کہ پسر وی بود وتومی گوئی کہ نبود ، آنکہ گفت : کان ابنه ولکنه کان مخالفاً فی النیة والعمل والدین فمن ثم قال : «انه لیس من اهلك انه عمل غیر صالح» بکسر المیم وفتح اللام ونصب «غیر» قرأها الکسائی و یعقوب ، والوجه ان الضمیر فی «انه» لابن نوح والمعنی : ان ابنک عمل غیر صالح ، والتقدير : عمل عملاً غیر صالح فحذف الموصوف واقیم (۱) الصفة مقامه . میگوید : ای نوح او از کسان تو نبود کہ کار نیک نمی کرد (۲) یعنی - کہ در دین وثیت وعمل مخالف تو بود . وقرأ الباقون «عمل» بفتح المیم ورفع اللام منوثة ورفع «غیر» والوجه انه يجوز ان یکون الضمیر فی «انه» لابن نوح ایضاً فیکون علی حذف المضاف ، والتقدير ان ابنک ذو عمل غیر صالح فحذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه ، ويجوز ان یکون الضمیر فی «انه» للسؤال ، والتقدير ان سؤالک ، ماليس لك به علم عمل غیر صالح . یعنی - این گفت کہ تو مرا گفتی ای نوح کاری نه نیک است و آن گفت وی خلاص خواستن پسر بود پس از آنکہ کفر وی شناخته بود ودانسته . و گفته اند خلاص وی خواستن بود پس از آنکہ گفت « لا تذر علی الارض من الکافرین دياراً »

«فلا تسئلن» درین کلمت سه قرائت است «تسئلن» بفتح لام ونون و نون مشدّد قرائت ابن کثیر است وبفتح لام و کسر نون و نون مشدّد قرائت نافع و ابن عامر است ولکن ورش و اسمعيل از نافع اثبات یاء روایت کرده اند در حال وصل نه در حال وقف ، وقالون حذف یاء روایت کرده در هر دو حال ، و بصریان و کوفیان «تسئلن» خوانند بسکون لام و کسر نون مخفّف ، و از بصریان ابو عمرو و یاء اثبات کنند در حال وصل دون الوقف ، و یعقوب در هر دو حال اثبات کند و کوفیان در هر دو حال حذف کنند واصل کلمه «لا تسئلن» (۳) بجزم لام است بر معنی نهی ودخلته النون الثقيلة للتوکید ، معنی آنست کہ مپرس آنچه علم آن بر تو پوشیده کرده ام و ندانی کہ در حکم من

جائز است « انى اعظك ان تكون من الجاهلين » اينجا ، لا ، مضمّر است يعنى - ان لا تكون من الجاهلين . وقيل : معناه : ان تكون من الجاهلين فتظنّ انى لافى (١) بوعد وعدته .

پس نوح بزلت خویش معترف شد ، گفت : « ربّ انى اعوذ بك » اى - استجیر بك « ان اسئلك ما ليس لى به علم » اى - ان اتكلف مسئلتك مالا اعلم ممّا استأثرت بعلمه « والاتغفر لى » ذنبى بسئوالى « وترحمنى » بفضلک وتنقذنى من غضبك « اكن من الخاسرين » الهالكين .

« قيل يا نوح اهبط » انزل من السفينة الى الارض « بسلام ممّا » اى - بسلامة و خلاص من المكاره والهلاك . قال : عمر بن الخطاب لما استقرت السفينة على الجودي لبثت ماشاء الله ان يلبث ثم انه اذن له فهبط على الجبل فدعا الغراب فقال ائتنى بخبر الارض فانحدر الغراب على الارض وفيها الغرقى من قوم نوح فوقع على جيفة من قوم نوح فابطاء عليه فلغنه ، ودعا الحمامة فوقعت على كف نوح فقال : اهبطى فائتئنى بخبر الارض فانحدرت فلم تلبث الا قليلا حتى جاءت . تنفض ريشة فى منقارها .

وروى انها اتته بورق الزيتون فى منقارها والطين فى رجليها ، فقالت : اهبط فقد انبتت الارض . قال نوح : بارك الله فيك وفى بيتى يؤويك وحبّيك الى الناس لولا ان يغلبك الناس على نفسك لدعوت الله ان يجعل رأسك من ذهب . وقيل : « بسلام » اى - بتحيةة وبتسليم « ممّا وبركات عليك » يعنى - زيادات فى نسلك حتى صار ابا البشر بعد آدم وان بنى آدم كلهم من ذلك اليوم من بنيه الثلاثة ، البيض من سام ، والحمر من يافث ، والسود من حام . اينست كه رب العالمين گفت : « وجعلنا ذريته هم الباقين » ادركت البركة كلهم فتنا سلوا وادرك السلام بعضهم فاسلموا . ذلك قوله : « وعلى امم ممن معك » اى - و على قرون من ذرية من معك من ولدك وهم المؤمنون منهم ، ثم استأنف الكلام فقال : « وامم سنمتهم » فى دنياهم ، يعنى - الامم الكافرة من ذريته « ثم يمسه من عذاب اليم » اما عاجلا واما آجلا ، قال : محمد بن كعب القرظى : دخل فى ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيمة وكذلك فى ذلك العذاب و الامتاع كل كافر وكافرة الى يوم القيامة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « و اصنع الفلك باعيننا » نوح را فرمان آمد از روی شریعت بظاهر حکم که از چوب ساج کشتی ساز و درو نشین تا از طوفان برهی و از روی حقیقت بحکم تخصیص و نعمت تقریب بسر وی ندا آمد که دریای نفس درپیش داری دریای مغرق مهلك در آن گردابها است پر خطر . و نهنگان جان ربای بر رصد ، و ناچار بر آن عبره می باید کرد تا بساحل امن رسی ، از اخلاص کشتی ساز بسه طبقه یکی خوف و دیگری رجا و سوم (۱) رضا ، و آنکه بادبان صدق بر آن بند و بر مهت صبای اطلاع ما بدار . اینست که گفت : « باعیننا و وحيننا » که ما خود چنانکه باید راند و آنجا که باید راند خود رانیم « هوالذی یسیر کم فی البرّ و البحر » « و حملناهم فی البرّ و البحر » از روی اشارت میگوید بنده من تدبیر کار خود و امن گذار و خویشتن را یکسر بمن سپار و تصرف خود دوردار تو (۲) محمول لطف مایی و محمول الکرام لایقع فان وقع وجد من یاخذ بیده . این همانست که **مصطفی صم** گفت : « الا فتسلکون جسراً من التار یطاء احد کم الجمرة فیقول الجسر ، یقول ربّک عزّوجلّ اوانه » کرامتی بزرگوار است و لطفی بی نهایت که فردا ربّ العزّة بر گذر گاه صراط با بنده عاصی کند ، فمرة یقف و مرة یعشر . می افتد و می خیزد و ربّ العزّة داند که بنده را جزوی فریادرس و دستگیر (۳) نیست بجلال تعزّز خود و بنعت رحمت او را فریاد رسد و دستگیری (۴) کند . در خبر می آید که رحمت الله بر بنده بیش از رحمت مادر است بر فرزندی ، و اگر (۵) تقدیر آفرزندی هزار بار پایش بگل فرو رود ، هر بار مادر گوید بر خیز جان مادر و هر بار مادر برو مشفق تر و مهربان تر بود .

پیر طریقت گفت : الهی ! تا مهر تو پیدا گشت همه مهرها جفا گشت ، و تا بر تو پیدا گشت همه جفاها وفا گشت ، الهی ! ما نه ارزانی بودیم تا ما را بر گزیدی ، و نه تا ارزانی بودیم که بغلط گزیدی ، بلکه (۶) بخود ارزانی کردی تا بر گزیدی و بیوشیدی عیب ، که می دیدی .

۱ - سیوم (الف) ۲ - در دوردار (الف) ۳ - دست گیر (الف) ۴ - دست گیری (الف)
 ۵ - در خبر می آید که ۶ - بلکه (الف)

« حتی اذا جاء امرنا و فارالتنور » چون سلطان عظمت و بی نیازی و جلال عزت قهاری بنعت سیاست کمین گاه مکر بر آن بی حرمتان و بیگانگان گشاد و طوفان عقوبت و عذاب فراسرایشان نشست، فرمان آمد از جبار کاینات به نوح پیغامبر که : « احمل فیها من کل زوجین اثنين و اهلك الا من سبق علیه القول » هر که مادر ازل او را در پناه لطف و جوار رحمت خود گرفتیم ، امروز تو او را واپناه خود گیر و در کشتی نشان که وی امروز از رستگارانست (۱) و فردا از نواختگان ، و در ازل از خواندگان . ابلیس آمد در آن حال تا خود را در کشتی افکند نوح سر و ازد که این جای خواندگان است ، نه جای راندگان . ابلیس گفت : اما علمت انی « من المنظرین الی یوم الوقت المعلوم » و لا مکان الیوم الا فی سفینتک . ندا آمد که ای نوح ، ابلیس را در نشان که اوشبه سیاه است در عقد مر و اربد :
در رشته کشند با جواهر شبهی .

عجب آنست که نوح پسر خود را میخواند که « از کب معنا » و ابلیس دشمن را میراند ، تا فرمان آمد که ابلیس دشمن را بردار و پسر خود را بگذار ، تا بدانی که اسرار تقدیر بر قیاس خلق نیست میگوید : من آن کنم که خود خواهم و کس را بر حکم من اعتراض نیست « لا یسئل عما یفعل و هم یسئلون » .
« و قال ار کبوا فیها بسم الله مجریها و مرسیها » بسم الله سلامة الخلق ، و بالله نجاة الخلق ، بسم الله شفاء عند کل بلیة ، و سلوة عند کل حسرة ، و حبرة عند کل فرحة ، بنام خداست آرام دل مؤمنان ، بنام خداست شفاء درد بیمار دلان ، بنام خداست آسایش اندهگنان ، خداوندان نامت نور دیده آشنایان ، یاد آیین منزل مشتاقان ، یافت فراغ دل مریدان ، مهتر انس جان دوستان .

« و نادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلی » پیر طریقت گفته که در گاه حق عزیز است ، و فنای قدس او عظیم ، سراپرده قهر زده ، و ایوان کبریا بر کشیده ، و بساط عظمت گسترانیده ، کس را نیست و نرسد که بستاخی کند بر آن بساط عظمت جز بفرمان . نبینی نوح را که بستاخی کرد ، گفت : « ان ابني من اهلی » تا
۱- رستگان (الف) .

اورا جواب دادند که « انه ليس من اهلك » موسی (ع) همچنین (۱) بر بساط جلال و عظمت انبساطی نمود؛ بی دستوری دیدار خواست، گفت: « ارنی » جواب آمد که: « لن ترانی »، باز مصطفی (ص) شب الفت و زلفت، شب قرب و کرامت که به حضرت اعلی رسید، و بساط جلال و عظمت دید، سر در پیش افکنند و هیچ نگفت حرمت حضرت احدیت را و اجلال در گاه صمدیت را خاموش گشته، و گوش فرا داشته که تا فرمان چه آید، و دستوری چه دهد، ندا آمد که یا محمد « سبّح اسم ربك الاعلی » دستوری دادیم ترا زبان دعا و ثنا بگشای، و ما را بپاکی بستای، مصطفی (ص) در نگرست جلال و عظمت و کبریای الوهیت بی نهایت دید، دانست که کمال ثنای مخلوق هرگز ببدایت جلال لم یزل نرسد، ثنای خود همچون (۲) چراغ دید در آفتاب و قطره در دریا، چراغ در آفتاب چه روشنایی دهد، و قطره در دریا چه افزایش دهد، همین کلمت (۳) گفت: « لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك » فرمان آمد که ای محمد بستاخی کن بخواه تا بخشم، بگوی تا نیوشم، سل تعطه اشفع تشفع .

من آن توام تو آن من باش ز دل بستاخی کن چرا نشینی تو خجل

۵ - النوبة الاولى

قوله تعالى - « تلك من انباء الغيب » این قصه از خبرهای پوشیده [بر عرب] است « نوحیها اليك » که پیغام دهیم (۴) آنرا بتو، « ما كنت تعلمها انت » هرگز ندانستی تو آنرا، « ولا قومك من قبل هذا » و نه قوم تو [عرب] دانستند پیش ازین وقت، « فاصبر » شکیبایی کن [تو بر اذای قوم خویش] « ان العاقبة للمتقين (۴۹) » که [پیروزی] سر انجام خداوندان راستی راست .

« والی عاد اناهم هوداً » و فرستادیم به عاد کس ایشان هود، « قال یا قوم » [هود] گفت [عاد را] که ای قوم « اعبدوا الله مالکم من آله غیره » خدای پرستید نیست شمارا خدایی جز از وی (۵) « ان انتم الا مفترون (۵۰) » نیستید مگر دروغ

۱- هم چنین (الف) . ۲- هم چون (الف) . ۳- کلمه (ج) .
 ۴- مبدع (ج) ۵- جذوی (الف)

سازان (۱) و دروغ گویان .

« یا قوم لا اسئلكم علیه اجراً » ای گروه نمی خواهم از شما بر پیغام رسانیدن
مزدی « ان اجری الا علی الذی فطرنی » نیست مزد من مگر بر او که بیافرید مرا
[پس آنکه نبودم] ، « افلا تعقلون (۵۱) » در نمی یابید [که من یگانه بی طمع
با اهل اقلیم باز نهاد نجویم به بیهوده (۲)] .

« و یا قوم استغفروا ربکم » وای قوم آمرزش خواهید از خداوند خویش ،
« ثم توبوا الیه » و بوی باز گردید ، « یرسل السماء علیکم مدراراً » نافر و گشاید
بر شما از آسمان بارانی پیوسته تیز بار ، « و یزدکم قوه ای قوتکم » و شما را نیروئی
افزاید بانروی شما ، « و لا تتواؤا مجرمین (۵۲) » و بر مگردید [از پذیرفتن پیغام
هم] با این جرمهای خویش .

« قالوا یا هود » گفتند: ای هود « ما جئنا بیینه » نیاوردی بپایس کاری روشن
و پس پیغامی درست ، « و مانحن بتارکی آلهتنا عن قولک » و مادست بدارنده خدایان
خویش نیستیم از بهر گفت تو ، « و مانحن لك بمؤمنین (۵۳) » و ما ترا استوار گیرندگان
نه ایم .

« ان نقول » نمیگوئیم ما بمر « الا اعتر الی بعض آلهتنا بسوء » مگر این که
بتو رسانید یکی از خدایان ما گزندی « قال انی اشهد الله واشهدوا » گفت: من الله
گواه خواهم و شما گواه باشید (۳) « انی بری مما تشرکون (۵۴) من دونه » که من
بیزارم از آنچه شما انباز می خوانید (۴) « بالله » فکیدونی جمعاً « یا من کلید و
بکشید (۵) [بهر کوشش که توانید و بهر ساز که دارید] همه بهم یار و همدست ،
« ثم لا تنظرون (۵۵) » آنکه مرا هیچ درنگ مدهید .

« انی توکلت علی الله » من پشت بالله (۶) باز کردم « ربی وربکم » خداوند من
و خداوند شما « ما من دابة الا هو آخذ بناصیتها » نیست هیچ جنبیده ای مگر او ناصیت
آن گرفته دارد ، « ان ربی علی صراط مستقیم (۵۶) » خداوند من است بر راهی راست .

۱ - دروغ زنان (الف) ۲ - نجویم بیهوده (ج) ۳ - من الله می گواهی مید (ج) .

۴ - می انباز خوانید (لف) ۵ - یامن کلید و یامن کوشد (الف) ۶ - بالله (ج)

«فان تواتوا» اگر بر گردید، «فقد ابلفتکم» من بشما رسانیدم، «ما ارسلت به الیکم» آنچه مرا بآن فرستاده‌اند بشما، «ویستخلف ربی قوماً غیرکم» و خداوند من از پس شما گروهی جز از شما خلیفت نشانند [در زمین]، «ولا تضرونه شیئاً» و شما بسر کشیدن از طاعت وی ویرا نکزائید، «ان ربی علی کل شیء حفیظ» (۵۷) خداوند من بر همه چیز نگهبان (۱) است [بآن دانا و آنرا یاددار و نگه‌دار].

«ولما جاء امرنا» و آنکه که فرمان ما آمد، «نجینا هوداً» برهائیدیم هود را، «والذین آمنوا معه» و ایشان که گرویده بودند با او، «برحمة منا» بمره‌بانی از ما، «ونجیناهم من عذاب غلیظ» (۵۸) و برهائیدیم ایشانرا از عذابی بزرگ. «وتلك عاد» و این عاد آنست، «جحدوا بآیات ربهم» که شنیدند و نسیو شنیدند، دیدند و نسکر بستند؛ یافتند و نپذیرفتند، آگاه شدند و باراه نیامدند. «وعصوا رسله» و سر کشیدند در رسولان (۲) او، «واتبعوا امر کل جبار عنید» (۵۹) و پی بردند فرمان هر کردن کشی فاپاک ستیز کش را.

«واتبعوا فی هذه الدنیا لعنة و یوم القیمة» و برپی [عاد] بادا درین جهان لعنت و راندن الله و روز رستاخیز همچنان، «الا ان عاداً کفروا ربهم» آگاه باشید که عاد کافر شدند بخداوند خویش، «الا بعداً لعاد قوم هود» (۶۰)، آگاه باشید که دوری بادا و لعنت فزایا عاد را قوم هود.

النوبة الثانية

قوله تعالى - : «تلك من انبياء الغیب» ای - تلك الاقاصيص فی خبر نوح عم من اخبار الغیب عنك ينزل بها جبرئیل علیک معجزة و صحّة لنبوّتك یا محمد، «ما كنت تعلمها انت ولا قومك» العرب «من قبل هذا» الوقت. وقيل: من قبل القرآن ای - لولا انا اوحینا الیک ما كنت تعرفها «فاصبر» ای - علی تکذیبهم لک كما صبر نوح. «ان العاقبة» ای - حسن العاقبة من الظفر والنصر «للمتقين» كما كان لمؤمنی قوم نوح وسایر من آمن بالانبياء والرسل.

«والی عاد اخاهم هوداً» ارسال در آن مضمراست، یعنی - ارسالنا الی عاد اخاهم هوداً و این عاد اول است، و هو عاد بن ارم بن سام بن نوح. نژاد این عاد همه جبّاران بودند و طاغیان، و در عصر خویش جهانداران، و در زمین یمن مسکن داشتند و اولاد سام و حام و یافث در آن عصر همه مغلوب و مقهور ایشان گشتند، و مهینه ایشان و ملک ایشان شدید بن عملیق بن عاد بن ارم بود، این ملک برادرزاده خود را ضحاک بن علوان بن عملیق بن عاد که عجم او را بیوراسف گویند بزمین بابل فرستاد تا اولاد سام را مقهور کرد و جم بن ویونجهان بن ارفخشد بن سام که پادشاه ایشان بود بدست وی کشته شد و ابن عم خویش را الولید بن الریان بن عاد بن ارم بزمین مصر، فرستاد و اولاد حام را مقهور کرد، مصر بن القبط بن حام که پادشاه ایشان بود بدست وی کشته شد و می گویند که الریان بن الولید ملک مصر که صاحب یوسف بود و الولید بن مصعب، فرعون موسی و جالوت الجبار که داود او را کشت، این هر سه از فرزندان ولید بن الریان بن عاد اند و شدید بن عملیق برادرزاده یسی دیگر داشت، غانم بن علوان بن عملیق، برادر ضحاک او را بزمین ترک فرستاد و اولاد یافث را مقهور کرد و افراسیاب (۱) که ملک ایشان بود بدست وی کشته شد، و یقال: ان رستم الشدید من ولد غانم. پس شدید بن عملیق هلاک گشت و برادر وی شداد بن عملیق بن عاد بن ارم بجای وی نشست همچنان کافر و طاغی و متمرّد با قوم خویش، تا رب العالمین در آن عصر هود پیغامبر بایشان فرستاد و ایشانرا بر دین حقّ دعوت کرد، فذلك قوله: «والی عاد اخاهم هوداً» و هو هود بن خالد بن الخلود بن عیص بن عملیق بن عاد. و قیل: هود بن عبد الله بن عوص بن ارم، و هو الاصح. و سماء اخاهم لانه کان من نسبهم. قال الزجاج: هوا خوهم من حیث انه من ولد آدم وهم اولاده.

«قال یا قوم اعبدوا الله» ای - و تحدوه «مالکم» من معبود «غیر» الله «ان انتم الا مفترون» کاذبون فی اشرا ککم مع الله الاوثان.

«یا قوم لا اسئلكم» علی ما ادعوكم اليه من اخلاص العبادۃ «اجراً» ای - ثواباً ورزقاً «ان اجری» ای - ماجزائی و ثوابی. «الاعلی الذی فطرنی» ای - ابتداءً خلقی ولم اكن شيئاً «افلا تعقلون» انی لا اطلب منكم علی ذلك عرض الدنيا وانما قال هذا لان الامم قلت للرسل ما تريدون الا ان تملكوا اموالنا.

«ويا قوم استغفروا ربكم» این استغفار در قرآن كفار را جایها است «ولولا تستغفرون الله» آن قوم صالح ازین جنس است، «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» «فقلت استغفروا ربكم» همه ازین جنس است و قول مصطفی ص که عدی حاتم او را گفت: ان ابی كان یقری الضیف ویفعل ویفعل فهل نفعه ذلك و قالت له عایشة ل: عبد الله بن جده ان التیمی كذلك فقال ص لهما وما یغنی ذلك عنهما ولم یستغفر الله قط، فاستغفار الكافر رجوعه الى الاسلام بالتوحید لانه اذا شهد بالتوحید استحق المفرة فتوحیده استغفار. «ثم توبوا الیه» «ثم» در جای عطف است نه در جای تعقیب. «یرسل السماء علیکم مدراراً»، هود این سخن از بهر آن میگفت که ایشان اصحاب زروع و ارباب عمارت بودند و خشک سال ایشانرا پیش آمد، هفت سال پیوسته قحط بود و باران نمی آمد هود ایشانرا گفت: «استغفروا ربکم» من کفرکم بان تؤمنوا «ثم توبوا الیه» من ذنوبکم «یرسل السماء» سماء اینجا مطراست. «زید بن خالد الجهنی» گفت در صحاح خطب رسول الله ص: فی اثر سماء كانت من اللیل یعنی - فی اثر مطر. «مدراراً» یعنی - دائماً ساکناً و ذلك انفع ما یكون، واصله من در اللبن اذا نزل متتابعاً، و مفعال من بناء المبالغة یتوی فیہ المذکر والمؤنث.

«ویزدکم قوۃ الی قوتکم» این از بهر آن گفت که ایشان در روزگار قحط و شدت ضعیف و نزار شده بودند لقله غذائهم فی الجذب. و قیل: معناه ویزدکم عزاً الی عزکم بکثرة عددکم و اموالکم و اولادکم و ذلك ان الله حبس عنهم القطر و اعقم ارحام نساءهم فوعدهم هودم المطر و الاولاد علی الایمان و الاستغفار و التوبة، «ولانتولوا بحرمین» ای - لانعرضوا عما ادعوكم الیه من التوحید مقیمین علی الکفر «قالوا یا هود ماجئتنا ببینة» ای - برهان و حجة، «وما نحن بتارکی آلہتنا» ای - لانترك عبادة آلہتنا «عن» جهة «قولک»، «وما نحن لک بمؤمنین» مصدقین

«ان تقول» ای - ما نقول فيك «الآ» قولنا «اعتراك» اصابتك «بعض آهتنا بسوء» یعنی - بجنون و خبل بسبب سبک آتایا فرصت تتکلم بما نسمع، يقال عراه و اعتراه اذا التمه به .

«قال» لهم هود: «أني اشهد الله» علی نفسی «واشهدوا» یا قوم «أني بريء» من آهتكم التي يخوفونني بها فستوني ماشتم، «فكيدوني جميعاً» هود گفت: من خدای ترا بر گواه میگیرم و شما نیز گواه باشید که از بتان شما بیزارم و ایشانرا غیب جویم سخن من اینست، شما هر چه خواهید کنید، و هر کید که توانید سازید، و بهر نام که خواهید مرا نام نهید و کر بتان شما بمن بدی و کیدی توانند ایشانرا در کید و حیلت بیاری گیرید، «ولا تنظرون» و مرا زمان مدهید اگر توانید، همانست که از نوح پیغامبر حکایت کرد.

«فاجمعوا امرکم و شرکتکم سم» الآية . و این معنی در قرآن از چند پیغامبر حکایت است بر الفاظ مختلف، و این عظیم تر برهانی است پیغامبران را بر صحت نبوت که ایشان اندک بودند یا یگانه، و دشمنان انبوه بودند یا بی عدد، خاصه نوح و هود. «أني تو گلت علی الله» این آیت حرزی عظیم است مستعیدان را از جباریه . «مامن دابة الا هو آخذ بناصيتها» یعنی - نواصي الجبابة بيده والاخذ بالناصية كناية عن الاقتدار. و روى في بعض الدعاء في الخبر: اللهم انت ربي و انا عبدك ناصيتي بيدك» و منه قوله: «لنسفماً بالناصية» كل ذلك مأخوذ من فعل العرب انهم اذا ظفر احدهم بمن يبارزه واستولى عليه اخذ بناصيته عنفاً و اذا اراد تنكيهه جز ناصيته . و منه قوله: «يؤخذ بالناصية والاقدام» یعنی - تاخذ الزبانية بنواصي الكفار: يقال: اخذت بناصيته، و بناصاته و انشدوا:

فما الدنيا بباقية لحي
وما حي على الدنيا بباقي .

«ان ربي علی صراط مستقيم» هذا كقوله: «ان ربك لبالمرصاد» و قيل معناه: ان ربي علی طريق الحق يجازي المحسن باحسانه و المسيئ باسائه لا يظلم احداً . و قيل: يحملنكم «علی صراط مستقيم» وهو الاسلام، وقال: ابن عباس يريد ان الذي بعثنى الله به دين مستقيم، والمعنى علی هذا: ان دين ربي علی صراط مستقيم «فان

تولّوا، یعنی - ان تتولّوا، ای - تعرضوا ولم تؤمنوا «فقد ابلاغتكم» الزمتكم الحجة بتبليغ الرسالة، ويستخلف ربي قوماً غيركم، هذا تهديدٌ خفيٌّ لان الله لا يستخلف قوماً الا بعد اهلاك الذين قبلهم، یعنی - ان لم تؤمنوا اقام خلفاء يكونون سكان الارض بعدكم يهدونهم، «ولا تضرّونه شيئاً» بتولّيكم واعراضكم انما تضرّون انفسكم «ان ربي على كلّ شيء حفيظٌ» بحفظني من ان تنالوني بسوء، وقيل: حفيظ على اعمال العباد فيجازيهم عليها.

«ولما جاء امرنا» ای - عذابنا. وقيل: امرنا بهلاك عاد «نجّينا هوداً والذين آمنوا معه» وهم اربعة آلاف «برحمة منا» بما اربناهم من البيان، وهديناهم للايمان، وعصمناهم من الكفر. وقيل: «برحمة منا» انه لا ينجو احدوان اجتهد الا برحمة الله، «و نجّيناهم من عذاب غليظ» وهو الريح التي اهلكت عاد بها، وقيل: عذاب يوم القيمة، یعنی - كما نجّيناهم في الدنيا من العذاب، كذلك نجّيناهم في الآخرة من العذاب. «وتلك عادٌ جحدوا» جحدمه ازانكار است، جحد آنست كه چیزی بدانی و نپذیری، میگوید: قبیله عاد و وفد عاد حق نپذیرفتند و سر کشیدند و تهمرد نمودند «و عصوا رسله» مراد باین رسل هود است یکنه، چنانکه جائی دیگر گفت: «كذّبت عاد المرسلین» باین مرسلین مراد هود است و هر پیغامبری را که این لفظ در قرآن بیاید معنی هم اینست، و گفته اند: هر پیغامبری که بقوم خویش آمد ایشانرا گفت گواهی دهید که الله یکی و من و محمد رسولان او، از بهر آنکه همه پیغامبران را گفته بودند که «لتنصرنه» آن مرسلون و این رسل هود است و محمد، و آنجا که گفت: «كذّبت قوم نوح المرسلین» نوح است و محمد و آنجا که گفت: «كذّبت ثمود المرسلین» صالح است و محمد. و گفته اند: انما جمع لان من كذب رسولا واحداً فقد كفر بجميع الرسل «وانبعوا امر كل جبار عنيد» متکبر کافر قهار بجبر غیره علی ما یرید و باب فعال فعل و قد جاء من افعال اجبر، فهو جبار و ادرك فهو دراك، والجبار في حق الله من الجبر وهو الاصلاح، و يجوز ان يكون من اجبر ايضاً «عنيد» ای - طاغ باغ، تقول، عند عنوداً و عنداً، اذا تجبر و طغا، و عند عن الحق. مال، وقيل: هو فعيل من لفظ عندي كان فيه معنی

الاعجاب و حسن الظنّ بنفسه و ما عنده ، والمعنى : عصوا من فى طاعته سعادتهم و اطاعوا من فى طاعته شقاوتهم .

« و اتبعوا فى هذه الدنيا لعنة » ای - بعد هلاکهم یلعنهم الملائكة و المؤمنون . « و یوم القيمة » ، یعنی - و فى یوم القيمة یلعنون ایضاً كما قال : لعنوا فى الدنيا و الآخرة ، تمّ الكلام هاهنا ثم استأنف فقال : « الا انّ عاداً کفروا ربّهم » نزه نفسه فى هذه الاية عن النّدم و الظلم « کفروا ربّهم » ای - نعمة ربهم ، و قيل : ربهم کفروا ، ای - برّ بهم ، كما تقول : نصحتہ و نصحت له و شکرته و شکرته له .

« الابدأ لـ : عاد قوم هود » انتصاب « بعداً » على انه مصدر اقيم مقام فعل الدعاء كما يقال : سقاہ الله و یوضع مكانه سقیاً له ، ای - ابعدهم الله من خيره فبعدوا بعداً .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « تِلْكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا اِلَيْكَ » اشارت است بجلال قدر مصطفى (ص) ، و کمال عزّوى لطف ایزدی است که گوهر فطرت محمد مرسل را جلوه میکند ، میگوید : ماقصّه پیشینان (۱) ، و آیین رفتگان ، و سرگذشت جهانیان از قوم نوح و عاد و ثمود و امثال ایشان همه بر تو کشف کردیم ، و مشکلهای غیبی و نکتههای علمی خلق را بر زبان تو بیان کردیم دو معنی را ، یکی اجلال قدر تو خواستیم ، و کمال امانت و دیانت تو و اخلق نمودیم ، تا جهانیان بدانند که مفتی عالم جبروت و منهی خطّه ملکوت توئی ، محلّ کشف اسرار ازل و ابد توئی ، آن اسرار که بانو بگفتیم با کس نگفتیم ، و آن انوار که بدل تو راه دادیم بکس ندادیم ، ای محمد ما جان تو از خزینه قدس بیرون آوردیم و در صورتی شیرین و پیکری نگارین بیرون دادیم ، تا بزبان خویش واجب شرع ما را و ابندگان ما شرح دهی ، و قصّه عالمیان و سرگذشت ایشان از مبدأ کاینات تا مقطع دائرة حادثات برایشان خوانی ، تا پیرکت رسالت تو و بشیرین سخنان تو خلقی را از غشاوه بیگانگی بنور آشنائی رسانیم که ما در عزیز کلام خویش گفته ایم « و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین » . دیگر معنی آنست که ما خواستیم تا بیان این قصها و سرگذشتها آرامی در دل تو آریم ،

و دران سکون افزائیم، و تا بدانی که برادران تو آن پیغامبران که گذشتند از قوم خویش چه بار رنج کشیدند و بعاقبت اثر نصرت ما چون دیدند، سنت ما باتو همانست «فاصبر ان العاقبة للمتقين» صبر کن، هیچ منال، و اندوه مدار، که هر آن گل که اینجا خار در دست تو بیش نشاند، در قیامت بوی خوش بدماغ تو خوشتر رساند. پیری را پرسیدند که تقوی چیست؟ گفت: تقوی آنست که چون باتو حدیث دوزخ گویند آتشی در نهاد خود برافروزی چنانکه دود خوف بر ظاهر تو بنماید، و چون حدیث بهشت گویند نشاطی کرد جان تو بر آید چنانکه از شادی رجاء هر دو خدّ تو مورّد گردد، چون خواهی که متقی بر کمال باشی، بدل بدان، و بتن در آی، و بزبان بگویی، و آنچه گوئی از مایه علم و سرمایه خرد گوی، که هر چه نه آن بود بر شکل سنگ آسیا بود، عمری میگردد و یک سر سوزن فراتر نشود، بشنو صفت متقیان و سیرت ایشان، بوهریره گفت: روزی رسول خدا (ص) نماز بامداد کرد و گفت هم اکنون مردی از در مسجد در آید که منظور حق است نظر مهر ربوبیت در دل او پیوسته بر دوام است. بوهریره برخاست، بدر شد و باز آمد سید گفت: یا باهریره زحمت مکن آن نه توئی، تو خود می آئی و او را می آرند، تو خود می خواهی و او را می خواهند، خواهند هرگز چون خواسته نبود، رونده هرگز چون ربوده نبود، رونده مزدور است و ربوده مهمان، مزد مزدور در خور مزدور، و نزل مهمان در خور میزبان، در ساعت سیاهکی از در درآمد جامه کهنه پوشیده و از بس ریاضت و مجاهدت کسه کرده پوست روی او بر روی او خشک گشته، و از بیداری و بیخوابی شب، تن وی نزار و ضعیف و چون خیالی شده.

زین گونه که عشق را نهادی بنیاد ای بس که چومن بیاد بر خواهی داد.

بوهریره گفت: یا رسول الله آن جوانمرد اینست؟ گفت: آری اینست، غلام

مغیره بود نام وی هلال در مسجد آمد و در نماز ایستاد سید گفت: ان الملائكة لتأتمن به (۱)، فریشتگان آسمان بر موافقت و متابعت وی در خدمت نماز ایستاده اند، چون سلام باز داد رسول خدای اشارت کرد، او را نزدیک خود خواند دست در دست رسول (ص) نهاد رسول گفت: مرا دعائی گوی هلال بحکم فرمان گفت: اللهم صل علی محمد و

علی آل محمد، رسول گفت: آمین، پس برخواست و رفت در رسول خدا در دیده مبارک خود در آن شخص و نهاد وی گماشته و تیز دروی می نگرد و میگوید: ما اکر مک علی الله، ما احبک الی الله، چه گرامی بنده ای بر خدا که توئی، چه عزیز روزگاری و صافی وقتی که در خلوت «و هو معکم» توداری، دل در نظر حق شادان، و جان بمهر ازل نازان.

پیر طریقت گفت: حبّذا روزی که خورشید جلال تو بما نظری کند، حبّذا وقتی که مشتاقی از مشاهده جمال تو مارا خبری دهد، جان خود طعمه سازیم بازی را، که در فضای طلب تو پروازی کند، دل خود نثار کنیم محبّی را، که بر سر کوی تو آوازی دهد.

چون هلال از مسجد بدرشد رسول خدا ص گفت: لم یبق من عمره الا ثلثة ایام، بوهریره گفت: چرا خبرش نکنی گفت: برانده وی اندوهی دیگر نیفزایم هر چند که وی مرگ بانده ندارد، روز سیوم رسول برخواست بایاران و بسرای آل مغیره رفت گفت: یا آل المغیره هل مات فیکم احد؟ فقالوا لا، فقال: بلی، والله انا کم طارق فاخذ خیر اهلکم. فقال المغیره: یا رسول الله هو اقل ذکر ا و اقل قدر آمن ان ین ذکره مثلك. فقال رسول الله ص کان معروف فافی السماء، مجهول فافی الارض، دوستان خدا در زمین مجهول باشند و در آسمان معروف، غیرت حق نکذارد ایشانرا که از پرده عزت بیرون آیند، «اولیائی فی قبایی (۱) لا یعرفهم غیری، رسول خدا در چهره آن دوست خدا نگرست، نفس خالی دید و مرغ امانت با آشیان ازل بازرفته.

بدوستیت بمیرم بذکر زنده شوم شراب وصل تو گرداندم ز حال بحال.
رسول خدا ص چون دروی نگرست دو چشم تر کسین خود پر آب کرد، آنکه گفت: یا مغیره ان الله تعالی سبعة نفر فی ارضه بهم بمطر، و بهم بحیی، و بهم یمیت، و هذا کان خیارهم، ثم قال: یا معشر الموالی خذوا فی غسل اخیکم. عمر خواست تا فرمایشش شود و او را غسل دهد، سید گفت: یا عمر امروز روز غلامان است و کار کار مولایان، سلمان و بلال در پیش رفتند تا او را بشویند عمر دلتنگ شد، رسول گفت: دل خوشی

عمر را: خدیوه، هوناً لکم، عمر را نیز بیاری گیرید. آری خوش بود داستان دوستان گفتن، و دل افروزد قصه جانان خواندن.

در شهر دلم بدان گراید صنما کو قصه عشق تو سراید صنما.

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « **والی ثمود اِخاهم صالحاً** » فرستادیم ب: ثمود کس ایشان صالح، « **قال یا قوم اعبدوا الله**، گفت ای قوم خدا پرستید، « **مالکم من اله غیره** » نیست شما را خدائی جز او، « **هو انشاکم من الارض**، او آفرید و کرد شما را از خاک زمین، « **واستعمرکم فیها**، و شما را در زمین نشاند، « **فاستغفروه**، آمرزش خواهید ازو، « **ثم توبوا الیه**، و با او گردید، « **ان ربی قریب مجیب (۶۱)** » که خداوند من نزدیک است پاسخ کننده.

« **قالوا یا صالح**، گفتند: ای صالح « **قد کنت فینا مرجواً قبل هذا** » ما از تو جز ازین می بیوسیدیم پیش ازین، « **اتتهینا ان نعبد ما یعبد آباؤنا**، باز می زنی ما را که پرستیم آنچه پرستیدند پدران ما، « **واننا لفی شک مما تدعونا الیه**، و ما در گمانیم از آنچه ما را با آن میخوانی، « **مریب (۶۲)**، دل را و خرد را شورنده.

« **قال یا قوم ارایتم**، گفت: ای قوم چه بینید [وجه گوئید]، « **ان کنت علی ینة**، من ربی، اگر من بر کاری روشن و راهی راست و پیغامی درست ام از خداوند خویش « **و آتانی منه رحمة**، و او مرا پیغام داد بمهربانی، « **فمن ینصرنی من الله ان عصیته**، که رهاند مرا ازو اگر من درو عاصی شوم و کی یاری دهد؟ « **فما تزیدوننی غیر تخسیر (۶۳)** نمی فزائید مرا در پاسخ [اگر فرمان شما برم و با رأی شما آیم] مگر زبان کاری.

« **ویا قوم هذه ناقة الله لکم آیه**، و ای قوم این ناقة خدا شمارا نشانی است [و برهانی بر نبوت من]، « **فذروها تأکل فی ارض الله**، باز شوید (۱) از آن و گذارید آنرا تا روزی می خورد در زمین خدای، « **ولا تمسوها بسوء**، و بآن هیچ بدی

مرسانید «فياخذكم عذاب قريب (۶۴)»، که شما فراگیرد عذابی نزدیک .
 «ففقروها»، پی کردند آن ناقه را و بکشتند، «فقال تمتعوا في داركم ثلثة ايام»، صالح گفت: برخوردارید و فرا گذارید سه روز از جهان [وزندگانی خویش]،
 «ذلك وعد غير مكذوب (۶۵)»، آن وعده ایست که در آن دروغ نیست .

«فلما جاء امرنا»، چون فرمان ما آمد [بعذاب و هلاك ایشان] «نجينا صالحا والذين آمنوا معه»، رهانیدیم صالح را و ایشان که گرویدگان بودند با او،
 «برحمة منا» ببخشایشی از ما، «ومن خزي يومئذ»، از رسوائی آن روز [عذاب آشکارا]، «ان ربك هو القوي العزيز (۶۶)»، خداوند تو اوست آن تاوانده با نیروی و کم آورنده سخت گیر .

«واخذ الذين ظلموا الصيحة»، و فرا گرفت آن ستمکاران را بانگ فرشته که برایشان زد، «فاصبحوا في ديارهم جائمين (۶۷)»، تا در سرایهای خویش [و منازل و اقلیم خویش] افتاده مرده گشتند .

«كان لهم يغنوا فيها»، چنانکه کوی هرگز در آن نبودند، «الا ان ثمودا كفروا ربهم»، آگاه باشید (۱) که ثمود کافر شدند بخدای خویش و ناسپاس آمدند درو، «الا بعدا لثمود (۶۸)»، آگاه باشید که دوری بادا [و لعنت افزایا] ثمود را .
 «و لقد جاءت رسلنا ابراهيم»، و آمد فرستادگان ما به ابراهیم، «بالبشرى»، بپیشارت دادن [بفرزند]، «قالوا سلاما»، گفتند: درود بر تو «قال سلام»، ابراهیم گفت: درود بر شما «فمالث»، هیچ درنگ نکرد [ابراهیم]، «ان جاء بعجل حنيد (۶۹)»، که «گوساله آورد بریان کرده در سنگ .

«فلما رای ایدیهم لاتصل الیه»، چون ابراهیم دستهای ایشان دید که فراگوساله نمی شود، «نكرهم»، ایشانرا بانکارفراز آمد، «و اوجس منهم خيفة»، و ازایشان می ترسید و ترس در دل می پوشید، «قالوا لاتخف»، ایشان گفتند: [ابراهیم را] که مترس، «انا ارسلنا الی قوم لوط (۷۰)»، ما فریشتگانیم که ما را فرستادند بقوم لوط [تا ایشانرا هلاك کنیم] .

« و امرأته قائمة، وزن ابراهیم بر پای بود، فضحكت فبشرناها باسحق، آن زن چون بر زبان فریشتگان او را بشارت دادیم به پسر، بخندید از شکفتی، و من و آء اسحق، یعقوب (۷۱) و از پس اسحق، یعقوب.

« قالت یا ویلتی، گفت آن زن ای ویل بمن، « ءالد وانا عجوز، من فرزند زایم و من پیر زن. « و هذا بعلى شیخاً، و این که شوی منست پیر است، « ان هذا لشیء عجیب (۷۲)» اینت چیزی شکفت.

« قالوا اتعجبین من امر الله، [فریشتگان] گفتند: شکفت میداری از کار خدای، « رحمة الله وبرکاته علیکم اهل البیت، بخشایش خدا و برکات او بر شما ای خاندان، « انه حمید مجید (۷۳) » او خداوندی است ستوده بزرگوار.

« فلما ذهب عن ابراهیم الروح، چون بیم از ابراهیم برفت، « وجاءته البشری، و آمد بوی بشارت به فرزند، « یجادلنا فی قوم لوط (۷۴) » با ما باز پیچیدن در گرفت [و الحاح در طلب سبیل شفاعت] در حق قوم لوط.

« ان ابراهیم لحلیم، ابراهیم زیرک است بردبار، « اوّاه، آوه کننده از بیم خدای، « منیب (۷۵) » باز گراینده و دل با خدا آورنده.

« یا ابراهیم اعرض عن هذا، ابراهیم را گفتیم روی گردان ازین سخن، « انه قد جاء امر ربك، که فرمان خداوند تو آمد، « و انهم آتیهم، و بایشان آمدنی است « عذاب غیر مردود (۷۶) » عذابی نه باز بردنی.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «والی ثمود» یعنی - وارسلنا الی ثمود « اخام صالحاً، ثمود و عاد نام جد ایشان است همچون قریش و ربيعة و مضر نامهای اجداد عرب، و ثمود عاد آخر است برادرزاده عاد اول، و هو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح دو برادر دیگر داشت یکی فالغ بن عابر و هو جد ابراهیم (ع) دیگر قحطان بن عابر و هو ابوالیمن و میان مهلك عاد و مهلك ثمود پانصد سال بود و كان ذلك فی آخر ملك نمرود بن کنعان بن جم الملك الّذی تسمّیه العجم افریدون و نژاد این ثمود که

در آن عصر بودند همچون عاد اول متمرّد و طاغی و کافر بودند و مسکن به وادی القری داشتند زمینی است میان مدینه و شام و بر روی زمین تپه کاری میکردند و کفر می برزیدند تا از ربّ العزة از نسب ایشان و قبیلۀ ایشان صالح فرستاد پیغامبری بایشان، اینست که ربّ العالمین گفت: «والی ثمود اخام صالحاً، صالح و هود را در پیغامبران عربی شمارند که ایشان از فرزندان ارم بودند و عاد و ثمود همچنان، و ذکر آن ولد آدم خص باللسان العربی عند تبلیل الالسن وهم العرب الاولی الذین انقروا عن آخر هم.

«قال یا قوم اعبدوا الله، اخلصوا العبادة لله دون ما سواه» مالکم من آله، يستوجب علیکم العبادة «غیره هوانشأکم من الارض» ای - خلقکم من آدم و آدم خلق من تراب الارض. وقیل: انشأکم فی الارض. وقیل: انشأکم بنبات الارض. «واستعمرکم فیها» یعنی - و استسکنکم فیها، و عمّار الدار سکنها. وقیل: اقدرکم علی العمارة و جعلکم عمّارها، باین قول «استعمرکم» مشتق از عمارت است و روا باشد که مشتق از اعمر بود فیکون استعمر و اعمر بمعنی واحد، نحو: استحیاه و احیاه اذا ترکه حیاً، ومثل ذلك استهلک و اهلک و استغوا و اغوا.

«فاستغفروه ثم توبوا الیه» معنی این استغفار از پیش رفت «ان ربی قریب» لراجیه «مجیب» لداعیه، القریب والبارّ العطوف.

«قالوا یا صالح قد کنت فینا مرجواً قبل هذا» مرجو کسی بود که او کاری بزرگ را شاید و ازو نیکی بیوسند و مرجا از بهر آن نام کنند، گفتند: ای صالح پیش ازین روز و این گفت که میکنی ما بتو امید داشتیم که ما را پیشرو و کار گزار و سید باشی که ترا بجوانی با عقل و زبرک و دانائی و رأی متین دیدیم و نیز ظن می بردیم که بدین ما باز گردی، و این از آن گفتند که ایشانرا تا آنروز مخالفت میکرد در عبادت بتان، اما ایشانرا از آن نهی نمیکرد، پس چون ایشانرا نهی کرد این سخن بگفتند: «اتنهینا ان نعبد ما یعبد آباؤنا» یرید الاصلنام «واننا لفی شک» ای - تهمة و حیرة «مما تدعوننا الیه» من عبادة الله وحده «مریب» ای - موجب للتهمة، یقال: اراب فلان، اذا فعل فعلاً یوجب الريبة.

« قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي » ابن جواب ايشان است كه گفتند: « قد كنت فينا مرجوا قبل هذا ». قوله: على بينة من ربي، اي- على يقين وبصيرة من ربي « و آتاني منه رحمة » اي - نبوة « فمن ينصري من الله » من يمنعني من عذاب الله « ان عصيته » في تبليغ رسالته ومنعكم عن عبادة الاوثان « فما تزيدونني » باحتجاجكم بقولكم: « انهيينا ان نعبد ما يعبد آباؤنا » « غير تخسير » اي- غير تخسير لكم حظوظكم من رحمة الله، فالتخسير لهم، لاله، (ع) هذا كما تقول لمن تدعوه الى رشد فيابي ما تريدني الامضرة يعني- لنفسك. وقيل: خسره، اي- نسبه الى الخسران، اي - فيما تزيدونني غير نسبتى اياكم الى الخسران. وقال ابن عباس: « غير تخسير » اي - غير بشارتكم في خسارتكم.

« ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية » ناقة الله خوانند تعظيم را كالكمة التي اضافها الله تعالى اليه تشریفاً وتعظيماً، فقال: « طهر بيتي » و « آية » نصب است بر حال، والعامل فيها معنى الاشارة في هذه، مى گوید: اينست ناقة خدا كه الله شمارا نمود نشانی روشن، و معجزتی ظاهر، ودليلی قاطع بر صحت نبوت من. وقيل: « لكم آية » اي - عبرة لانها خرجت من صخرة صماء، وسبق شرحه في سورة الاعراف، « فذروها تاكل » من العشب « في ارض الله » فليس عليكم مؤنتها ولا علفها، « ولا تمسوها بسوء » ولا تصيبوها بعقر او بحر « فياخذكم عذاب قريب » في الدنيا اي - لانهم لولون، يقال: عقر الناقة وعرقبها اذا نحرها، لان الناحر يعقرها اولاً ثم ينحرها اذا وجبت.

« فعقروها فقال: صالح » تمتعوا في داركم ثلاثة ايام، اي- عيشوا في منازلكم. وقيل: المراد بداركم دار الدنيا. وقيل: انما و احد لان المراد بها البلد، « ذلك » اي- ذلك الاجل الذي اجلتكم « وعد » من الله « غير مكذوب » ليس فيه كذب، اي- ان العذاب نازل بكم بعد ثلاثة ايام حقيقة، وقيل: مكذوب مصدر كالمعقول والمحصول، يقال ماله معقول، اي - عقل.

« فلما جاء امرنا » اي - العذاب. وقيل: امرنا بالعذاب، « نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ » ابن « واو » زائد است. در اين موضع تدخلها العرب مرة وتحذفها اخرى، كقوله: « والناهون عن المنكر » « وفتحت ابوابها » وفتح

و کسر درمیم « یومئذ » اینجا هر دو رو است ، فتح قرائت کسائی است و ورش و قالون ، و کسر قرائت باقی « ومن خزى یومئذ » یعنی - « نجینا صالحاً والذین آمنوا معه » بنعمة علیهم منّا « من خزى » الیوم الذی اتاهم فیہ العذاب . والخزى ، العیب الذی تظهر فضیحته و یستحیی من مثله « ان ربك هو القوی » فی بطشه « العزیز » فی سلطانه لا ینغلبه غالب .

« واخذ الذین ظلموا الصیحة » صاح بهم جبرئیل ، وقیل : الصیحة ، العذاب ، كما تقول : صاح فلان بفلان ، اذا زجره و ردعه . وقیل : لما ايقنوا بالعذاب تحنطوا و تکفنوا و التقوا فی الانطاع و القوا نفوسهم بالارض یقلبون ابصارهم نحو السماء لا یدرون من این یأتیهم العذاب ، فلما اصبحوا فی الیوم الرابع اتتهم صیحة من السماء فیها صوت کل صاعقة و صوت کل شیء فی الارض تقطعت منها قلوبهم فی صدورهم « فاصبحوا فی مساکنهم و بلادهم » جائمین « میتین صرعی ، و الجثوم ، السقوط علی الوجه فاما نهم الله الا رجلا کان فی حرم الله فمنعه حرم الله من عذاب الله و جاء فی الخبر انه ابو ثقیف .

« کان لم ینغوا فیها » کان لم یقیموا فیها لانقطاع آثارهم بهلاکهم باجمعهم الا مابقی من اجسادهم الدالة علی الخزی النازل بهم « الا ان ثموداً کفروا ربهم » قرائت حمزة و یعقوب و حفص « ثمود » بغير تنوین ، و الباقون « ثموداً » منوناً . قال سیبویه : ان ثمود قد ینصرف فیجعل اسماً للحی و لا ینصرف فیجعل اسماً للقبيلة « الا بعداً ل : ثمود » ای - بعداً من الله و رحمته ل : ثمود .

« ولقد جاءت رسلنا ابراهیم بالبشری » گفته اند : که این فریشتگان سه کس بودند جبرئیل و میکائیل و اسرافیل . سدی گفت : یازده بودند بر صورت های جوانان و نیکو رویان . وقیل : علی صورة الاضیاف . ابن عباس گفت : جبرئیل بود و با وی دوازده فریشته دیگر آمدند و ابراهیم را بفرزند اسحق بشارت دادند . وقیل : بشروه بهلاک قوم لوط ، و القرى المؤتفکات لخلاص ابن عمه لوط منهم « قالوا سلاماً » سلام گفتند یعنی که : بر ابراهیم رسیدند و سلام کردند « سلام » نصب علی المصدر ای - سلموا سلاماً ، كما یقال : کلموا کلاماً ، و اعطوا عطاءً و انبت نباتاً ، وقیل : نصب لانه مفعول القول قال : « سلام » ای - و علیکم سلام . فریشتگان

سلام کردند و ابراهیم جواب داد . حمزه و کسائی « سلم » خوانند بکسر سین بی الف ، و السلم هو الصلح ، و المعنى نحن سلم لكم و لسنا بحرب فتمتنعوا من تناول طعامنا و هو خبر مبتداء محذوف چون فریشتگان ویرا دیدند که بترسید ، گفتند : آشتی و صلح ، ابراهیم جواب داد که : آشتی و صلح یعنی که - از یک دیگر ایمن ایم . و نیز گفته اند که : سلم از بهر آنست که زبان ابراهیم عبری بود و در زبان عبری سلام نیست . و روا بود که سلم بمعنی سلام است فان السلم والسلام واحد ، كما يقال : حرمٌ و حرامٌ و حلٌّ و حلالٌ ، و التقدير ، امرنا سلامٌ ، او علیکم سلامٌ ، و قرء الباقون سلامٌ ، بالالف و فتح السین ، و الوجه انه جواب تسليمهم ، فقوله : « سلامٌ » ای - علیکم سلام فحذف الخبر ، او امرنا « سلام » فحذف المبتداء . در خبر است که خصصنا ایتها الامة بثلاث : بالسلام و التأمین و الصف فی الصلوة . این خبر دلیل است که در زبان عبری سلام نیست « فما لبث » ای - ما مکث ابراهیم « ان جاء » ای - عن « ان جاء » فیکون محله نصباً علی نزع الخافض « بعجل حنید » محنوز و هو المشوی بالحجارة المحماة . و قيل : « حنید » ای - مشوی یقطر و دکه ، من قولهم : حنذت الفرس ای - جعلت علیه الجلل حتی یقطر عرقاً . و يقال : الحنید السمیط . و قيل : السمین ، درین آیت حث است بر تعجیل مهمان داری که رب العزة ابراهیم را بستود بآنکه زود طعام فرا پیش مهمان آورد و تعلیم است امت احمد را بنواختن مهمانان و طعام دادن ایشان و انشد بعضهم :

رسم جرى فی الناس لیس بقاصد حبس الجماعة لانتظار الواحد

حسن گفت فریشتگان بر صورت مهمانان در ابراهیم شدند که دانستند که ابراهیم مهمان دوست دارد ، پس چون طعام فرا پیش ایشان برد ایشان نخوردند فان الملائكة لا یأکلون ولا یشربون . ابراهیم چون ایشانرا دید که دست بطعام وی نمی بردند ، بانکار فرا پیش ایشان آمد و بخود در بترسید که نباید که ایشان دشمنان اند یا دزدان اند که بیدی و بیلائی آمده اند ، و طعام از آن نمی خورند تا حرمت داشت برایشان بطعام واجب نگردد ، و آن ترس در دل میداشت پنهان ، اینست که الله گفت : « نکرهم و اوجس منهم خيفة » يقال : نکر و انکر و استنکر بمعنی واحد

«و اوجس منهم خيفة» یعنی - خاف منهم خيفة فاجسها فی نفسه یعنی - اختناها
 کفروله: «فاجس فی نفسه خيفة موسى» وقيل: الایجاس الادراك: ای - ادرك راجس
 بخوف حدث فی نفسه، چون فریشتگان ابراهیم را دیدند که بترسید گفتند: «لا تخف»
 مترس که ما فریشتگانیم. ابراهیم را ترس بیفزود که اگر فریشتگان اند نباید که
 عذاب را آمده اند بمن و بقوم من، که فریشتگان آنکه چون بزمین آمدندید (۱)
 عذاب را آمد ندید (۲) چنانکه الله گفت: «ما تنزل الملائكة الا بالحق» ای - بالعذاب
 فریشتگان گفتند: «انا ارسلنا الی قوم لوط» مترس که ما را با هلاک قوم لوط
 فرستاده اند، همانست که جائی دیگر گفت: «انا ارسلنا الی قوم مجرمین لترسل علیهم
 حجارة من طین». و جاء فی الخبر ان ابراهیم (ع) قال لهم: الا تأکلون؟ قالوا: یا
 ابراهیم لانطعمه الا بئمن. قال ابراهیم: فان تمنه ان تسموا الله علیه فی اوله وتحمدوا
 الله فی آخره، فنظر جبرئیل الی میکائیل فقال: حق لهذا ان يتخذوه ربه خلیلاً.
 «و امراته» و هی سارة بنت هاران بن ناحور بن شاروع بن ارغوا بن فالغ و هی
 اینه عم ابراهیم «قائمة» من وراء الستر تسمع کلام الرسل و کلام ابراهیم «فضحکت»
 لانها كانت قالت لابراهم اضمم لوطاً ابن اخيك اليك فانی اعلم انه سينزل بهولاً والقوم
 العذاب فضحکت سروراً لما اتى الامر علی ما توهمته.

سارة با ابراهیم گفته بود که برادر زاده خود را لوط و ایشاء خود گیر و
 بسین آن قوم بیرون آر که من می بیندارم که ایشانرا عذاب رسد پس چون آن
 فریشتگان آمدند و خبر دادند که ما بعذاب قوم لوط آمده ایم ساره در پس پرده
 ایستاده بود و گوش فرا سخن ایشان داشته چون آن سخن بشنید بخندید بشادی،
 آنکه آنچه وی گفته بود فرا ابراهیم راست آمد و درست. و گفته اند: «قائمة»
 آنست که ساره بخدمت مهمانان ایستاده بود و ابراهیم با ایشان نشسته و در آن وقت
 زنان در حجاب نبودند و ایستادن ایشان بخدمت مهمانان عیب نمی داشتند که عاده
 الاعراب و نازله البوادی والصحرا. پس چون فریشتگان طعام نمی خوردند وی
 بخندید بتعجب، که این شکفت کاری است که ما بنفس خویش خدمت مهمانان

کنیم و ایشان طعام نخورند و پیش از آن ندیده بودند که مهمانان طعام نخوردند، و گفته اند: آن ساعت که گوساله بریان کرده در پیش نهادند **حبرئیل** پیر خویش بوی فرو آورد و دعا کرد تا الله تعالی آنرا زنده کرد و برخاست و در رفتن ایستاد ساره آن کار شکفت داشت بخندید. **واصح الاقوال آنست که آن تبسم و شادی وی بشارات فرزند بود به پیرانه سر، و باین قول در آیت تقدیم و تأخیر است یعنی - فبشرناها باسحق، فضحکت تعجباً من ان یکون من شیخین کبیرین ولد. و يقال: الضحک خاصة للانسان اذا رأى العجیب البدیع حصل من مادة البدن هیئة الضحک و گفته اند: «ضحکت» ای - حاضت یعنی - رأی اماره ذلك بعد البشارة او قبلها، وهذا قول مجاهد و عكرمة تقول العرب: ضحکت الارنب ای - حاضت.**

«فبشرناها ب: اسحق»، انما خصت بالبشارة جزاء علی خدمتها للضعیف. وقیل: لان النساء اعظم سروراً بالولد من الرجال، وقیل: لان ساره لم یکن لها ولد و كانت ا: ابراهیم ولد وهو اسمعیل (ع). و گفته اند: بشارت دادن فریشتگان ساره را آن بود که گفتند: **ایتها الضاحکة ستلیدین غلاماً، و «من وراء اسحق یعقوب»** ای - وبعد بشاره اسحق ب: یعقوب. **شامی و حمزه و حصص «یعقوب»** بنصب خوانند بر تقدیر **فبشرناها ب: اسحق و یعقوب من وراء اسحق** ای - من بعد اسحق و موضع البحر الا انه لا ینصرف فیکون فی حال البحر مفتوحاً وقیل: انتصابه بفعل مضمروم والتقدیر فبشرناها ب: اسحق و وهبناها یعقوب، باقی **یعقوب** بر رفع خوانند وهو مرفوع بالابتداء و خبره من وراء اسحق مقدم علیه فیکون المعنی: **فبشرناها ب: اسحق و یعقوب** بحدث لها من وراء اسحق، قال: ابن عباس و الشعبي و جماعة من المفسرین و اهل اللغة: **الوراء** ولد الولد تقول العرب: هذا ابنی من الوراء: ای - ابن ابنی. **يقول بشرناها بانها تعيش الی ان ترى ولد ولدها فكانت سن ابراهیم يومئذ مائة سنة و ساره اصغر منه بسنة.**

«قالت يا ويلتي» نداء ندبة وهو ایدان بورود الامر الفظیع **«ألدوانا عجوز»** همانست که جائی دیگر گفت: **«فصکت و جهها و قالت عجوز عقیم»** دست بروی همیزد چنانکه عادت زنان باشد بوقت تعجب که چیزی شکفت بینند یا شنوند **«هیگفت: من فرزند چون زایم و من پیرزن، سال من به نودونه رسیده و این که شوی منست سالش**

بصد رسیده. وقیل: «انها ابنة تسعين سنة وهو ابن مائة و عشرين سنة» و هذا بعلي شيخاً، نصب على الحال ای - ما تذكرون من ولادتي على كبر سن ابراهيم و تر که غشيان النساء لشي عجيب، استبعاد و استنکار وی از جهت عرف و عادت بود نه از جهت انکار قدرت حق جل جلاله.

آنکه فریشتگان گفتند: «انعجبين من امر الله»؟ استفهام است بمعنی تنبیه، و امر الله حکمه و قضاؤه «رحمة الله و برکاته عليكم اهل البيت» این دعائی است که فریشتگان گفتند خاندان ابراهیم را، و این دعا در شریعت مصطفی ص بماند تا آخر الابد تا در تشهد نماز میگویند «کما صلیت و بارکت علی ابراهیم و علی آل ابراهیم» و آن برکات نبوت است در خاندان ابراهیم که هر چه پیغامبران بودند بعد از ابراهیم از نسل اسحق و اسمعیل بودند. قیل: انما و حد الرحمة لان الرحمة مصدر فصلحت للجمع البركة لان المراد به بقاء کل خير «انه حميدٌ مجيد» ای - محمود علی کل نعمة، مجید ذو مجد و ثناء. و قیل: «مجید» ای - کریم جواد یکنش الخیر من قبله و المجد نيل الشرف، یقال: مجد فهو ماجد و مجد فهو مجید.

«فلما ذهب عن ابراهيم الروح» ای - الفزع «وجاءته البشري» بالولد، البشري البشارة مصدر کالرجعی «يجادلنا» ای - اخذ يجادلنا فحذف للدلالة عليه، و المعنى: يجادل رسلنا. این مجادله آن بود که چون فریشتگان گفتند: «انا مهلكوا اهل هذه القرية» ابراهیم گفت با فریشتگان: ارايتم ان كان فيها خمسون من المسلمين انهلكونهم؟ قالوا: لا، قال: اربعون؟ قالوا: لا، قال: عشرة؟ قالوا: لا، حتى بلغ الواحد قالوا: لا، قال: «ان فيها لوطاً»، وهو مؤمن، «قالوا نحن اعلم بمن فيها» الآية. «ان ابراهيم لحليم» ای - رزين عاقل وقور «اواه» یعنی - رحيم «منيب» ای - راجع الى الطاعة «حليم» در قرآن، ابراهيم راست و پسر اورا و يحيى را آنجا که گفت: «وسيداً» یعنی - حليماً و مصطفی ص يوسف را گفت: ان كان لحليماً ذائناًة.

پس فریشتگان گفتند: «يا ابراهيم اعرض عن هذا» الجدل و دع الخصومة في امرهم «انه قد جاء امر ربك» باهلا كههم «وانهم آنيهم عذاب غير مردود» غير مصروف عنهم بشفاعة ولا غيرها، بروی ان ابراهيم لما جاءته الملائكة كان يعمل في ارض له

فكلما عمل ديرة من الديار غرز بالة و صلى . فقالت الملائكة : حقيق على الله ان يتخذ الله ابراهيم خليلاً .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والى ثمود اخاهم صالحاً ، كرد گار قديم جبّار نامدار عظيم خداوند حكيم ، جلّ جلاله و عزّ كبرياؤه و عظم شأنه در بيان قصه عاد و ثمود اظهار جلال و تعزّز و استغناى ازلى ميكند ؛ سياست جبّارى و عظمت قهارى خود بخلق مينمايد ، تابداوند كه او بى نياز است از جهان و جهانيان ، نه ملك وى بطاعت مطيعان ، نه عزّت وى بتوحيد موحدان ، نه در جلال وى نقص آيد از كفر كافران ، در گاه عزّت را چهزيان ، اگر همه عالم ز نار بر بندند : در باغ جلال كو خلالى كم باش .

فرمان آمد كه اى هود تو عاد را بخوان ، اى صالح تو ثمود را بخوان ، اى ابراهيم تو نمرود را بخوان ، شما ميخوانيد و من آنكس را بار دهم كه خود خواهم كارها بارادت و مشيت ما است ازل و ابد مر كب قضا و قدر ما است .

پير طريقت گفت : آدمى هر چند كوشيد با حكم خدا بر نامد ، كوشش رهى باره ازلى بر نامد ، عبادت با داغ خداى بر نامد ، وايست ما بانوايست حق بر نامد ، جهد ما با مكر نهائى بر نامد ، مفلس گشتيم كس راور ما رحمت نامد ، دنيا بسر آمد و اندوه بسر نامد .

« هو انشأكم من الارض و استعمركم فيها فاستغفروه » اى قوم ! الله شمارا بيافريد و ساكنان زمين كرد ، تا بنظر عبرت در آن نگرديد ، و كردگار و آفريدگار آن بشناسيد ، و درين دنيا كار آخرت بسازيد ، نه بدان آفريد تا يكبار گي روى بدنيا آريد ، و طاغى و ياغى شويد . آورده اند كه جوانى زيبا دست از دنيا بداشته بود ياران وى اورا گفتند : چرا از دنيا نصيبى بر ندارى ؟ گفت : اگر از شما كسى شنود كه ما با عجوزى فرتوت و صلتى کرده ايم شما چه كوئيد ناچار كوئيد دريغا چنين جوانى كه سر بچنين عجوزى فرتوت فرو آورد و جوانى خود ضايع كرد ، پس بدانيد كه اين دنيا آن عجوز كنده پير است و تا امروز هزاران هزار شوهر كشته هنوز عدت يكى

تمام بسر ناپرده، که با دیگری در پیوسته، و در حجله جلوه وی آمده، کسی که خرد دارد چگونه با وی عشق بازی کند، و دل در روی بندد؟ آن بیچاره بدبخت که با وی آرام دارد، و او را به عروسی خود می‌پسندد، از آنست که عروس دین مرورا جلوه نکرده‌اند، و جمال وی هرگز ندیده.

اگر در قصر مشتاقان ترا یکروز بارستی

ترا با اندهان عشق این جادو چه کارستی؟

و گر رنگی ز گلزار حدیث او ببینی تو

بچشم تو همه گلها که در باغ است خارستی.

«لقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى»، ابراهيم پيغامبرى بزرگوار بود شايسته

کرامت نبوت و رسالت بود، سزای خلقت و محبت بود، بتخصیص قربت و تضاعیف نعمت مخصوص بود، صاحب فراستی صادق بود، با این همه چون فریشتگان آمدند ایشانرا شناخت، و در فراست بر بسته شد دو معنی را، یکی آنکه تا بداند که عالم الخفیات بحقیقت خدا است، در هفت آسمان و هفت زمین نهان دان دور بین خود آن یگانه یکتاست «لا یعزب عنه مثقال ذرة فی الارض و لافی السماء». دیگر معنی آنست که وی جل جلاله چون حکمی کند، و قضائی راند بران کس که خواهد، مسالك فراست بر بندد، تا حکم براند، و قهر خود بنماید، و خدائی خود آشکارا کند، و او را رسد هر چه کند، و سزد هر چه خواهد، بحجت خداوندی و کردگاری و آفریدگاری، «فله الحجة البالغة» و لله المثل الاعلی، و گفته‌اند: رب العزة فریشتگانرا فرستاد کرامت خلیل را تا او را بشارت دهند بدوام خلقت و کمال وصلت از اول او را بنواخت و خلیل خود خواند، گفت: «واتخذ الله ابراهيم خلیلاً»، آنکه او را بدوام خلقت بشارت داد، و از طبیعت ایمن کرد، گفت: «قالوا سلاماً»، و ای بشارت انتم من سلام الخلیل علی الخلیل. و ان صباحاً یكون مفتتحاً بسلام الحبيب لصباح مبارك «فما لبث ان جاء بمجمل حنید»، ابراهيم اول ینداشت که مهمانان اند شرط میزبانی بجای آورد، زود برخواست و حاضر پیش نهاد، رب العزة آن تعجل از وی پسندید و از وی آزادی کرد، گفت: «مالبث ان جاء بمجمل حنید»، جائی دیگر گفت «جاء بمجمل سمین»، و المحبة توجب

استكثار القليل من الحبيب واستقلال مامنك للحبيب . مصطفى صم گفت : «الجهول السخی أحب الى الله من العابد البخیل ، پیر طریقت جنید گفته: بنای تصوف بر شش خصلت نهادند، اول سخا، دیگر رضا، سیوم صبر، چهارم لبس صوف، پنجم سیاحت، ششم فقر . فالسقاء : ابراهیم والرضا : اسمعیل والصبر : ایوب ولبس الصوف : موسی و السیاحة : عیسی والفقر : محمد صم مردی بود او را نوح عیار میگفتند پیر خراسان بود در عصر خویش بجوانمردی ومهمان داری معروف نفری از مسافران عراق بوی فرو آمدند اشارت به خادم کرد که قدم السفرة ، خادم رفت ودیر باز آمد ومسافران در انتظار مانده و در بعضی از ایشان انکاری پدید آمد که این نه نشان فتوت است ونه عادت جوانمردان ، پس از آن که انتظار دراز گشته بود سفره آورد نوح گفت: لم تأتیت فی تقدیم السفره ؟ فقال: یا سیدی کانت علیها نملة فلم ارفی الفتوة ان اوزیها اوزیها ولا فی الادب ان اقدمها مع النملة الی الاضیاف فلما صعدت النملة منها الی الجدار ، قدمتها . فقالوا باجمعهم : احسنت ، وقاموا وقبلوا رأس نوح .

« فلما رای ایدیهم لاتصل الیه نکرهم » تمام احسان الضیف تناول الید الی ما یقدم الیه من الطعام والامتناع من اکل ما قدم الیه معدود فی جملة الجفا والاکل فی الدعوة واجب علی احد الوجهین « فلما ذهب عن ابراهیم الروع وجاءته البشری یجادلنا فی قوم لوط ، مراجعتی که ابراهیم میکرد در کار لوط وباز پیچیدن که میرفت لله وفی الله میرفت از شوب ریا پاک ، واز حفظ نفس دور، لاجرم آن جدال اورا مسلم داشتند، وازو در گذاشتند، ودر نواخت و کرامت بیفزودند، که بروی این ثنا گفتند : « ان ابراهیم لعلیم اوامنیب ، بر خدای هیچ کس زیان نکند ، وهر چه برای خدا بود جز در شرف و کرامت نیفزاید ، جوانمردی مهمان داری کرد جمعی را که رسیده بودند، ودر آن ضیافت فرمود تاهزار چراغ بیفروختند، یکی مرورا گفت : که اسراف کردی که این همه چراغ بیفروختی ، گفت : در خانه رو وهر آنچه نه از بهر حق ونه در طلب رضا برافروختم آرا بکش که رواست ، مرد در خانه کرد آن چراغها بر آمدنایکی فروکشد نتوانست ونه دستش بآن رسید .

هر آن شمعی که اینزد بر فروزد گرانرا پُف کنی سبلت بسوزد

۷ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « ولما جاءت رسلنا لوطاً » و چون فرستادگان ما بلوط آمدند [جبرئیل و یاران او] « سیتی بهم » اندوهگن شد بایشان « و ضاق بهم ذرعاً » و تنگ دل شد بایشان « وقال » و گفت: [لوط چون ایشانرا دید] « هذا يوم عصيب (۷۷) » این روزی است سخت بر من گران و صعب .

« و جائه قومه » و قوم او باو آمدند [بقصد ایشان] « يهرعون اليه » می شتافتند باو « و من قبل كانوا يعملون السيئات » و پیش (۱) از آن قوم بدیها میکردند « قال يا قوم » [لوط] گفت: ای قوم ، « هؤلاء بناتي » آنکه اینان دختران من اند ، « هن اظهر لكم » ایشان شما را حلال تر باشند « فاتقوا الله » بترسید از خدای « ولا تخزون في ضيفي » و مرا خجل مکنید در مهمانان من « اليس منكم رجل رشيد (۷۸) » در میان شما مردی نیست بر راه راست .

« قالوا » [قوم] گفتند [لوط را] « لقد علمت » تو دانسته ای « ما لنا في بناتك من حق » که ما را فرا دختران تو راه نیست و در ایشان دست نیست « و انك لتعلم ما نريد (۷۹) » و تو دانی که آن چیست که ما میخواهیم .

« قال لو ان لي بكم قوة » [لوط] گفت: کاشک ما را بشما قوتی بودی (۲) « او آوی الی رکن شدید (۸۰) » یا کاشک من رکنی محکم و خاندانی روشناس داشتید که با آن گرائیدید . (۳)

« قالوا يالوط » [فریشتگان] گفتند: ای لوط ، « انا رسل ربك » ما فرستادگان خداوند توایم « لن يصلوا اليك » بهیچ بد بتو نرسند آن قوم « فاسر باهلك » کسان خویش را بر « بقطع من الليل » پس پاسی از شب « و لا يلتفت منكم احد » و مباد که یکی از شما باپس نکرد (۴) « الا امرأتك » مگر زن تو که باز خواهد نگرست (۵) « انه مصيها ما اصابهم » که باو رسیدنی است آنچه بایشان

(۱) و پیش فا آن قوم (الف) (۲) بودید (الف) (۳) خاندانی روشن داشتی که با آن گرائیدی (ج) (۴) باپس نگرا (الف . ج) (۵) نگرید (ج) .

خواهد رسید « ان موعدهم الصبح » هنگام عذاب دیدن ایشان هنگام بام است
 « اليس الصبح بقريب (۸۱) » هنگام بام نزدیک نیست؟

« فلما جاء امرنا » چون فرمان ما آمد [بعذاب] « جعلنا عاليها سافلها »
 زبر آن شارستانها زیر آن کردیم « وامطرنا عليها حجارة من سجيل » و فرو بارانیدیم
 بایشان سنگهای سخت در دیدار گل و درناش سنگ و اندرون آتش آکنده
 « منضود (۸۲) » برهم نشانده و برهم داشته پیایی .

« مسومة عند ربك » نشان بر کرده [هرسنگی آنکس را که ویرا آفریده
 بودند پیش از آن شب در آسمان] نزدیک خداوند تو « وما هي من الظالمين
 بعيد (۸۳) » آن وماننده آن ازین ستمکاران [قوم تو] دور نیست .

« والى مدین اخاهم شعيباً » و فرستادیم ب: مدین کس ایشان شعيب ، « قال
 يا قوم اعبوا الله » گفت: ای قوم خدا را پرستید ، « ما لكم من اله غيره » که نیست
 شمارا خدایی جز او (۱) « ولا تقصوا المكیال والمیزان » و مکهید پیمانها و ترازو ،
 « انى اریکم بخیر » من بشما نیکورایم بنیسکویی فرا شما می نگرم [و چشم عنایت
 فرا شما میدارم] ، « و انى اخاف علیکم عذاب یوم محیط (۸۴) » و من بر شما می ترسم
 از عذاب روزی که آن روز عذاب کرد شما در آید .

« و یا قوم اوفوا المكیال والمیزان بالقسط » ای قوم تمام بر پیمائید و بر سنجید
 بر راستی و داد « ولا تبخسوا الناس اشیاءهم » و هیچ چیز (۲) از چیزهای مردمان
 بمکهید ، « ولا تعثوا فی الارض مفسدین (۸۵) » و بتباهی در زمین تباه کار م باشید
 « بقية الله خیر لکم » آنچه ماند [در دست حلال جویان و رچه اندك بود] آن به
 است شمارا و بابر کت تر ، « ان کنتم مؤمنین » اگر کروید گانید (۳) « وما انا علیکم
 بحفیظ (۸۶) » و من بر شما کوشوان (۴) نیستم که من پیغام رسانم .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ولما جاءت رسلنا لوطاً » چون از نزدیک ابراهيم پیامدند
 روی نهادند بشارستان قوم لوط و از آنجا که ابراهيم بود تابشارستان لوط چهار
 ۱- جنزو (الف) ۲- هیچیز . (الف) (ج) ۳- کرویدگان اید (الف) ۴- نگهبان (ج)

فرسنگ بود، چون آنجا رسیدند در نیمه روز لوط را دیدند در صحرا کشاورزی میکرد، لوط در ایشان نگرست قومی را دید بصورت جوانان نیکو رویان سیاه چشمان خوش بویان جامهای نیکو برتن ایشان و فراز آمده بصورت مهمانان، لوط چون ایشانرا بر آن صفت دید از آمدن ایشان و بسبب ایشان اندوهگن و دل تنگ گشت دانست که قوم وی قصد ایشان کنند و او را دفع باید کرد و رنج باید کشید اینست که رب العزة گفت «سیء بهم» ای - ساء بحیثهم واحزن بسببهم، يقال: سوته فسئی، نظیره: سررته فسر. مدنی و شامی و کسائی و روئیس «سیء» باشمام ضم خوانند اشاره الى الاصل فان اصله سوی بهم من السوء، غیر آن الواو اسكنت و نقلت کسرتها الى السین تخفیفاً، «وضاق بهم ذرعاً» ای - ضاق بمكانهم صدره لما يعرف من قومه، يقال: ضاق بامرہ ذرعاً، اذا لم يجد من المکروه سبیلاً. و نسب الى الذرع علی عادة العرب فی وصف القادر علی الشیء المنبسط فیہ بالتذرع والتبوع و طول الید والباع والذراع ثم یوضع ضیق الذرع مکان ضیق الصدر وهو نصب علی التمییز «وقال هذا یوم عصب» ای - ثقیل و شدید فی الشر و كذلك العصب و اصله من العصب و هو الشد.

گفته اند لوط چون فریشتگان دید بترسید، همچنانکه ابراهیم بترسید پس گفت: شما که باشید، ایشان گفتند ما مهمانان ایم، لوط با فریشتگان فراراه بود تا بخانه روند و ایشانرا مهمانی کند، و رب العزة با فریشتگان گفته که: لانهلکوم حتی یشهد علیهم لوط اربع شهادات، براه در چون می آمدند لوط ایشانرا گفت ما بلغکم امر هذه القرية، بشما چه رسید کار و خبر این شارستانها؟ گفتند: وما امرهم؟ و کار و خبر ایشان چیست و در چه اند ایشان؟ لوط گفت: اشهد بالله انها لشر قرية فی الارض عملاً، چهار بار این سخن باز گفت تا چهار بار برایشان گواهی بداد بیدی و پلید کاری تا مستوجب عقوبت گشتند، پس همی رفتند تا در خانه شدند و کس خبر نداشت از حال ایشان مگر زن لوط آن عجوز بد که از خانه بدر شد و قوم لوط را گفت که جمعی رسیده اند نیکو رویان و جوانان و هرگز از ایشان نیکو روی تر و زیباتر ندیده ام. اینست معنی آن که رب العزة گفت «فخانتا هما» خیانت وی این بود که مهمانان را بقوم می سپرد نه آنکه از وی فجور می آمد که در خبر است که: «ما

فجرت امرأة نبي قط . قوم لوط چون آن خبر شنیدند بشتاب آمدندند، فذلك قوله تعالى : « و جائه قومه يهرعون اليه ، اي - لطلب الفاحشة منهم . والاهراع ، الاسراع مع رعدة . وقيل : هو السوق العنيف وجاء على لفظ المجهول ، كقولهم : عنيت بكذا . وقيل : كان يسوق بعضهم بعضاً و يحث بعضهم بعضاً . « ومن قبل » يعنى - من قبل مجى الملائكة « كانوا يعملون السيآت » ، كناية عن اتيان الذكران . وقيل : كانوا تأتون النساء فى ادبارهنّ ، والمعنى افوا الفاحشة فجهروا بها ولم يستحيوا منها . و قيل : كانوا يتضارطون فى المجالس و يتنازرون بالالقاب و يتصافعون .

« قال يا قوم هؤلاء بناتى » يعنى - بنات صلبه وهما اثنتان زعورا وريسا ، تزويج دختران خود برايشان عرضه كرد ، يعنى - ان اسلمتم زوجتكم « هنّ اطهر لكم » اي - من احلّ لكم ، ميگويد : اگر مسلمان شويد ايشانرا بزنى بشما دهم كه شمارا ايشان حلال تر باشند و تزويج ايشان پاك تر و پرهيز كارى ترديك تر ، و دليل برين قول آنست كه بر عقب گفت : « فاتقوا الله » و گفته اند : روا باشد ، كه در آن عصر نكاح میان كافر و مسلمان روا بود چنانكه در عصر رسول خدا پيش از وحى ، كه از دختران خویش يكى بزنى به عتبة بن ابى لهب داد و يكى به ابوالعاص بن الربيع و ايشان هر دو كافر بودند همچنين رؤسای قوم لوط دختران و پسران را از آن حال به زنى ميخواستند و لوط اجابت نمى كرد تا آن ساعت كه كار بروى تنگ شد گفت : اسعفكم بما كنتم تطلبون . يعنى - آنچه تا اكنون نمى كردم اكنون مى كنم و دختران را بزنى بشما مى دهم . مجاهد گفت : بنات امّه ميخواهد نه بنات صلب ، و كل نبي ابو امته ، و منه قراءة من قرأ : « النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم » هو ابوهم و ازواجه امهاتهم ، فان قيل : فای طهارة فى نكاح الرجال حتى قال لبنانه « هنّ اطهر لكم » ، قيل : هذا ليس بالف زيادة الفعل كقولهم : فلان غنى و فلان اغنى منه و انما هو الف التفضيل وهو سائغ فى كلام العرب ، كقولنا : والله اكبر ، وما كابر الله احد حتى يكون هو اكبر منه ، و قد يقول الرجل لولده ، الاعز وليس له ولد غيره . ومنه قول النبی (ص) فى جواب ابى سفیان (۱) ، قل يا عمر الله اعلى واجلّ ، لما قال : اعل هبل . ولم يكن هبل قطّ عالياً .

« فاتقوا الله ولا تعزروا في ضيفي » ای - لا تذلوونی ولا تشورونی فیهم ، من الخزیبة و هو الاستجیاء . و قیل : لا تفضحونی فیهم لانهم اذا هجموا علی اضیافه بالمکروه لحقته الفضحة . و قوله : « فی ضیفی » یعنی - فی اضیافی ، یقال : هذا ضیفی و هؤلاء ضیفی ، « الیس منکم رجل رشید » ای - صالح سدید یأمر بالمعروف و ینهی عن المنکر ، استفهام بمعنی الانکار .

« قالوا لقد علمت یا لوط ما لنا فی بناتک من حق » حق اینجا بمعنی حاجت است ای - لا حاجة لنا فی بناتک . و قیل : معناه بناتک لسن لنا بازواج فیکون لنا فیهن حق ، « و انک لتعلم ما نرید » یعنی - انیان الذکور .

« قال لوان لی بکم قوّة » این « لو » بمعنی لیت است ، ای - لیتنی کان لی فیکم عشیرة تحمینی و تنصرنی . و قیل : معناه لو قدرت علی دفعکم بیدنی و قوئی او انضمّ و ارجع الی عشیرة منیعة ینصروننی لدفعتمکم ، فحذف الجواب لدلالة الکلام علیه ، قال زید بن ثابت : لو کان لـ : لوط مثل رهط شعیب لجاهدبهم ، و عن ابن عباس قال : ما بعث الله بعد هذه الكلمة من لوط ، نبیاً الا فی عزّ و ثروة و عشیرة و منعة من قومه .

« او آوی الی رکن شدید » قال النبی (ص) عند قراءة هذه الاية : رحم الله اخي لوطاً لقد كان یأوی الی رکن شدید ، یعنی - الی الله عزوجلّ ، و نصره . و گفته اند که : لوط این سخن باقوم خویش از پس دیوار و در میگفت که در سرای بایشان در بسته بود ، و ایشان آهنگ آن کردند که بادیوار بر آیند فریشتگان چون دیدند ، که لوط اندوهگن است بسبب ایشان ، و در رنج و مشقت ، گفتند : « یا لوط انارسل ربک لن یصلوا الیک » بمکروه لاننا نحول بینهم و بین ذلک فهون علیک ، یا لوط کار آسانتر از آن است که تو می پنداری ، ما رسولان خداوند توایم ، آمده ایم تا ایشانرا هلاک کنیم ، در سرای باز نه تا در آیند ، و آنکه عجایب قهر و بطش حق بین بایشان ، لوط چون سخن ایشان بشنید در سرای باز نهاد و ایشان در آمدند ، جبرئیل پر خویش بر روی ایشان زد همه نابینا گشتند ، هیچ کس را نمی دیدند و راه فرا در نمی بردند ، همی گفتند : « النجا النجا » فان فی بیت لوط سحرة سحر ونا . آنکه لوط را تهدید

دادند که تو جادوان را بخانه آورده‌ای چون خویشان ، و آنکه می گوئی که مهمان اند ،
 کما انت یا لوط حتی یصبح ، تا بامداد که بر ما روشن شود بینی که با تو چه کنیم ،
 ازینجا گفت لوط : متى موعدها هلاکهم؟ قالوا: الصبح ، فقال: اريد اسرع من ذلك لو
 اهلکتهموهم الآن . فقالوا : « ایس الصبح بقرب » ؟

آنکه جبرئیل گفت : « فاسر باهلك » قرأ **مکی و مدنی** « فاسر » موصولة
 الالف وقرأ الباقر فأسر مقطوعة الالف ، والوصل والقطع لغتان ، يقال: سریت واسریت
 اذا سرت لیلاً ، و نطق القرآن بهما . قال الله تعالى : « اسرى بعبده لیلاً » ، و قال :
 « واللیل اذا یسر » قوله : « بقطع من اللیل » القطع والقطیع هوی^(۱) من اللیل ،
 فریشتگان گفتند : ای **لوط** اهل و مال و مواشی خویش بشب بیرون بر ، یک نیمه
 شب گذشته ، شو ب : **صاعورا** ، دهی بود بچهار فرسنگی **سدوم** « ولا یلتفت منکم احد »
 ای - لا یتخلف منکم احد ، و قیل : لا ینظر الی ماورائه . و قیل : لا یلتفت الی ماله
 هناك ، ای - لا یبال به « الا امرأتک » قرأ **مکی و ابو عمرو** بالرفع ، والباقر بالنصب ،
 فمن رفع فعلى البدل من احد علی ان ینکون الاستثناء من الالتفات لامن الاسراء وتكون
 المرأة مخرجة ملتفتة ای - ناظرة الی ورائها ، فالاستثناء علی هذا لیس من الموجب
 فلذلك رفعت امرأتک ، کما تقول : ماجائنی احد الا زید . ومن نصب فعلى انه مستثنی
 من قوله : « فاسر باهلك » فالاستثناء علی هذا من الموجب فلذلك صار نصبا ، کما تقول :
 قام القوم الا زیداً ، والمعنی « فاسر باهلك الا امرأتک » فیکون **لوط** ماموراً بان لا
 ینخرج امرأته لانه کافرة ، قیل : نهوا عن الالتفات فخالفت المرأة فالتفتت فجاء حجر
 من السماء فقتلها .

« انه مصیبهما ما اصابهم » یعنی - ان المرأة تهلك كما یهلك القوم « ان موعدها
 هم الصبح » ای - موعدها هلاکهم وقت الصبح ، فقال **لوط** : اريد اعجل من ذلك ، فقالوا
 « ایس الصبح بقرب » ای - الوقت الذی امرنا فیه باهلاکهم قریب وهو اول الفجر .
 « فلما جاء امرنا » ای - قضاؤنا فیهم بالهلاک و بلغ الكتاب اجله « جعلنا
 علیها سافلها » میگوید : چون حکم و قضای ما که در ازل کریم بایشان رسیده ، و

هنکام هلاک ایشان آمد، جبرئیل را فرمودیم تا پر خویش زیر چهار شارستان ایشان فرو کرد: **سدوم و عامورا و داؤما و صبو آتیم** و هی المؤمنفکات (۱)، و آنرا از قعر زمین بر آورد و بعنان آسمان برد چنانکه اهل آسمان بانگ سگ و خرواه (۲) می شنیدند، در گردانید وزیر آن زبر کرد. روی ان النبی (ص) قال ل: جبرئیل ان الله تعالی سمّاک باسماء ففسرها لی، قال الله تعالی فی وصفک: «ذی قوۃ عند ذی العرش مکین» «مطاع ثم امین» فاخبرنی عن قوتک. فقال: یا محمد رفعت قری قوم لوط من تخوم الارض علی جناحی فی الهواء حتی سمعت ملائکة السماء اصواتهم و اصوات الדיکة ثم قلبتها ظهراً لبطن. قال: فاخبرنی عن قوله: «مطاع» قال ان رضوان خازن الجنان و مالکا خازن النیران متی کلفتھما فتح ابواب الجنة و النار فتحاهما لی. قال: فاخبرنی عن قوله: «امین» قال: ان الله عزوجل انزل من السماء مایة و اربعة کتب علی انبیائه لم یاتمن علیها غیری.

قوله: « و امطرنا علیها » یعنی - علی المدین. وقیل: علی شدّاذها و مسافریها، میگوید: سنگ باران کردیم بر مسافران قوم لوط ایشان که در وقت عذاب بغربت بودند آنجا که بودند سنگ بارید بر سر ایشان تا هلاک شدند. مجاهد گفت: مردی از ایشان در حرم مکه بود بیازر گانی، قال: فجاء حجر لیصیبه فی الحرم، فقامت الیه ملائکة الحرم، فقالوا: للحجر ارجع من حیث جئت فان الرجل فی حرم الله فخرج الحجر فوق خارجاً من الحرم اربعین يوماً بین السماء و الارض حتی قضی الرجل تجارته، فلما خرج اصابه الحجر خارجاً من الحرم. وعن مقاتل عن ابی نضرة عن ابی سعید قال: من عمل ذلك من قوم لوط انما كانوا ثلاثین رجلاً و نیفاً لا یبلغون الاربعین فاهلکهم الله عزوجل جمیعاً، یؤید ذلك قول النبی (ص): لتأمرن و لتنهون عن المنکر اولیعمنکم العقوبة. وعن ابی بکر بن عیاش قال: سألت اباجعفر اعذب الله نساء قوم لوط بعمل رجالهم؟ فقال: الله تعالی اعدل من ذلك استغنی الرجال بالرجال و النساء بالنساء.

قوله: « و امطرنا علیها حجارة » ای - جعلنا الحجارة بدل المطر حتی اهلکهم من آخرهم « من سجیل ». ابن عباس گفت: « سجیل » پارسی معرب است یعنی -

۱ - مؤتفکات: شهرهایی که برگردانده شدند بر قوم لوط (ع) (منتهی الارب)

۲ - لهجه ایست در خروس.

سنگ و گل ، بدلیل قوله : « لَنرسل علیهم حجارةً من طین » سنگها بود در دیدار گل و در تاشش سنگ سخت ، و گفته اند : « سجیل » سجین است فابدلت نونه لاماً و سجین جهنم است . یعنی - امطرناعلیها حجارة من جهنم . ابن زید گفت : السجیل اسمٌ للسماءِ الدنیا ، عکرمه گفت : بحرٌ معلقٌ بین الارض والسماء منه انزلت الحجارة ، وقیل : سجیلٌ فعیلٌ من اسجلته ، اذا ارسلته فكانها مرسله علیهم . وقیل : حجارة من مثل السجل فی الارسال ، والسجل الدلو . وقیل : من سجیل کقولک : من سجل ای - مما کتب لهم ، والمعنی انها حجارة مما کتب الله ان یعذبهم بها « منضود » نضد بعضه علی بعض حتی صار حجراً ، یقال : نضدت اللبن اذا جعلت بعضه علی بعض . وقیل : « منضود » ای مصفوف فی تتابع یتلو بعضه بعضاً کالمطر قطرة بعد قطرة « مسومة » ای - معامة بیاض و حمرة . یقال : سوّمت الشیئی (۱) اذا اعلمته . وقیل : « مسومة » بعلامة یعلم بها انها لیست من حجارة اهل الدنیا و یعلم بسیماها انها مما عذب الله عزوجل به . وقیل : مکتوبٌ علیها اسم من اهلك بها عند ربک فی خزائنه وفی علمه . وهب منبه گفت : آتش و کبریت بود که برایشان بارانیدند . آنکه رب العزة کفار مکه را باین عذاب و این عقوبت بیم داد گفت : « وما هی من الظالمین ببعید » ای - لیست هذه الحجارة والعذاب عن مکذّبیک ببعید ، ان اصروا علی ذلك . وقیل : ما هی ممن عمل ، عمل قوم لوط ببعید . قال انس بن مالک : سأل رسول الله (ص) جبرئیل عن قوله : « وما هی من الظالمین ببعید » فقال یعنی - عن ظالمی امتک ما من ظالم منهم الا وهو بعرض حجر یتسقط من ساعه الی ساعه .

« والی مدین » یعنی - وارسلنا الی اهل مدین فحذف اهل واقیم مدین مقامه . مدین نام آن زمین است که شعیب آنجا مسکن داشت نزدیک طور است : وقیل : هی اسم للقبیلة . وقیل : اسم لقریة بناها ابن ل : ابراهیم (ع) ، اسمه مدین فسمّیت به و شعیب صهر موسی است ، شعیب بن یثرون بن بویب بن مدین بن ابرهیم . « قال یاقوم اعبدوا الله مالکم من آله غیره ولا تنقصوا المکیال » ای - المکیل بالمکیال والموزون بالمیزان ، « انی اریکم بخیر » ای - فی نعمة وخصب وسعة یعنی - فای حاجة بکم

الى التّطفيّف مع ما نعم الله سبحانه عليكم من المال ورخص السّعر ، « واني اخاف عليكم عذاب يوم نحيط ، يعنى - يوم يحيط عذابه بكم . قيل : هو غلاء السّعر . وقيل : اراد به القيامة . روى عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص) : « يا معشر التّجار انكم قدو ليتم امرأ اهلكت فيه الامم السّالفة المكيال والميزان » . و روى طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص) : ما نقض قوم العهد الا سلط عليهم عدوهم ولا طقّنوا الكيل الا منعوا التّبات واخذوا بالسّنين . وقال (ص) : « ما نقص قوم المكيال والميزان الا سلط الله عليهم الجوع .

« ويا قوم اوفوا المكيال والميزان » انّ الوفاء تمام الحقّ والايفاء اتمامه . يقول : اجعلوها وافية . « بالقسط » اى - بالعدل مصدر اميت فعله والفعل منه بالزيادة . « ولا تبخسوا الناس اشياءهم » اى - حقوقهم ذكر باعمّ الالفاظ يخاطب به القايف (١) والنّخاس (٢) والخرّاص وصاحب القبان والمسّاح والذّراع والمحصى . ميگويد : هيچ چیز از حقوق مردمان مكاھيد « ولا تعثوا فى الارض مفسدين » العثى والعيث اشدّ الفساد ، يقال : عاث يعيث وعثى يعثى واحد .

« بقية الله خير لكم » اى - ما بقى الله لكم بعد ايفاء الكيل والوزن خير لكم من التّطفيّف لانّ الله تعالى يجعل فيه البركة . وقيل : طاعة الله خير لكم لانّ ثوابها يبقى ابداً . وقيل : رزق الله ورحمة الله ، من قوله « وما عند الله خير وابقى » . قال ابن زيد : الهلاك فى العذاب ، والبقية فى الرّحمة ، يعنى - اذا اطعتم فبقيتم خير من ان عصيتم فهلكتم « ان كنتم مؤمنين » شرط الايمان لانّهم انما يعرفون صحة ما يقول اذا كانوا مؤمنين . « وما انا عليكم بحفيظ » اى - لم اوامر بقتالكم و اكرهكم على الايمان ما على الاالبلاغ وقد بلغت ، وقيل : « وما انا عليكم بحفيظ » يحفظ عليكم نعمكم فاحفظوها بترك المعصية .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ولما جاءت رسلنا لوطاً سيئى بهم وضاق بهم ذرعاً » الآية .

١ - القايف . الذى يعرف النسب بفرسته ونظره الى اعضاء المولود . ج قافه . (المنجد)

٢ - نخاس در نسخه الف غلط است . النخاس ، يباع الرقيق ، يباع الدواب . دلالتها . (المنجد) .

اشارت است بکمال حزن لوط و غایت درد و اندوه وی در راه دین، هم تشریف است
 او را هم بشارت، تشریف است از آن روی که عزت قرآن او را جلوه میکند، و از اندوه
 وی عالمیان را بر آتش اندوه می‌نشانند، و خلعت مثبت روز دولت ایشانرا میدوزد،
 و بشارت از آن است که هر کرا بر آمدن مراد در طالع وی بود، نخست تیر بی مرادی
 در کام وی نشانند، و بر درد و اندوهش اندوه فزایند، آنکه چون یکبارگی دل خویش
 باندوه سپرد، و از راه مراد خود برخاست، محبت حق او را در پرده عصمت خویش گیرد
 که: «ان الله يحب كل قلب حزين» دوست دارد الله دلی که همه غم نادیدن وی خورد،
 همه بار درد نایافت وی کشد، اندوهش بدان دهد تازوی گوید، که: «لا تحزن» ترس
 و بیم دردش افکند، تا در وقت نزاع او را گوید که: «لا تخف» آن ساعت که بنده مؤمن
 را در خاک نهند، و آن خرپشته کور بر سینه عزیز او نصب کنند، دوستان متفکر حال
 او، خویشان متحیر انتقال او، دل وی پر از اندوه و بیم گشته، میان نواخت و سیاست
 درمانده، گوش بر غیب نهاده، تا خود چه خطاب آید و باوی چه کنند، بنده درین
 سوز و حسرت بود، که فضل الهی در رسد، لطف ایزدی دریوندد، خطاب آید،
 بنعت اکرام و افضال، عبدی تر کوك و عزتی و جلالی لاشرن عليك رحمتی، بنده من
 دوستان مجازی ترا رها کردند غم مخور و اندوه مدار که ما ترا واپناه رحمت خویش
 گرفتیم، و در روضه رضوان جای تو ساختیم، همانست که رب العزة گفت: «لا تخافوا
 ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة» اینست بار درخت اندهان، و غایت درد دوستان، نه از
 گزاف گفت آنچه پیر طریقت گفت: الهی! نصیب این بیچاره ازین کار همه درداست،
 مبارك باد که مرا این درد سخت در خورد است، بیچاره آنکس که ازین درد فرداست،
 حقا که هر که بدین درد ننازد نا جوانمرد است.

هر درد که زین دلم قدم بر گیرد دردی دگرش بجای در بر گیرد
 زان با هر درد صحبت از سر گیرد کآتش چورسد بسوخته اندر گیرد. (۱)

«قال لو ان لی بکم قوه او آوی الی رکن شدید» قال ابن عطاء لو ان لی بکم
 قوه من نفسی لمنعتکم من معصیه ربی ولو ان المعرفة بیدی لا وصلتھا الیکم، آن
 مهجوران در گاه عزت و زخم خوردگان عدل ازل کرد سرای لوط بر آمدند بقصد

آن عزیزان، بر مخالفت فرمان، و آن کار بر لوط دشخوار شد ورنج دل وی در حق آن مهمانان بغایت رسید، و بی آرام گشت از سر تحیر گفت: «لو ان لی بکم قوّة» با آن همه رنج که از ایشان دید شفقت از ایشان هم باز نگرفت و آرزوی توفیق و هدایت ایشان در دل خود راه داد، گفت: اگر کلید معرفت و هدایت بدست من بودی، بردلهای ما در معرفت گشادمی، و شما را باین عصیان و خذلان فرونگذاشتمی لکن چه سود که این کار بدست من نیست، و هدایت بخواست من نیست، همانست که مصطفی (ص) را گفتند: «لیس علیک هدیهم ولکن الله یهدی من یشاء» یا محمد هدایت و غوایت خلق حقایق تعزّز ماست، و خصایص تفرّد ما، بر تو جز از دعوت نیست، و راه نمودن جز کار الهیت ما نیست.

«فلما جاء امرنا جعلنا عالیها سافلها» سنّة الله فی عباده قلب الاحوال علیهم، و الانقلاب من سمات الحدوث، و الذی لایزول ولا یحول فهو الذی لم یزل و لایزال بنعوت الصمدیّة، گردش احوال و تیرگی روزگار نعت حدثان است، و سرانجام بندگان است، روزی ایشانرا نعمت، و روزی غمانست، یکی بی کام و بی نوا یکی شادان و نازان است، از آن که چنین و که چنان است، که از خاک مختلط آفریده، و بآب تغیر سرشته، و تا بدانی که یکتا و یگانه خداست که در صفت او تغیر نه، و در نعت او تبدل نه، و با او هیچ منازع و مشارک نه، آنرا که خواهد بفضل خود نوازد، و او را به وی حاجت نه، و آنرا که خواهد بعدل خود راند، و از کس بیم نه، آنکه در آخر آیت گفت: «وماهی من الظالمین بیعید» این چنان است که گفتند:

و من یرنی فلا یفتّر بعدی فان لکلّ معصیة عقاباً

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «قالوا یا شعیب» گفتند: ای شعیب «اصلوتک تأمرک»، این نمازهای فراوان تو [میفرماید مار او] میفرماید ترا، «ان تترك ما یعبد آباؤنا»، که ما را فرمایی تادست بداریم پرستش آنچه پدران ما می پرستیدند، «اوان نفعل فی اموالنا ما نشاء»، یا در مالهای خویش آن کنیم که ما خواهیم، «انک لانت الحلیم

الرشيده (۸۷) ، نوئی نو آن زیرك راست آهنك .

« قال يا قوم ، [شعيب] گفت: ای قوم : « ارايتم ، چه بینید و چه گوئید
 « ان كنت على بينة من ربى ، اگر من بر چیزی راست و کاری درست روشن ام از خداوند
 من « و رزقى منه رزقا حسنا ، و خداوند من مرا از خود روزی داد نیکو « وما
 ارید ان اخالفکم ، و نمی خواهم که شوم مخالفت کنم (۱) از شما ، « الی ما انهیکم عنه ،
 [و با پس شما آن کنم] که [پیش شما] شمارا می باززنم از آن « ان ارید الاصلاح ،
 نمی خواهم مگر باصلاح آوردن و نیک کردن کار شما و کار خویش « ما استطعت ،
 تا توانم ، « و ما توفیقى الا بالله ، و مرا توان راست داشتن و موافق کردن گفت و کرد
 و آهنك نیست مگر بخدای [و خواست و یاری او] « علیه توکلت ، پشت باو باز کردم
 و کار باو سپردم ، « و الیه انیب (۸۸) ، و با او گشتم و با او گرائیدم .

« و یا قوم لایجر منکم شقاقی ، ای قوم شمارا بر آن مداراد خلاف کردن با
 من و ستیز جستن با من « ان یصیبکم ، که بشما رسد « مثل ما اصاب قوم نوح ،
 همچنان عذاب که بقوم نوح رسید [از آب] ، « و اوقوم هود ، یا بقوم هود رسید [از باد]
 « و اوقوم صالح ، یا بقوم صالح رسید [از بانك] « و ما قوم لوط منکم یبعید (۸۹) ،
 و قوم لوط [و آنچه بدایشان رسید] از شما نه دور است .

« و استغفروا ربکم ، و آمرزش خواهید از خداوند خویش ، « ثم توبوا الیه »
 و با او گردید ، « ان ربی رحیم و دود (۹۰) خداوند من بخشاینده است دوست دار .
 « قالوا یا شعيب ، گفتند: ای شعيب « ما نفقه کثیراً مما تقول ، در نمی یابیم
 مافراوان ازین که تو میکویی [از اخبار غیب] « و انا لثریک فینا ضعیفاً ، و ترا در میان
 خویش بیچاره می بینیم « و لولا رهطک لرجمناک ، و گرنه خاندان تو بودی مآثر ابیرون
 کردیمی و برانندیمی (۲) ، « و ما انت علینا بعزیز (۹۱) ، و تو بر ما گرامی نه ای
 و نه دریغ .

« قال يا قوم ، گفت: ای قوم « ارهطی اعز علیکم من الله ، خاندان من
 بر شما گرامی تراند و بنزدیک شما دریغ تر از الله « و اتخذ تموه و رآءکم ظهیریا ،

(۱) وجد کنم (الف) . (۲) گردید و برانندید (الف) .

و شما الله را پس پشت گرفته اید ، « ان ربی بما تعملون محیط (۹۲) » خداوند من بکرد شما دانا است .

« ویاقوم اعملوا علی مکاتکم انی عامل » ای قوم همچنان می باشید (۱) و همچنان می زئید و همه کار می کنید و من همچنان می باشم و همچنان می زیم و همه کار می کنم « سوف تعلمون من یاتیه عذاب یخزیه ، آری بدانید و آگاه شوید (۲) که آن کیست که باو آید عذابی که او را رسوا کند « و هـن هو کاذب » بدانید که دروغ زن کیست « و ارتقبوا انی معکم رقیب (۹۳) » چشم میدارید تا من باشم میدارم .

« ولما جاء امرنا » چون عذاب ما آمد بفرمان ما ، « نجینا شعبیاً و الذین آمنوا معه » رهانیدیم شعبی را و ایشان را که گرویده بودند با او « برحمة منا » ببخشایشی از ما « و اخذت الذین ظلموا الصیحة » و فرا گرفت آن ستمکاران را بانگ که فریشته زد برایشان « فاصبحوا فی دیارهم جائمین (۹۴) » تا در سرایهای خویش مرده بیفتادند .

« کان لم یغنوا فیها ، چنانکه کوئی هرگز نبودند ، « الابدأ لم دین » دوری بادا و لعنت افزایا (۳) مدین را ، « کما بعدت ثمود (۹۵) » چنانکه دوری دید و لعنت شنید ثمود .

« ولقد ارسلنا موسی بایاتنا ، و فرستادیم موسی را بسخنان و نشانهای خویش « و سلطان مبین (۹۶) » و حجت آشکارا .

« الی فرعون و ملائته » بفرعون و کسان وی « فاتبعوا امر فرعون » فرمان فرعون را پی بردند « و ما امر فرعون برشید (۹۷) » و فرمان فرعون بر راه راست نبود .

« یقدم قومه یوم القیمة » در پیش قوم خویش می آید روز رستاخیز « فاورد هم النار » تا ایشان را آتش رساند « و بئس الورد المورود (۹۸) » و بدرسیدن جای که بآن رسند .

« و اتبعوا فی هذه لعنة و یوم القیمة » برپی ایشان کردند لعنت درین جهان

۱ - می یید (الف) . ۲ - شید (الف) ۳ - افزا (الف)

وروز رستاخیز ، «بئس الرفد المر فود (۹۹)» بد چیز دادند آنکس را که لعنت دادند
 «ذلك من انباء القرى» آن از خبرهای شهرهاست [که پوشیده بود بر عرب]
 «نقصه عليك» میگوئیم و میخوانیم آنرا بر تو «منها قائم» هست از آن شهرها
 که برپای هست اینز (۱) «وحصید (۱۰۰)» و لختی از آن دروده و کننده و نیست
 کرده .

«وما ظلمناهم» و ستم نکردیم ماور (۲) ایشان «ولکن ظلموا انفسهم»
 لکن ایشان ستم کردند بر خویشان «فما اغنت عنهم» پس بکار نیامد و سود نداشت
 ایشانرا «آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء» آن خدایان ایشان که
 میخواندند فرود از الله بهیچ چیز (۲) «لما جاء امر ربك» آنکه که عذاب آمد بفرمان
 خداوند تو «وما زادوهم» و افزود آن خدایان ایشان ایشانرا «غیر تیب (۱۰۱)»
 مگر زیان کاری نمودن .

«وكذلك اخذ ربك» و چنان است گرفتن خداوند تو «اذا اخذ القرى»
 که شهرهای دشمنان بعذاب فرا گرفت «وهی ظالمة» و ایشان بر خود ستمکار
 والله نه بیداد کر «ان اخذه الیم شدید (۱۰۲)» گرفتن خداوند تو درد نمای است سخت

النوبة الثانية

قوله تعالى : «قالوا يا شعيب اصلوتك تأمرک» . ابن عباس گفت : شعيب نماز
 بسیار کردید (۲) از آن جهت این سخن گفتند یعنی این نمازهای فراوان تو میفرماید
 ترا که ما را از پرستش بتان بازداري . حمزه و کسایی و حفص «اصلوتك» خوانند
 بر لفظ واحد، یعنی - اقراءتك التي تقرأها فی صلوتك تأمرک ، وقيل ؛ دينك یامرک ان
 نترك ما يعبد آباؤنا من الاصنام ، «او ان نفعل» این «او» بمعنی واو است ، همچنانکه
 فلان کويند ير کب البغل او الفرس یعنی مرة هذا و مرة ذاك «ان نفعل» عطف است
 بر «ما يعبد» نه عطف است بر «ان نترك» یعنی - اصلوتك تأمرک ان نترك ما يعبد آباؤنا
 و فعلنا فی اموالنا ما نشاء . و آنچه ایشان در مال خویش میگردند بخش بود در کیل

۱ - در بعض نسخ ناخواناست و ظاهر الهجوی در کلمه «هنوز» است ۲ - بر (ج) بهیچیز (الف-ج)

۳ - کردی (ج)

ووزن و تکسیر الدّراهم والدّنانیر ، یعنی - اذا تراضینا فیما بیننا بذلك فلم تمنعنا منه ، میگوید : ما خود رضا دادیم و پسندیدیم آنچه میکنیم از بخش و تکسیر ، تو چرا ما را باز میداری . و در شواذ خوانده‌اند « مانشاء » به تاء ، و برین قرائت « ان فعل » عطف بر « ان نترک » باشد و معنی آنست که سفیان ثوری گفت : کان یا مرهم بالزّکوة فاجابوه بذلك . « انک لانت الحلیم الرشید » این سخن بوجه استهزا گفتند و بوی ضدّ این خواستند یعنی انک لانت السّفیه الغاوی . این همچنان است که خزنه آتش بوجهل را گویند : « ذق انک انت العزیز الکریم » و روا باشد که این سخن بتحقیق گفته باشند یعنی - انک فینا حلیم رشید فلیس یحمل بک شقّ عصا قومک ولا مخالفة دینهم . همچنانکه قوم صالح گفتند : « یا صالح قد کنت فینا مرجوّاً قبل هذا » والرّشید یصلح للمفاعل والمفعول ، تقول : رشد رشداً ورشد فهورشید وارشده الله فهو رشید مرشد ومرشد فیهما جمعاً .

قال : « یا قوم ارایتم ان کنت علی بیّنة من ربّی » ای - اخبرونی عما ترون فیما اقول ان کنت علی بیان من ربّی و برهان فیما ادعوکم الیه . « ورزقنی منه » ای - من الله ، وقیل : من البیان . « رزقاً حسناً ، حلالاً طیباً من غیر بخش و تطفیف و ذلك انه کان کثیر المال . وقیل : رزقاً حسناً ، علماً و معرفة و نبوة . جواب شرط مخدوف است و « ان کنت » این کون حال است میگوید : من که بر بیان و بصیرت تمامم و بر حجّتی روشن و روزی فراخ فراوان از مال و نعمت حلال و از علم و معرفت و نبوت رسالت و توفیق طاعت ، افاعدل عنها و اتبع الضلال ؟ چه بینید شما و چه گوئید ازین بر کردم و بر پی ضلالت روم ؟

« وما ارید ان اخالفکم الی ما انهیکم عنه » یعنی - لاناها کم عن شیئ ثمّ آتیه . میگوید : من شما را از چیزی نهی نکنم که پس خود کنم بخلاف آنچه میگویم و این از نکوترین خطابه‌است در قرآن و پندها که علما را داده‌اند و آن سه آیت‌اند در قرآن یکی اینست ، دیگر « انأمرون الناس بالبرّ و تنسون انفسکم » سه دیگر « لم تقولون ما لا تفعلون » بر علما واجب است نظر درین آیات کردن و حقّ آن بجای آوردن و کار بند آن بودن ، خود در آن پند پذیرفتن ، و آنکه دیگران را در آن

پنددادن، و باین معنی گفته اند :

لَاتِنهَ عَنُّ خُلُقٍ وَ تَانِي مِثْلُهُ عَارُ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمٌ.

وقال آخر :

و غير تقی، یا امرُ النَّاسِ بِالتَّقَى طَبِيبٌ يَدَاوِي وَ الطَّبِيبُ مَرِيضٌ.

و گفته اند : یحیی معاذ هر که که بر سریر نشستی تا خلق را پند دهد، نخست

این بیت گفتید : (۱)

مَوَاعِظُ الْوَاعِظِ لَنْ تُقْبَلَا حَتَّى يَعْجَبَهَا قَلْبُهُ أَوَّلَا

يَا قَوْمِ مَا أَقْبَحَ مِنْ وَاعِظٍ خَالَفَ مَا قَدَّ قَالَهُ فِي الْمَلَأِ

أَظْهَرَ لِلنَّاسِ مِنْ أَحْسَانِهِ وَ بَارَزَ الرَّحْمَنَ لَمَّا خَلَا.

«ان ارید الا الاصلاح» ای- ما ارید فیما امر کم به وانها کم عنه الا الاصلاح

فیما بینی و بینکم بان تعبدوا الله وحده و تفعلوا ما یفعل من ینخاف الله. میگوید : من بآنچه میفرمایم شما را جز صلاح کار شما نمی خواهم که صلاح کار شما در آنست که خدا را پرستید، و او را طاعت دار باشید، و کار نیکن و پرهیز کاران کنید، آنکه گفت. «ما استطعت» یعنی - این پند که دادم، و صلاح شما که خواستم، بقدر طاقت خویش کردم، و طاقت و وسع من بیش از ابلاغ و انذار نیست. اما شما را بر طاعت داشتن در قدرت من نیست، که آن جز بتوفیق الله نیست «وما توفیقی الا بالله» یعنی وما توفیقی لدعائکم الی الاسلام و ترک التطفیف «الا بالله علیه توکلت» ای - قوضت امری الیه و استعنت به و وثقت به «والیه اُنیب» ارجع فی السراء و الضراء و الیه ارجع فی المعاد.

«و یا قوم لا یجر منکم» ای - لا یکسبنکم ولا یحملنکم کقول الشاعر :

وَلَقَدْ طَعَنْتُ أَبَاعِیْنَةَ طَعْنَةً جَرَمَتْ فِزَارَةٌ بَعْدَهَا أَنْ تَفْضَا .

وهو متعدّ الی مفعولین احدهما الکاف و المیم و الثانی «ان ینصیبکم» و الشقاق

المخالفة و المعاداة و ان یکون فی شقّ غیر شقّه. و معنی الآیه : لا یحملکنم معاداتکم ایای «ان ینصیبکم» عذاب العاجلة «مثل ما اصاب قوم نوح من الفرق» او قوم هود،

من الريح العقيم ، « اوقوم صالح » ، من الرجفة والصيحة ، « وما قوم لوط منكم ببعید » این از بهر آن گفت که ایشان قریب العهد بودند باهلاک قوم لوط که شعیب را بر اثر لوط فرستادند . میگوید : نه دیر است تا ایشانرا هلاک کردند ، چرا بهلاک ایشان پند نپذیرید ، و عبرت نگیرید ، و گفته اند : دیار و وطن قوم لوط نزدیک بود بایشان میگوید : چرا در آن دیار و وطن ننکید ، و عبرت نگیرید ، که رب العزة آنرا چنان زیرو زبر کرده ، و دمار بر آورده ؟

« واستغفروا ربکم ثم توبوا الیه » معنی استغفار و موضع این « ثم » از پیش رفت ، « ان ربی رحیم ودود » رحیم بالمؤمنین و دود متحبب الی عباده و بالاحسان علیهم . میگوید : خداوند من مهربانست . و بخشاینده بر مؤمنان ، سخت دوست دار ایشان . و مهر او کننده (۱) میان خود و بندگان ، بنیکو کاری کردن بایشان . « ودود » بناء مبالغة است فعول بمعنی فاعل ، و روا باشد که فعول بمعنی مفعول بود ، و بهر دو معنی صفت خداست ، و او را سزااست ، فانه تعالی یوذا المؤمنین و یوڈونه ، كما قال جلّ و عزّ : « یحبّهم و یحبّونه » و قال : « والذین آمنوا اشدّ حباً لله » . و قال : « سیجعل لهم الرحمن وداً » .

« قالوا یا شعیب مانفقه کثیراً بما تقول » ای - مانفهم الالیسیر مما تقول من التوحید والبعث والنشور ووفاء الکیل والمیزان . « وانا لنریک فیناضعیفاً » ای - ضعیف البدن . و قیل : قلیل البصر بمصالح الدنیا و عمارتها و الانتفاع بها . و قیل : ضعیفاً ، ای - ضریراً ، یعنی - ضعیف البصر . و فی لغة حمیر : یسمی الضریر ضعیفاً ، و کان شعیب (ع) ضریراً و یسمی الاعمی ضریراً لانه ضرّ بذهاب بصره ، و یسمی ایضاً مکفوفاً لانه کف عن التصرف بذهاب بصره . گفته اند : شعیب (ع) ضریر بود ، از بس که بگریسته بود از بیم خدا ضریر گشت ، و او را خطیب پیغامبران میگفتند ، شیرین سخن بود و خوش نطق و یاک عبارت ، و عشیره و قبیله وی فراوان بودند ازینجا بود که قوم وی گفتند : « لولا رهطک لرجمناک » میگویند ، رهط وی چهار هزار بار هزار بودند همه بر ملت ایشان نه بر ملت شعیب ، ازین جهت بایشان میل داشتند و اکرام

ایشانرا میگفتند: «لولا رهطك لرجنناك» ای - لولا عشیرتک و اقرباؤک لقتلناک بالرجم و هو من شر القتلات. وقیل: رجنناک - سببناک و شتمناک، «وما انت علینا بعزیز» لست عندنا من اهل الکرامه و التوقیر. و قیل: وما انت علینا بذی غلبه و ملک، و كانوا یسمون الملک عزیز.

قال یاقوم ارهطی اعز علیکم من الله «الرهط والعصبة والنفر لا یقع الا علی الرجال، چون ایشان گفتند: «لولا رهطك لرجنناك» شعیب بر ایشان انکار نمود گفت: تتر کون قتلی لرهطی والله عز و جلّ اولی بان تتبع امره اعشیرتی اعظم فی قلوبکم من الله والله خالقکم ورازقکم؟ مرا در عشیرت من آزرم میدارید، وایشانرا در دل خویش بزرگ میدانید، و در خداوند بزرگوار، و کردگار ذوالجلال که آفریدگار، و روزی گمار، شماست می آزرم نمی دارید؟ سزاتر و نیکوتر آن بود که مرا در الله نکه دارید و از بهر وی آزرم دارید نه از بهر عشیرت.

«واتخذ تموه وراء کم ظهیریا» این در نسق استفهام است، یعنی - که شما الله را پس پشت گرفته اید، و فرمان وی بگذاشته اید. الظهری، من ولیت علیک ظهرك، یقال: فلان جعل فلاناً ظهیرياً والقی حاجته وراء ظهره وجعل حاجته منه بظهر، قال الله عز و جلّ «فنبذوه وراء ظهورهم» و اما قوله: «و کان الکافر علی ربّه ظهیراً» یعنی - عوناً لاعدائه علیه، و یقال: مولیاً علیه ظهره «ان ربی بما تعملون محیط» عالم به مجاز علیه.

«ویاقوم اعملوا علی مکانتکم» قرأ ابو بکر مکانکم بالجمع، والمکانة المنزلة. وقیل: مصدر، مکن مکانة اذا تمکن من الشی «ویاقوم اعملوا» این آیت و نظایر این در قرآن تهدیداند و اظهار غنا از خلق. والمعنی: اعملوا علی ما انتم علیه «انّی عامل علی ما انا علیه من طاعة الله و سترون منزلتکم بمنزلتی «سوف تعلمون» اینا الجانی علی نفسه و المنخطفی فی فعله «من یأثیه عذاب یخزیه» بذله و یفضحه «ومن هو کاذب» قیل: «من» فی محلّ النصب. ای - سوف تعلمون من هو کاذب. وقیل: ویخزی من هو کاذب. وقیل: محله رفع تقدیره، و من هو کاذب فیعلم کذبه و یذوق وبال امره «وارتقبوا» ای - انتظروا ما وعدتکم من العذاب «انّی معکم رقیب» ای - منتظر لکم العذاب فی الدنیا

وقيل: اتي مرتقب الرحمة من الله .

«ولما جاء امرنا» اي - قضاؤنا في قوم شعيب بالعذاب «نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة» قيل: الصيحة الصياح ، صاح بهم جبرئيل فماتوا . وقيل : الصيحة هاهنا العذاب وانما اهلكوا بالحر وهم اهل «يوم الظلة» وقيل: بعث الله شعيباً الى مدين والى اصحاب الايكة فاهلك اصحاب مدين بالصيحة كما في الآية ، واصحاب الايكة بالحر و يقويته ما بعده «الابعداً ا: مدين كما بعدت ثمود» و ثمود اهلكوا بالصيحة «فاصبحوا في ديارهم جائمين» ميتين صرعى هلكتي ، «كان لم يفتنوا فيها» اي - كأن لم يكونوا فيها ، اي - في ديارهم . وقيل: في الدنيا ، اي - كان لم يعيشوا في الدنيا ولم يكونوا من عمارها . وقيل : كأن لم ينزلوها ، يقال: غنينا بالمكان ، اذا نزلنا به «الابعداً ا: مدين» اي - انهم قد بعدوا من رحمة الله عز وجل . وهو منصوب على المصدر ، اي - ابعدهم الله فبعدوا بعداً . بعد بالضم ضد قرب ، وبعد بالكسر هلك .

«ولقد ارسلنا موسى بآياتنا» وهي التورية وما انزل فيها من الاحكام «وسلطان مبين» حجة واضحة نيرة وهي العصا والجراد والقمل والضفادع وغيرها . والسلطان من السليط . والسليط : ما يستضاء به ، و من هذا قيل للزيت سليط . والمبين الواضح والموضح ايضاً لأن ، ابان ، بجنى لازماً و متعدياً . وقيل : السلطان ، الذي خصه الله به استيلاؤه على قلب من رآه ، كما قال : «واقبت عليك محبة مني» لم يره احد الا احبه ثم لم يأخذه في الله ضعف ولا فشل ، لطم وجه فرعون وهو رضيع كما في القصة ولطم وجه ملك الموت كما في الخبر «واخذ برأس اخيه بجره اليه» و قتل القبطي واقدم بالجسارة على سؤال الرؤية ففي جميع هذا تجاوز الله عنه لما اعطاه من السلطان والقوة «الى فرعون وملائته فاتبعوا» اي - الملاء اتبعوا «امر فرعون وما امر فرعون برشيد» هذا جواب ا: فرعون في قوله : «وما اهديكم الا سبيل الرشاد» وقيل : ما امره ناصح و قيل الرشيد هي هنا بمعنى المرشد «يقدم قومه يوم القيمة» يعنى يتقدمهم فيقودهم الى النار ، يقال : قدمه يقدمه قدماً اذا تقدمه «فاوردهم النار» ذكره بلفظ الماضي يحتمل وجهين : احدهما : فاوردهم في الدنيا النار ، اي - موجبها وهو الكفر

والثانی : انّ الفاظ القيمة اكثرها جاء بلفظ الماضي تحقیقاً فيكون المعنى يقودهم الى ان يوردهم فيدخل قبلهم وهم خلفه «وبئس الورد المورود» ای - بئس المدخل المدخول فيه النار وهو ذمّ للنار . وقيل : للواردین واصله من الورد وهوانیان الماء . وقيل : الورد ، الدخول .

«واتبعوا في هذه» ای - في هذه الدنيا «لعنة» نزه الجبار عز وجل نفسه عن الندم في هذه الآیة . درین آیت اظهار جلال و عزت خود میکند و پاکی و تقدس خود از ندم و پس آورد بخلق می نماید یعنی پا کست و منزّه خداوند ذوالجلال ، و کردگار بر کمال ، از آنچه بر کرد وی پشیمانی رود ، یا فعل وی بروی تاوان آید ، یا از پس آورد او را بیم بود . «واتبعوا في هذه لعنة» میگوید : درین جهان لعنت بر پی ایشان داشتند ، کس را نبینی که ایشانرا یاد کند ، که نه لعنت بر ایشان کند ، هم مؤمنان بر ایشان لعنت میکنند در زمین ، وهم فریشتگان در آسمان ، «ویوم القيمة» و همچنین فردا در قیامت فریشتگان بر ایشان لعنت کنند «بئس الرفد المرفود» ای - بئس العطاء المعطى اللعنة بعد اللعنة و کل شیء جعلته عوناً لشیء و اسندت به شیئاً فقد رفدته به ، يقال : عمدت الحائط و اسندته و رفدته بمعنی واحد . معنی آنست که : فردا در قیامت که مؤمنانرا بهشت عطا دهند عطای کافران لعنت بود پس لعنت ، و بد عطائی است ایشانرا لعنت «ذلك من انباء القرى» این همچنان است که در عقب خبر نوح گفت : «تلك من انباء الغیب» ، «ذلك» ای - هذا الذى اخبرت من اخبار القرى والامم «نقصه عليك» نبینه لك و تتلوه عليك ، فحذر قومك من مثل عذاب الامم الخالية . میگوید : اینست خبر شهرها و امتهها و سرگذشت ایشان ، و عذاب و هلاک که فرو گشادند بر ایشان ، یعنی که قوم خود را و عرب را بترسان ، و بیم نمای ایشانرا از مثل آن عذاب ، آنکه گفت : «منها قائم» از آن شهرها هست که اینز بر پای است (۱) و خراب نگشته چون قسطنطنیه و هر مین مصر و کیسه رها «و حصید» و هست از آن که خراب شده و نیست گشته چون خورنق و سدیر و غمدان و سیلجین و بارق (۲) و مارب و عماد عاد و امثال آن . و گفته اند : «قائم»

دیار قوم هود است و قوم صالح که آثار و اطلال آن پیدا است و «حصید» دیار قوم نوح و قوم لوط که آنرا هیچ اثر و طلل نیست .

«وما ظلمناهم» بالعذاب «ولکن ظلموا انفسهم» بالكفر والمعصية . انّی يجوز الظلم فی وصفه و تصرفه فی ملكه بحق الّهیّته و المتصرّف فی مطلق ملكه متحکم بحسب ارادته و مشیّته و اذا لم يتوجّه لخلق علیه حق فكيف يجوز الظلم فی صفته ، «فما اغنت عنهم» ای - ما نفعتهم ولا دفعت عنهم «آلهتهم الّتی يدعون من دون الله من شیء» ای - شیئاً من العذاب «لما جاء امر ربك» ای - قضاؤه بعذابهم فنزل بهم عقابه «وما زادوهم» ای - ما زادتهم عبادتها «غیر تبیب» ای - غیر تخسیر و هلاك ، التّباب الخسار، يقول تعالی: «وما کید فرعون الاّ فی تباب» و منه قوله: «تبتّ یدای لیب ای - خسرت .

«و كذلك اخذ ربك» ای - هكذا يعذب كفّار مكة كما عذب الامم الخالية ، ای - مثل هذا الاخذ الّذی اخذ اولئك یاخذ القرى یعنی - اهل القرى اذا كفروا ، والمراد بالاخذ العقوبه : «ان اخذه الیم» ای - مؤلم «شدید» یعسر زواله ، كقوله : «ان بطش ربك لشدید» ، روى ابو موسى قال قال رسول الله ص : ان الله یمهل الظالم و روى یملى الظالم ، فاذا اخذه لم یفلته . ثم قرأ «و كذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهی ظالمة ان اخذه الیم شدید» .

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «قالوا یا شعيب اصلو تک تا امرک» الآیة . شعيب ص متعبّد بود ، بر اداء طاعات و تحصيل عبادات پیوسته حریص و بر آن مواظب بود ، ساعت شب بنماز مستغرق داشتید (۱) و هنگام روز بلفظ شیرین و بیان پر آفرین پیغام حق با قوم خویش گزاردید (۲) و ازین سخنان که رب العزّة از وی حکایت میکند کمال کفایت و وفور عقل و نور بصیرت و حصول سکینه در دل وی پیداست ، و ذلك قوله : «ان کنت علی بیّنة من ربی» این بیّنت که نور است که در دل تابد ، تا خاطر از حرمت پر کند ، و اخلاق را تهذیب کند و اطراف را ادب کند ، نه پیش دعا حجاب گذارد ، نه پیش فراست بند

نه پیش امید دیوار، از اینجا آغاز کند علم ربانیان، و یقین عارفان، و ناز دوستان. «ورزقنی منه رزقاً حسناً» باز نمود و بیان کرد که آنچه یافتم و دیدم، نه از خود یافتم، و نه بمردی و قوت خود بآن رسیدم، بلکه آن رزق الهی است، موهبت ربّانی و لطف ایزدی، همانست که مصطفی ص گفت: «انا سید ولد آدم و لافخر» کرامتی عظیم، و نواختی کریم، از خدای کریم، و بدان فخر می نیارم، که نه مکتسب منست، و نه بجلادت و قوت من، تا بآن فخر توانم کرد، موهبت الهی است، و عطاء ربّانی، بفضل خود کاری ساخته و پرداخته، و بی ماری است کرده. و گفته اند: رزق حسن، دوام نعمت است بی مؤنت، و کمال صفاوت بی وسیلت، دوام نعمت غذای نفس است مرکب خدمت را، و کمال صفاوت غذای روح است مرکب مشاهدت را، و از رزق حسن است که کردار مخالف گفتار نبود، چنانکه شعیب گفت: «وما اربدان اخالفکم الی ما انها کم عنه». **بو عثمان** گفت: واعظ نیست او که بزبان خلق را پند دهد، و آنچه گوید خود نکند، حکیم نیست او که بزبان حکمت راند، و اعمال و سیرت وی بر وفق حکمت نبود، و در اخبار بیارند که الله تعالی به عیسی وحی فرستاد که: یا عیسی عظم نفسک فان اتعظت فعض الناس، والا فاستحی منی. و يقال: من لم یکن له حکم علی نفسه فی المنع عن الهوی، لم یمض له حکم علی غیره فیما یرشده الیه من الهدی. و فی الخبر: «من ازداد علماً ولا یزدهدی، لم یزد من الله الا بعداً» هر که ویرا علم افزایشد، و آنکه راه هدی برونکشاید، از حقّ او را جندز (۱) دوری نیفزاید. اما میدان بیقین که کلید گنج هدی توفیق است، کوشش بطاعات، و یافت درجات بتوفیق است، طوبی آنکس که توفیق او را رفیق است، بنده بجهد خود کجا رسد اگر توفیق نبود، نجات خود کی تواند، بی مرکب توفیق راه بحقّ چون برد. ربّ العزّه حکایت میکند از قول شعیب که گفت: «وما توفیقی الا بالله علیه توکلت والیه انیب» توفیق چو گانست، و بنده گوی و انابت میدان، ذکر بر زبان، و آوای بر در گوش و ثمره و عدد در دل و تازگی منت در جان.

پیر طریقت گفت: تا جان در تن است، و نفس را بر لب گذراست، و هشیاری حاصل است، از عبودیت چاره نیست. راست است که طاعت بتوفیق است، اما جهد

بگذاشتن روی نیست ، راست است که معصیت بخذلان است ، اما جنز (۱) فرو گذاشتن شرط نیست ، اندیشیدن که رهی توانستی که گناه نکر دید ، (۲) سر همه گناه است ، و این سخن گناه کار (۳) را عذر پنداشتن هم از گناه است ، ا لھی ! عزّت ترا کردن نهادیم ، و حکم ترا جان فدا کردیم ، ما را میگوئی که مکن و درمی افکنی ، و میگوئی که کن و فانمیگذاری ، ما را جای خصومت و ترا جای عزّت ، پس ما را چه ماند مگر کردن نهادن بطاعت .

« واستغفر وار بکم ثم توبوا لیه ، میگوید : آمرزش خواهی داد از خداوند خویش که وی آمرزگار است ، و رهی نواز نه بسزای رهی بل بسزای خویش هر چند که رهی را جرم بسیار است ، آخر فضل مولی پیش الطاف ربوبیت است ، که کرم خود بر صفت عبودیت عرضه میکند ، که هر چه از رهی تقصیر است ، بی نیازی من برابر آنست ، و هر چه از او ناپسندیده است ، مهربانی من بر سر آنست ، و هر چه رهی را امید است ، فضل من بر تر از آنست . « ان ربي رحيم ودود ، الودود الذی يتحبب الی عباده بالاحسان الیه . ودود اوست که بمهربانی نواخت خود بر بنده نهد ، و نعمت بروی پیایی ریزد ، تابنده او را دوست شود . از اینجا بود که با داود (ع) گفت که : « یاد او در حبب الی عبادی ، راه ما بر بندگان ما روشن دار ، و دوستی ما در دل ایشان افکن ، و نعمت ما بایاد ایشان ده ، و سخنان ما در دل ایشان شیرین کن ، و بگویی من آن خداوندم که با وجودم بخل نه ، و با علمم جهل نه ، و با صبرم عجز نه ، و با غضبم ضجر نه ، در صفتم تغیر نه ، و در کفتم تبدل نه ، « ما یبدل القول لدی و ما انا بظلام للعبید ، پس اگر بنده تقصیر کند ، و حق این کرامت بنشناسد ، و شکر نعمت بنگزارد او را عتاب کند و گوید : یا بن آدم ما انصفتنی انحبب الیک بالنعم ، و تتمقت الی بالمعاصی ، خیری علیک نازل و شرک الی صاعد ، رواه علی بن ابی طالب (ع) عن النبی (ص) عن الله عزّ وجلّ : یا بن آدم ... و ذکر الحدیث .

۹ - النوبة الاولى

قوله تعالى - : « ان فی ذلك لآیة ، درین [حدیث] نشانی است ، « لمن خاف

عذاب الآخرة، اورا که از عذاب آن جهانی ترسان است، «ذَٰلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٍ لِّلنَّاسِ» آن روز روزی است که آبرا مردمان فراهم خواهند آورد، «وَذَٰلِكَ يَوْمَ مَشْهُودٍ» (۱۰۳)، و آن روز روزی است که داور و دادده و دادخواه حاضر.

«وَمَا تَوْخِئِهِ» بایس نمیداریم آن روزرا، «إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ» (۱۰۴) مگر هنگامی شمرده را.

«يَوْمَ يَأْتِ» آن روز آید، «لَا تَكَلِّمُنَّ نَفْسًا إِلَّا بَأْذَنِهِ» سخن نگویید هیچ کس مگر بدستوری الله، «فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ» (۱۰۵)، از ایشان بود بدبخت و از ایشان بود نیکبخت (۱)

«فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا» اما ایشان که بدبخت آیند، «فِي النَّارِ» ایشان در آتش اند. «لَهُمْ فِيهَا زفيرٌ وَشَهِيقٌ» (۱۰۶)، ایشانرا در آن ناله بی زار و خروشی سخت «خَالِدِينَ فِيهَا» ایشان اند جاویدان در آن، «مَادَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ» همیشه تا آسمانها و زمینها برپا بست، «إِلَّا مَا شَاءَ رَبِّكَ» مگر آنچه خداوند تو خواست «إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يَرِيدُ» (۱۰۷)، خداوند تو همه آن کند که خود خواهد.

«وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا» واما ایشان که نیکبخت آیند، «فِي الْجَنَّةِ» در بهشت اند ایشان [فردا] «خَالِدِينَ فِيهَا» جاویدان در آن، «مَادَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ» همیشه تا آسمان بود و زمین، «إِلَّا مَا شَاءَ رَبِّكَ» مگر آنچه خداوند تو خواست، «عَطَاءٌ غَيْرٌ مُّجْدُودٌ» (۱۰۸)، [آن نیکبخت کردن و به بهشت رسانیدن] عطای است و بخشیدنی هرگز نه بریدنی.

«فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ» نگر که در گمان نباشی، «مِمَّا يَعْبُدُ هَٰؤُلَاءِ» از آنچه ایشان می پرستند [که روزگار بر آن دراز گشت و برایشان]، «مَّا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤَهُمْ مِنْ قَبْلُ» نمی پرستند مگر همچنانکه پدران ایشان می پرستیدند پیش فا (۲) «وَأَنَا لَمُوقِفُهُمْ نَصِيبُهُمْ» و ما بایشان خواهیم سپرد بهره ایشان [از عذاب]، «غَيْرِ مُنْقُوصٍ» (۱۰۹) بهره ای ناکاسته.

«وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ» موسی را دین دادیم و نامه تورات، «فَاخْتَلَفَ

(۱) نیک بخت. (الف) (۲) از پیش (ج)

فیه ، در آن دو گروه گشتند ، « **و لولا کلمة سبقت من ربك** » و اگر نه سخنی پیش شده بودید (۱) از خداوند تو [که هیچ کس را بر عمر و رزق نترسانند (۲) و نگاهند] « **لقضى بينهم** » [میان تو که رسولی و] میان ایشان [بعد از عاجل] کار بر گزارد آمدید (۳) « **وانهم لفي شك منه مريب** (۱۱۰) » و مشرکان [در میان این دو گروه مختلف از اهل کتاب] در گمان می باشند از کار [محمد] گمانی دل شورنده .

« **وان كلا** » و نیست هیچ کس از همه [دشمنان هم کتابی و هم مشرک] « **لما ليوفينهم ربك اعمالهم** » مگر بایشان خواهد سپرد [پاداش] کردار های ایشان خداوند تو « **انه بما يعملون خبير** (۱۱۱) » که او بآنچه ایشان میکنند دانا است و از آن آگاه .

« **فاستقم كما امرت** » می پسای و یکسان می باش بر راستی و درستی چنانکه فرمودند ترا ، « **ومن تاب معك** » [ترا میگویند این سخن] و هر کس را که با مسلمانان آمد با تو ، « **ولا تطغوا** » و نافرمان و اندازه در گذراننده مبیند (۴) « **انه بما تعملون خبير** (۱۱۱) » که او بآنچه شما میکنید بینا و دانا است .

« **ولا تتركوا الى الذين ظلموا** » و با ستم کاران مچسبید (۵) و مگرائید « **فتمسکم النار** » که آتش بشما رسد بایشان « **و ما لكم من دون الله من اولياء** » و نه شمارا یاربود فرود از الله ، « **ثم لاتصرون** (۱۱۳) » و نه آنکه شما را یاری دهند . « **واقم الصلوة طرفى النهار** » بیای دار نماز برد و گوشه روز ، « **وزلفاً من الليل** » و دو نماز شب فراهم نزدیک شام و خفتن ، « **ان الحسنات يذهبن السيئات** » که کارهای نیکو ناپیدا کند و ببرد کارهای زشت ، « **ذلك ذكرى للذاكرين** (۱۱۴) » این فرمان و این وعد یادگاری است یاددار آن را .

« **واصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين** (۱۱۵) » و شکیبایی کن که الله ضایع نکند مزد نیکو کاران .

(۱) بودی (۲) نیفزایند (ج) (۳) آمدی (ج) (۴) مباشید (ج) .
 (۵) محسبید (الف) رکن الیه ، مال الیه و سکن . (المنجد) رکن الیه ، میل کرد بسوی وی و آرمید .
 (منتهی الارب) چسبیدن ... میل کردن . (برهان) . بر حسب صورت نسخه (ج) که در متن است مرادف مگرایید ، و بر حسب نسخه الف ظاهرأ ترجمه «سکن» یا آرمید است .

« فلولواکان من القرون من قبلکم » چرا نبود از گروهان که پیش از شما بودند، « اولوا بقية » هشیاران وزیر کان ودانایان، « ينهون عن الفساد فی الارض » که باز زدند (۱) از تباهی کردن زمین، « الا قليلا ممن انجینا منهم » مگر اندکی که بودند از آنکه ما رها نیدیم [از عذاب از پیشینیان] « واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه » و بیدادگران را بر پی فراخ جهانی و فراخ توانی و توانگری کردند تا بر پی آن ایستادند، « و كانوا مجرمین (۱۱۶) » بدان بودند و در عذاب جرم ایشان را بود.

« وما کان ربک لیهلك القرى بظلم » و خداوند تو هرگز آنرا نبود و نخواست شهرهایی را که هلاک کرد که آنرا بیداد هلاک کند، « و اهلها مصلحون (۱۱۷) » و اهل آن شهرها نیک فعل و نیکو کار و بصلاح.

« ولو شاء ربک » و اگر خداوند تو خواستید (۲) « لجعل الناس امة واحدة » مردمان را همه یک دین و یک دل و یک راه کردید (۳) « و لایزالون مختلفین (۱۱۸) » و همیشه جدا جدا (۴) خواهند بود.

« الا من رحم ربک » مگر ایشان که الله ایشان را بر راه راست بداشت بیخشایش خویش، « و لذلك خلقهم » و ایشان آنرا آفرید، « و تمت کلمة ربک » و سپری گشته برفت [و بر استی بیشی کرد] سخن خداوند تو [بحکم]، « لا ملان جهنم » که حقا که (۵) پرکنم ناچاره دوزخ، « من الجنة والناس اجمعین (۱۱۹) » از پری و آدمی اهل آن همه از ایشان.

« و کلا نقص علیک من انباء الرسل » و همه که بر تو میخوانیم از خبرهای پیغامبران، « ما نثبت به فؤادک » آنست که دل ترا [از تنگی و ضعف و اندوه] بآن با جای می آدریم و بر جای بمیداریم، « و جاءک فی هذه الحق » و درین پیغام که بتو فرستادیم بتو همه راستی آمد و درستی، « و موعظة و ذکرى للمؤمنین (۱۲۰) » و پندی و یادگاری گرویدگان را.

۱ - باز زدندید (الف). ۲ - خواستی (ج). ۳ - کردی (ج). ۴ - جدا جدا (ج).
۵ - که حق پرکنم (الف).

«وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» و کوی (۱) ایشانرا که به نمی گروند، «اعملوا علی مکانتکم» که بر همان عادت خویش میکنند آنچه میکنند و بر همان خوی خویش می زئید و می باشید (۲) «إِنَّا عَامِلُونَ (۱۲۱)» تا مادر آن خویش می باشیم (۳) و می کنیم. «انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ (۱۲۲)» و بودنی را بشما و بما (۴) چشم میدارید تا ما میداریم. «وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» و خدا بر است علم همه گذشتها و بودنیها و نهانیها (۵) در آسمان و زمین، «وَلِلَّهِ يَرْجِعُ الْأُمُورَ كُلَّهَا» و با او خواهند گردانید همه کارها با او گردد [همه آن بود که او خواهد آنکه که او خواهد] «فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ» او را پرست و کار با او (۶) سپار و پشت با او (۷) باز کن، «وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (۱۲۲)» و خداوند تو نا آگاه نیست از آنچه [دشمنان] میکنند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «انَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً» ای - انَّ فِي ذَلِكَ الَّذِي نَزَلَ بِالْأَمَمِ الْمَهْلِكَةَ مِنْ أَنْوَاعِ الْعَذَابِ، لَعِبْرَةٌ «لَمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ» اعتقد صحته و وجوده. و قيل: «لآيَةً» ای - علامة انَّ اللَّهَ يَنْجِزُ وَعْدَهُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَاللَّانِبِيَاءِ انَّ يَنْصُرَهُمْ «ذَلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٍ لِهَ النَّاسِ» يحشر الخلائق كلهم فيه وليس يوم بهذه الصفة الا يوم القيمة «وذلك يوم مشهود» يشهده اهل السموات و الارضين. وفي تفسير شاهد و مشهود ان الشاهد محمد (ص) و المشهود يوم القيامة قال مقاتل: يشهده الرب عز وجل في ملائكته لعرض الخلائق و حسابهم. وفي الخبر الصحيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله (ص): «يَجْمَعُ اللَّهُ الْخَلْقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يُطَّلِعُ عَلَيْهِمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ فَيَقُولُ يَتَّبِعُ كُلُّ إِنْسَانٍ مَا كَانَ يَعْبُدُ وَيَبْقَى الْمُسْلِمُونَ فَيُطَّلِعُ عَلَيْهِمْ وَيَعْرِفُهُمْ نَفْسَهُ» ثم: يقول انا ربكم فاتبعوني.

«وَمَا تُؤَخِّرُهُ» الى اليوم المذكور «الا لاجل معدود» سنوه و شهوره و ايامه و ساعاته ميگويد: ما روز قيامت با پس نمی داریم مگر هنگامي شمردن را يعني که:

۱ - و بگو (ج) . (۲) می یابد (الف) . ۳ - می ییم (الف) . ۴ - و ما (ج) . ۵ - و نهانیها (ج) . ۶ و ۷ - با (الف) .

سالها و ماهها و روزها و ساعتها از آن روز که دنیا بیا فریدیم تا وقت قیامت همه شمرده ایم و دانسته، و در علم قدیم خود مقرر کرده، و نام زد شده، و از خلق پوشیده داشته، که چند سال و چند ماه و چند روز و چند ساعت بخواهد گذشت تا پس قیامت بود، چون آن روز کار بسر آید قیامت بود که يك ساعت در پیش نیفتد و بپس (۱) نبود. و قيل: ان ذلك الوقت سبعة آلاف سنة منذ خلق الله الدنيا الى ان تنقضى.

«يوم يأتى» اثبت (۲) الياء مكى و يعقوب و صلا و وقفاً، مدنى و ابو عمرو و الكسائى، و صلا و حذفها الباقون فى الحالين، و اثباتها و حذفها لغتان، تقول العرب: لا ادري، فتحذف الياء و تجتزى بالكسرة و ذلك لكثرة الاستعمال، و الاجود فى النحو اثبات الياء. گفته اند «يوم يأتى» اين «يوم» بمعنى حين است، اى - حين ياتى ذلك اليوم الذى يجمع فيه الخلائق «لانكلم نفس» اى - لاتكلم نفس فيه و لاتنفع من شفاعه او وسيلة الا باذنه، تبارك و تعالى. ميگويد: روز رستاخيز روزى صعب است، و هول آن عظيم، هيچ كس زهره ندارد كه سخن گوید در آن روز، و نه هيچ كس شفاعت كند، يا وسيلتى بر سازد مگر بدستورى الله. همانست كه جابى ديگر گفت: «لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن» و روا باشد كه از درازى روز قیامت در آن موطن و مواقف بود در بعضى مواقف سخن گویند چنانكه گفت: «واقبل بعضهم على بعض يتساءلون» و در بعضى نگویند چنانكه گفت «لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون».

«لانكلم نفس الا باذنه» و آنكه در آن روز خلق دو گروه باشند گروهى اهل شقاوت كه در ازل شقى بودند و گروهى اهل سعادت كه در ازل سعيد آمدند «فمنهم شقى» كتبت عليه الشقاوة و منهم سعيد كتبت عليه السعادة. روى عن عمر قال: لما نزلت: فمنهم شقى و سعيد، قلت: يا رسول الله فعلام نعمل اذا على شىء قد فرغ منه ام على على شىء لم يفرغ منه؟ قال: بل على شىء قد فرغ منه يا عمر و جرت به الاقلام و لكن كل ميسر لما خلق له.

«فاما الذين شقوا فى النار لهم فيها زفير و شهيق» الزفير اول نهيق الحمار و الشهيق آخره، شبه اصواتهم فيها بانكر الاصوات قال ابو العالىة (۳) الزفير فى الحلق

والشهيق في الصدر والزفير اصله من المزفور و هو الشديد الخلق، والشهيق اصله الطول من الجبل الشاهق .

« خالدين فيها مادامت السموات والارض » و گفته اند سموات اينجا اطباق دوزخ است و ارض ادراك آن . و در ديگر آيت سموات اطباق بهشت است و ارض تربت آن ، و مستقيم تر وجه آنست در هر دو كه آن كنايت است از تايبدبر مذهب عرب كه گویند : لا اكلمك ولا افعل ذلك ماذر شارق، وطلع كوكب، و هبت ربح، و حتى يعود اللبن في الضرع، و حتى يعود امس، و يبيض الغراب، و حتى يرجع السهم على فوقه . و منه قول الشاعر :

ترجى (۱) الخیر و انتظری ایابی اذا ما القارظ العنزى آبا

وقال امرؤ القيس : و انى مقيم ما اقام عسيب

باين همه درازى روز كار خواهند و معنى ابد . آنكه گفت : « الا ماشاء ربك » اين « ما » بمعنى من است يعنى - الا من شاء ربك ، و هم قوم موحدون يخرجون من النار ويدخلون الجنة . ميگويد : جاويد در دوزخ باشند هميشه مگر قومی موحدان كنه كاران كه پس از آن كه عذاب چشيدند الله خواست كه ايشانرا از دوزخ بيرون آرد و ببهشت فرستد كه شقاوت ايشان بحكم ازل ابدى نبود و بر وفق اين خبر مصطفى است (ص) . روى جابر بن عبد الله قال قرأ رسول الله (ص) : « فاما الذين شقوا » الى قوله : « الا ماشاء ربك » فقال (ص) : « ان شاء الله ان يخرج اناساً من الذين شقوا من النار فيدخلهم الجنة فعل » و قال (ص) : « يخرج قوم من النار بعدما يصيبهم منها سفح فيدخلون الجنة فيسميهم اهل الجنة الجهنميين » و در ديگر آيت باين قول معنى آنست كه : نيكبختان جاويد در بهشت باشند « الا ماشاء ربك » من قدر مكث المعدبين في النار من الموحدين من لدن دخولها الى ان دخلوا الجنة ، مگر قومی از موحدان كه مدتی در آتش باشند و خداوند تو خواست كه ايشانرا بيرون آرد و ببهشت فرستد فهو لاء لم يشقوا شقاء من يدخل النار على التاييد و لا سعدوا سعادة من لا تمسه النار . و في ذلك ما روى عن ابن عباس قال : قوم من اهل الكباير

من اهل هذه القبلة يعذبهم الله بالنار ما شاء بذنوبهم ثم يأذن لهم في الشفاعة فيشفع لهم المؤمنون فيخرجهم من النار فيدخلهم الجنة فسامهم اشقياء حين عذبهم في النار . فقال : « فاما الذين شقوا في النار لهم فيها - اذفير و شهيق خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك » حين اذن لهم في الشفاعة اخرجهم من النار وادخلهم الجنة و هم ، هم قال :

« و اما الذين سعدوا » يعنى - بعد الشقاء الذى كانوا فيه « ففى الجنة خالدين فيها الا ما شاء ربك » يعنى - الذين كانوا فى النار . قولى ديكر گفته اند كه آسمانها و زمين آسمان دنيا و زمين دنيا است و « الا » بمعنى سوى است چنانكه كسى گويد لو كان معنا رجل الا زيد يعنى - سوى زيد لقائلنا ، اگر با ما مردى بودى بيرون از اين ريد ما قتال كرديمى (۱) همچنين معنى آيت آنست كه ايشان جاويد در آن باشند مادام كه اين آسمانها و زمين بر پاى است كه نهايت ديدار شما است كه از ابد خود همين ديديد بيرون از آن ابد جاودانه كه در علم ما است و بخواست ما است كه علم مخلوق بدان نرسد و هرگز منقطع نشود . وقال قتاده : تبدل هذه السماء و هذه الارض فالمعنى : خالدين فيها مادامت السموات تلك السماء وتلك الارض المبدلتان من هاتين . وقيل : « الا ما شاء ربك » من زيادة اهل النار فى العذاب و اهل الجنة فى النعيم . وقيل : « الا ما شاء ربك » من كونهم فى مهلة الدنيا و فى التراب على طول البلى و فى الموقف حتى تظهر النار . وقيل : « الا ما شاء ربك » و هو لا يشاء ان يخرجهم ، يعنى - لو شاء ان يرحمهم لقد رولكنه ، لكنّه اعلمنا انهم خالدون ابدآ . روى ابوهريرة قال ، قال رسول الله (ص) : « يؤتى بالموت يوم القيمة فيوقف على الصراط فيقال يا اهل الجنة فيطلعون خائفين و جليين بان يخرجوا من مكانهم الذى ، هم به ، ثم يقال : يا اهل النار فيطلعون فرحين مستبشرين ان يخرجوا من مكانهم الذى هم به ، فيقال لهم : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، ربنا هذا الموت فيامر به فيذبح على الصراط ، ثم يقال للفريقين خلود لا تجدون فيها موتاً ابدآ .

« و اما الذين سعدوا » قرأ حمزة و الكسائى و حفص عن عاصم : « سعدوا »

بضم السين ، والوجه انه مبنى للمفعول به من قولهم : سعدت الرجل اسعده سعداً فهو مسعود ، و يكون متعدياً لسعد كما يقال : خزنته فخزن هو ، و قرأ الباقون « سعدوا » بفتح السين ، والوجه انه فعل لازم مبنى للفاعل على وزن فعل يقال سعد فلان يسعد سعادة فهو سعيد ، كما يقال شقى يشقى فهو شقى و السعد سبب الخبر كما ان ضده من النحس سبب الشر « خالدین فیها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غیر مجذوز » ای - غیر مقطوع عنهم . عطاء نصب على المصدر ، ای - اعطوا عطاء ، قال و کعب کفرت الجهمية بربع آيات من کتاب الله عزوجل فی وصف نعيم الجنة قوله : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » قالوا تقطع و تمنع . وقوله : « اكلها دایم و ظلها » قالوا : لا يدوم . و قوله : « ما عندكم ینفد و ما عند الله باق » قالوا : لا یبقى . و قوله : « عطاء غیر مجذوز » قالوا : یجذ و یقطع .

« فلانك فی مریة » المریة ، الشك ، والفعل منه : امتری و تماری و ماری غیره مماراة و مرأء ، در معنی این آیت سه قول گفته اند : یکی آنست که لا تشك ان عبادة ما یعبدونہ ضلال ، ای محمد نکر بگمان نباشی که پرستش این بتان که قریش آنرا می پرستند ضلال است و کم راهی . دیگر معنی لا تشك انها تقلید لا بائهم و اقتداء منهم بهم ، بگمان مباش که ایشان باین عبادت بتان تقلید پدران خویش میکنند و بر پی اسلاف خویش می روند . قول سوم (۱) آنست که کفار دو فرقت اند ، فرقتی نفی صانع میکنند ، و بوجود صانع بهیچ حال اقرار نمی دهند ، و فرقتی بوجود صانع اقرار میدهند اما با وی انباز می گیرند و بتان و طواغیت را می پرستند ، میگوید : لا تشك فی ان هؤلاء فی الکفر كهؤلاء - نکر بگمان نباشی که اینان همه در کفر یکسان اند و هر دو فرقت گمراهند (۱) « ما یعبدون الا كما یعبد آباؤهم من قبل » ای - هم کآبائهم فی الکفر والتقلید . و قوله : « كما یعبد » یعنی - كما كان یعبد فحذف لان « قبل » بدل علیه « و انما لموفوهم نصیبهم » حظهم « غیر منقوص » یعنی - حظهم من الرزق . وقیل : من الخیر والشر . وقیل : من العذاب . روى اوسطین عمر والبجلی قال : قدمنا المدينة فالفیت ابا بکر علی المنبر یخطب الناس فسمعته یقول

قام فينا رسول الله (ص) قال سألوا الله العافية فإنه لم يعط احدٌ اشد من ريبة بعد كفر. يقين و اياكم والريبة فانه لم يؤت احدٌ اشد من ريبة بعد كفر.

«ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه» هذا تسلية للنبي (ص) : موسى وما كان يلقاه من قومه من تكذيبهم آياه واختلافهم في التوراة - ميكويد : موسى را تورات داديم و اهل تورات در آن دو گروه گشتند قومی بوی ايمان آوردند و استوار گرفتند و قومی کافر شدند و دروغ زن گرفتند، ایشان با تورات همان کردند که قوم تو با قرآن . گفته اند : اين اختلاف ایشان بعد از بعثت مصطفی است یعنی - اختلاف من بعد ما اتاهم محمد ، في تصديق ما نزل فيها من خبر نبوة محمد «ولولا كلمة سبقت من ربك» بتأخير العذاب عن امة محمد الى يوم القيامة «لفضى بينهم» یعنی - لاهلكوا في الدنيا وفرغ من عذابهم . وقيل : «ولولا كلمة سبقت من ربك» بتأخير العذاب عن اهل الكتاب لاهلكوا حين اختلفوا في التوراة «وانهم لفي شك منه» ای - من التوراة . وقيل : من القرآن «مريب» ذي ريب موقع في الرب والتهمة «وان كلالما» بتشديد «ان» وتخفيف «لما» قرائت بو عمر و كسائي و يعقوب است و باين قرائت «ما» بمعنى من است چنانکه اهل حجاز گویند : سبحان ما سبح له الرعد، ای - من سبح الرعد و لام در «لما» لام تاکید است که در خبر «ان» شود و لام «ليوفينهم» لام قسم محذوف مضمراست، والتقدير : والله ليوفينهم . ميكويد : همه که دشمنان اند کتابی و مشرك همه آنست که حقا که بايشان خواهد سپرد جزای کردارهای ایشان خداوند تو . و روا باشد که «ما» زيادت باشد زيدت بين اللامين ليفصل بينهما كراهة اجتماعها . ابن كثير و نافع «ان كلالما» هر دو بتخفيف خوانند و اين هم بر معنی قرائت اول است و اصل ان «ان» بوده فخفت و بقي عملها . شامی و حمزه و حفص «ان كلالما» نون و ميم هر دو بتشديد خوانند ، والوجه ان الاصل فيه : وان كلالما لمزاليوفينهم ، فوصلت «من» البجاء بما فانقلبت النون ميماً للادغام فاجتمعت ثلاث ميقات فحذفت احديهن فبقي «لما» بالتشديد و «ما» بمعنى «من» كما ذكرنا واسم لجماعة الناس كما قال تعالى : «فانكحوا ما طاب لكم من النساء» ای - من طاب . والمعنى : وان كلالما لمن الذين ليوفينهم ربك اعمالهم ، و قرائت

ابوبکر از عاصم «ان کلاً» بتخفيف نون است و «لماً» بتشديد ميم، والوجه ان «ان» على ما سبق من انها مخففة من الشديدة «ولماً» على ما ذكرنا من ان اصله «من ما» واللام هي التي تدخل على خبر «ان» واللام في «ليوفينهم» هي لام القسم على ما سبق في الجميع، والتقدير: وان كلاً لمن ما والله ليوفينهم ربك اعمالهم، و«ما» بمعنى «من» كما ذكرنا. ويجوز ان يكون «ان» للجحد، بمعنى: «ما» وانتصاب «كلاً» بنزع الخافض، والتقدير: وان من كل، و«لماً» بمعنى: الا، والمعنى: ما كل من المؤمن والكافر والبر والفاجر الا «ليوفينهم ربك اعمالهم» كقوله: ان كل نفس لما عليها حافظ، اي - ما كل نفس الا عليها حافظ «انه بما تعملون خير» يعلم الصالح منهم وغير الصالح.

«فاستقم كما امرت» هذا الكلام ههنا و في سورة حم شامل كل امر خوطب به رسول الله (ص) في القرآن و خارجه، يقول: استقم يا محمد كما امرك ربك وبلغ الرسالة وادع الناس الى الايمان بالله، ميگوید: راست باش و راست زي بر بردباری و هشیاری و مردی و مردمی و جوانمردی و خدا ترسی و خدا پرستی پیغام برسان و خلق بر دین حق خوان. و قيل: استقم على القرآن ولا تشرك بي شيئاً و تو گل علی فیما بنوبك. قال: السلي الخطاب للنبي والمراد به امته وقال ابن عباس: ما نزلت على رسول الله (ص) في جميع القرآن آية كانت اشد ولاشق عليه من هذه الاية، ولذلك قال لاصحابه، حين قالوا لقد اسرع اليك الشيب، فقال: شيبتنى سورة هود «ومن تاب معك» يعنى - من اسلم و آمن بك فليستقيموا «ولا تطغوا» اي - لا تجاوزوا امر الله «انه بما تعملون بصير» يعلم اعمالكم فيجازيكم عليه.

«ولا تتركوا الذين ظلموا» اي - لا تميلوا اليهم ولا تطمئنوا الى قولهم ولا تداهنوهم من قوله: «ودوا الوتدهن فيدهنون» وقيل: الركون الى الظلمة الرضا بعمل الظلمة، اي - لا ترضوا باعمالهم «فتمسك النار» ويقال: لا تصاحب الاشرار فان ذلك يحرمك صحبة الاخيار. تقول: ركن اليه يركن ركناً و ركن يركن ركناً. وقال قوم: ركن يركن، وهي شاذة نادرة وافصح اللغات: ركن يركن، والركن ناحية من الجبل او الحايط قويّة. و بدانکه مس در قرآن بر سه وجه است: یکی بمعنی

اصابت چنانکه درین آیت گفت : « فتمسکم النار » ای - یصیبکم لفتحها . و در سورة الاعراف گفت : « مس آباءنا الضراء والسراء » ای - اصاب آباءنا الشدة والرّخاء . و در سورة ص گفت : « مسنی الشیطان » ای - اصابنی . و در سورة الحجر گفت : « لایمسهم فیها نصب » ای - لایصیبهم . و در آل عمران گفت : « ان تمسکم حسنةٌ نسوهم » ای - ان تصبکم . وجه دوم مس بمعنی جماع ، کقوله : فی البقره « مالتمسوهن » یعنی - مالتمسوهن « وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن » . و فی الاحزاب « ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن » یعنی - من قبل ان تجمعهن . وجه سوم مس است بمعنی خبل ، و ذلك فی قوله تعالى : « کالذی یتخبّطه الشیطان من المس » ، قواه : « ومالکم من دون الله من اولیاء » اعوان یمنعونکم من عذاب الله « ثم لاتنصرون » حال و لیس بعطف ای - حالکم حینئذ هذا .

« و اقم الصلوة طرفی النهار » میگوید : بپای دار نماز بر دو گوشه روز یکطرف نماز بامداد و یک طرف نماز دیگر « وزلفاً من اللیل » یعنی نماز شام و خفتن . این قول حسن است ، مجاهد گفت : « طرفی النهار » نماز بامداد است و پیشین و دیگر « وزلفاً من اللیل » شام و خفتن تا هر پنج نماز جمع کند ، مقاتل گفت : صلوة الفجر (۱) و الظهر طرف و صلوة العصر و المغرب طرف « وزلفاً من اللیل » العشاء الآخرة از هری گفت : « طرفی النهار » ، غدوة و عشیه فصلاة الفجر فی احد الطرفین و صلوة الظهر و العصر فی الطرف الآخر و تسمیان صلوتی العشی (۲) « وزلفاً من اللیل » ، ای - ساعات اللیل من اوله و فیها المغرب و العشاء الآخرة ، و انما سمیت الساعات التی فی اول اللیل زلفاً ، لقربها من النهار و احدتها زلفه مثل غرفة و غرف و رکبة و ركب . و نصب طرفی و زلفاً علی الظرف كما تقول : جئت طرفی النهار و اول اللیل . و قیل : یعنی - صلوتی العشاء لزلفه احدهما من الاخری و قربها منها .

« ان الحسنات یذهبن السیئات » یعنی - ان الصلوات الخمس یکفرن ما بینهن من الخطایا الصغیر . و عن ابی عثمان قال : کنت مع سلمان تحت شجرة فاخذ غصناً منها یابساً فهزّه حتّی نحات (۳) ورقه . ثم قال لی سلمان : الا تسئلنی لم افعل هذا ؟

۱ - العشاء (الف) ۲ - العشاء (الف) ۳ - نحات الورق (از ح ت ت) ، من الشجر : تناثر . (از المنجد) .

فقلت: ولم تفضله؟ قال: ان المسلم اذا توضأ ثم احسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحت خطابه كما تحت هذا الورق. ثم تلا هذه الآية: «واقم الصلوة طرفى النهار» الآية. وروى ان ابا اليسر عمرو بن غزيرة الانصارى كان يبيع التمر، فانتبه امرأه تبتاع تمرأ، فقال: ان فى البيت تمرأ اجود منه فهل لك فيه؟ قالت: نعم. فذهب بها الى بيته، فوضأ الى نفسه وقبلها. فقالت: اتق الله. فتركها وتقدم على هذا (١) فاتى النبي ص وقال: يا رسول الله ما تقول فى رجل راود امرأه عن نفسها ولم يبق شيئاً مما يفعل الرجال بالنساء الأركبه غيرانه لم يجامعها. فقال: عمر لقد سترك الله لو سترت على نفسك، ولم يرد عليه رسول الله ص وقال: انتظر فيه امر ربي، وحضرت صلوة العصر فصلى النبي ص العصر فلما فرغ اتاه جبرئيل ع بهذه الآية فقال النبي ص ابن ابا اليسر؟ فقال: ها انا ذا يا رسول الله، قال: اشهدت معنا هذه الصلوة؟ قال: نعم. قال: اذهب فانها كفارة لما عملت. فقال عمر: يا رسول الله اهدنا له خاصة ام لنا عامة؟ فقال: بل للناس عامة. وروى ان رسول الله ص رأى رجلاً يقول: اللهم اغفر لى وما اراك تغفر، فقال النبي ص: ما سوء ظنك بربك. فقال: يا رسول الله اتى اذنبت فى الجاهلية و الاسلام فقال: (ص) مافى الجاهلية فقد محاه الاسلام وما فى الاسلام تمحوه الصلوات الخمس، فانزل الله تعالى «واقم الصلوة طرفى النهار وزلفاً من الليل ان الحسناب يذهبن السيئات» وروى عن النبي ص قال: مثل الصلوات الخمس مثل نهر جار غمر على باب احدكم يغمس فيه كل يوم خمس مرات فماذا يبقي من درنه. وقيل: «الحسنات» فى هذه الآية قول العبد «سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر»، «ذلك» اى - هذا الذى ذكرنا. وقيل: القرآن «ذكرى للذاكرين» وعظ للمتعمطين.

«واصبر» يا محمد على ما يصيبك من اذى قومك واستمعن على ما امرت به بالصبر فان بالصبر تنال درجة المحسنين. وقيل واصبر على الصلوة «فان الله لا يضيع اجر المحسنين» اى - المصلين. هو كقوله: «وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها».

«فلولا كان من القرون من قبلكم» اى - هلا كان، وهو موضوع للتخصيص ويختص بالفعل «اولوا بقیة» البقیة الباقى من الشىء اى - من بقيت له بقیة من الرأى والعقل

والتمييز والبصيرة فيعرف الحق من الباطل والصواب من الخطأ . وقيل : « اولوا بقیة » اصحاب جماعة تبقى من نسلهم ، والمعنى : لو كان منهم من هذه صفة لما نزل بهم العذاب « الا قليلاً ممن انجينا منهم » اين استثنا منقطع است ای - لكن قليلاً منهم انجيناهم لانهم كانوا بهذه الصفة . ميگويد : هر قرنی از پیشینان و هر قومی که در میان ایشان زیر کان بودند که می باز زدند (۱) از فساد آن قوم را عذاب نکردیم و آن اندک قوم بودند چرا آن دیگران قومها که عذاب کردیم در میان ایشان هم زیر کان نبودند که ایشانرا باز زدندی (۲) از فساد تا ما ایشانرا عذاب نکردیمی (۳) « و اتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه » ای - اتبع الظلمة ما نعموا فيه من لذات الدنيا و آثروه ونسوا الآخرة . ومعنى اترفوا مكثوا من الترفه وهى التنعم ، ای - آثروا ذلك على طاعة الله فهلكوا « و كانوا مجرمين ، كافرين .

« وما كان ربك ليهلك القرى بظلم » ای - بظلم من الله « واهلها مصلحون » مؤمنون محسنون ، این يك قول آنست که در نوبت اول رفت . معنی دیگر : « وما كان ربك ليهلك القرى بظلم » منهم ، ای - بعضهم والاكثر على الصلاح ، خداوند تو بر آن نیست که اهل شهری هلاک کند بآنکه قومی از ایشان ظلم کنند چون بیشترین ایشان بر صلاح باشند . سه دیگر (۴) قول آنست که « ما كان ربك ليهلك القرى بظلم » بشرك منهم « واهلها مصلحون » فى المعاملات فيما بينهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ولا يظلم بعضهم بعضاً ، ميگويد : خداوند تو آنرا نیست و نخواهد که اهل شهری را هلاک کند بشرك و كفر ایشان چون در معاملات با یکدیگر انصاف و عدل نگه دارند و بر یکدیگر ظلم نکنند و امر معروف و نهی منکر بیای دارند از بهر آنکه مکافات كفر و شرك آتش دوزخ است و مکافات ظلم و تعدی در شرك اهلاک و عذاب دنیا . ولهذا قال ابن عباس : لم يهلك الله قرية بالشرك حتى انضاف اليه ظلم بعضهم بعضاً . وقال بعضهم : الصلاح فى ثلثة اشياء ؛ فى اكل الحلال و اتباع السنن و مخالفة الهوى .

« ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة » مسلمين كلهم ولكن لم يشاء

۱ - باز می زدند (ج) ۲ - باز زدندی (الف) ۳ - نکردید (الف)

۴ - سدیگر (ج)

كذلك ، اگر الله خواستی (۱) خلق همه مسلمانان بودندی (۲) بر دین راست و ملت درست . همانست که جای دیگر گفت : « ولو شاء الله لجمعهم على الهدى » اگر الله خواستید همه را راه نمودید و هدایت دادید لکن نخواست و این حکم درازل نکرد که ایشانرا مختلف آفرید بر ملت‌ها و دین‌های پراکنده (۳) جدا جدا خواهند بود از جهودی و قریسائی و عبرکی .

« الا من رحم ربك » الا من عصم ربك برحمته فهداه الى الايمان فانه ناج من - الاختلاف بالباطل ، مگر کسی که الله برحمت خویش او را ازین اختلاف باطل معصوم دارد ، و او را براه حق و دین اسلام راه نماید ، آنکه گفت : « و لذلك خلقهم » یعنی - اهل الاختلاف للاختلاف و اهل الرحمة للرحمة ، خلق که آفرید اختلاف را و رحمت را آفرید ، قومی رحمت را آفرید ، نیکیبختان اند سزای بهشت ، قومی اختلاف باطل را آفرید ، بدبختان اند سزای دوزخ ، ایشانرا چنین آفرید تا درست شود آنچه گفت : « فريق في الجنة و فريق في السعير » « و تمت كلمة ربك » ای - حکمه السابق فی اهل النار انه يملأ جهنم « من الجنة والناس اجمعين » ای - منهما لا من احدهما وليس ذلك للاحاطة ، وقيل : من عصاة الجنة والناس اجمعين فيكون للاحاطة .

« و كلاً نقص عليك » كلاً منصوب بنقص « ما نثبت » موضعه نصب لانه بدل عن كل ، یعنی - « نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك » و تقوی به قلبك فتطيب به و نصبر صبرهم ، ای - فلا تجزع من تكذيب قومك واسلك سبيل الرسل قبلك في الصبر على امر ربك . میگوید : ای محمد قصهای پیشینیان ، و آئین رفتگان و اخبار پیغامبران ، بر تو خواندیم تا بدانی که آن پیغامبران همه بر بلا و اذای قوم خویش چون صبر کردند و در آخر نصرت و قوت ما چه دیدند آنرا کردیم و بر تو قصها خواندیم تا دل قوی داری و از اذای دشمنان و طعن بیگانگان بس تنالی و بر تکذیب ایشان صبر کنی و گوش بنصرت داری که ما در ازل حکم کرده‌ایم که پیغامبران خود را نصرت دهیم « انما لنصر رسلنا و الذين آمنوا وان جنودنا لهم الغالبون » و در بیان این قصها حجت روشن است ، و دلالت تمام بر صحت نبوت و صدق رسالت

۱ - خواستید (الف) . ۲ - بودید (الف) . ۳ - پرکنده (الف) .

مصطفی (ص) که وی پیغامبر امّی بود هرگز بمعلمی نرفته ، و مؤدّبی ندیده ، و هیچ کتاب ناخوانده (۱) و نه هیچ چیز (۲) نوشته ، و آنکه اخبار پیشینیان و سیر ملوک و اقا صیص ام چنان بیان میکرد و از همه خبر میداد و آنچه در طوق بشر نباشد که از ذات خود بر سازد اظهار میکرد و بر زبان می راند و فصحاّی عرب و زیر کان عالم همه از آن عاجز گشته ، عاقل چون درنگرد داند که این صنعت بشر نیست ، جز وحی پاک نیست ، و جز رسالت خداوند و نامه وی بر زبان جبرئیل نیست ، و رسالت و نبوت وی جز صدق و راستی نیست ، صفت امّی در حقّ عالمیان نقص بود در حقّ وی هنر آمد تا لاجرم او را باین صفت جلوه کردند که : « الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ » ، قوله : « ما نثبّت به فؤادك » این تثبیت و تسکین دل مصطفی (ص) نه از آن است که در وی شکمی بود لکن هر جای که دلالت قوی تر و برهان بیشتر آن کار و آن حکم در دل ثابت تر ، و دل بوی آرمیده تر ، همچنانکه (۳) ابراهیم گفت (ص) : « و لکن لیطمئنّ قلبی » « و جاءك فی هذه الحق » ای - ما جاءك فی هذه السورة الحق مع ما جاءك من الحق فی سائر القرآن هر چه بمصطفی فرو آمد . از قرآن و پیغام همه حق است و راست و پاک و نیکو ، اما این سورت بذکر مخصوص کرد که درین سورت اقا صیص انبیا است و مواعظ فراوان و ذکر بهشت و دوزخ و تحقیق تأکید را گفت : درین سورت همه راستی آمد بتو و درستی و این دلیل نیست که بیرون ازین حقّ نیست همچنانکه کسی سخن شنود از کسی گوید : هذا حقّ ، فلیس یجب من هذا ان یکون ماسواه باطلاً . فکذلك فی قوله : « و جاءك فی هذه الحق » . و قيل : جاءك فی هذه الدنیا ، ای - النبوة . « و موعظة و ذکر ی للمؤمنین » عبرة لمن اعتبر (۴) تذکر لمن تذکر .

« و قل للذین لایؤمنون اعملوا علی مکانتکم » قرأ ابوبکر « مکاناتکم » بالجمع « انا عاملون » .

« و انتظروا انا منتظرون » هذا امر تهديد و وعید ، ای - اعملوا ما انتم عاملون علی غیر ما انتم علیه و انتظروا ما بعدناکم الشیطان انا منتظرون ما بعد ربنا من النصر .

۱ - کتابی نخوانده (ج) . ۲ - هیچیز (ج) . ۳ - هم چنان که (الف) .

۴ - اتبع (الف)

قيل : هو منسوخُ بآية السيِّف .

«ولله غيب السموات والارض» خزائنهما ، وقيل : جميع ما غاب عن العباد ، وقيل : غيب نزول العذاب من السماء ، وقيل : ما شتمت عليه السموات والارض «واليه يرجع الامر كله» في المعاد فلا يبقى لاحد فيه ملك ولا امر . قرأ نافع وحفص «يرجع الامر» بضم الياء وفتح الجيم اي - يرد ، فاعبده وحده واطعه لأنه مستحق العباداة والطاعة ، و توكل عليه ، ثق به ، وفوض امرك اليه «وما ربك بغافل عما يعملون» يقول : هو عالم بما يعمل الخلق اجمعون بجزى المحسن باحسانه والمسيئ باساءته . قرائت همدني و شامي و حفص ويعقوب «تعملون» به تاء است ميگويد : الله نا آگاه نيست از آنچه شما مي كنيد نيكي از نيكان شما مي داند ، و آنرا پاداش دهد ، و بدى از بدان شما مي داند ، و مي بيند و آنرا جزا دهد . باقى به ياء خوانند معنى آنست كه : الله غافل نيست از آنچه دشمنان مي كنند ، اين آيت از جوامع الكلم است ، در آن ايجاز لفظ است ، و حسن نظم ، و كثرت معاني ، و اشارت ببدانيت و نهايت . ميگويد : علم آسمان و زمين و هر چه در آن ، و علم همه گذشتهها و بودنيها خداي راست در بدانيت و نهايت ، ملك و ملك همه و يراست قدرت وى همه را شامل و حكم وى بر همه نافذ ، آفريدگان همه رهى و بنده او ، بر همه واجب است و لازم عبادت و طاعت كه مالك همه بحقيقت او ، بازگشت همه كار و همگان بدو ، كردار بنندگان نيك و بد امر و زبمشيت و خواست او ، فردا هر كسى را جزاى كردار از ثواب و عقاب او ، روى عن كعب الاحبار انه قال :
خاتمة التورية هذه الآية .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس و ذلك يوم مشهود » يحيى معاذ كفت : روزها پنج است ، يكي روز مفقود ديگر روز مشهود سيوم روز مورود (۱) چهارم روز موعود پنجم روز ممدود ، اما روز مفقود روز ديبينه (۲) است كه بر تو گذشت و فايت شد و با توجذز (۳) حسرت و تلهف

۱ - سوم روز موعود چهارم روز مورود . (الف) ۲ - دينه (ج) . ۳ - جز حسرت (ج) .

درفوات آن نماند، دریافت آنرا درمان نه، و با پس آوردن آن ممکن نه، و اگر (۱) کویبی امروز تدارك كنم امروز را خود حقی است که جز حق خویش را در آن جایگیر (۲) نه، با تو جز ازین (۳) نماند که کویبی «یا حسرتا علی ما قرطت فی جنب الله» و رب العزة آن کند که خود خواهد، اگر بیامرزد فضل آن دارد، و فضل از وی سزا است، و اگر عقوبت کند بعدل کند، و عدل وی راست. اما روز مشهود این روز است که تو در آنی، اگر خود را دریابی و عمل کنی، و سفر آخرت را زادی برگیری، و مقام رستاخیز را عدنی بسازی، وقت آن یافته‌ای بغنیمت دار، و بیداری و هشجاری کار خود بساز پیش از آنکه روز بسر آید، و وقت در گذرد و کوش (۴) تا امروز ازدی ترا پیه بود که **مصطفی ص**: گفته مغبون کسی است که دی و امروز او را یکسان است «من استوی یوماه فهو مغبون». و روز مورود روز فر دست، نگر تا اندیشه آن نبری، و دل در آن نبندی، و وقت خویش بامید فردا ضایع نکنی که فردای ناآمده در دست تو نیست، و باشد که خود در شمار عمر تو نیست، میگوید که:

گفتی بکنم کار تو بنوا فردا آن کو که ترا ضمان کند تا فردا

مصطفی (ص) فرا **عبدالله عمر** گفت «کن فی الدنيا کأنک غریب او عابر سبیل

وعد نفسك فی الموتی (۵) و اذا اصبحت نفسك فلا تحدثها بالمساء و اذا امسیت فلا تحدثها بالصباح وخذ من صحتك لسقمك و من شبابك لهرمك و من فراغك لشغلك و من حیونك لوفاتك فانك لا تدری ما اسمك غداً». و روز موعود روز مرگ است آخر روز گار و هنگام بار، عمر با آخر رسیده، و جان بچنبر گردن مانده، و در غرقاب حیرت افتاده، و آب حسرت گرد دیده درآمده، و آن روی ارغوانی زعفرانی گشته.

سر زلف عروسان را چو برک نسترن یابی

رخ گلرنگ (۶) شاهان را چو شاخ زعفران یابی

هشیار کسی بود که آن روز را پیوسته برابر چشم خویش دارد و یک ساعت

از یاد کردن آن نیاساید، **مصطفی (ص)** گفت: «ان اکیسکم اکثر کم للموت ذکرأ

۱ - وگر (ج) . ۲ - جای گیر . (الف) ۳ - جذ زین (الف) . ۴ - بکوش (ج) .

۵ - من اصحاب القبور (ج) ۶ - گل رنگ (الف)

واحزمکم احسنکم له استعداداً، الا وان من علامات العقل التجافی عن دارالغرور، والانابة الی دارالخلود، والتزود لسکنی القبور، والتأهب لیوم النشور. وروز ممدود روز رستاخیز است که خلق اولین و آخرین (۱) حشر کنند، و ایشان را دو گروه گردانند، گروهی نیکبختان، و گروهی بدبختان، چنانکه رب العزة گفت: «فمنهم شقی وسعید» ابو سعید خراز (۲) را گفتند چه معنی دارد آنچه مصطفی (ص) گفت: شیبتنی سورة هود؟ قال معناه: شیبتنی ذکر اخبار الله تعالی عن اهلک الامم السالفة، فورد علیه من ذلك هیبة السطوة و فیها الاخبار عما حکم علی عباده فی الاول بقوله: «فمنهم شقی وسعید» گفت: درین سورت دو کار عظیم بیان کرده، وسطوت عزت آلهیّت بخلق نموده، یکی بطش قهاری و سیاست جبروت عزت، که بر قومی رانده، و از خانهاشان بر انداخته و دمار از همه بر آورده، «هل تحس منهم من احدٍ او تسمع لهم ركزاً» دیگر بیان حکم ازل که در سعادت و شقاوت خلق رفته، گروهی را بداغ خود گرفته، و باعیبشان خریده، و بی وسیلت طاعت نامشان در جریده سُعدا کرده، و گروهی را بی جرم از در گاه خود برانده، و مهر شقاوت بر دلهاشان نهاده، و درو هده نبایست افکنده، آن سعید پیش از عمل رسته، و کارش بر آمده، و این شقی بتیر قطعیت خسته، و بمیخ ردّ وابسته، چه توان (۳) کرد الله چنین خواسته، و حکم عدل حکم این رانده، نه مشک خود بوی خریده، نه عسل بخود شیرینی یافته، کاریست در ازل بوده و رفته، نه فزوده و نه کاسته، اینست که الله گفت جل جلاله: «فمنهم شقی وسعید» خراز گفت رسول خدا (ص) از سیاست آن خبر و سطوت این حکم گفت: «شیبتنی هود».

پیر طریقت را پرسیدند از انفاس نیکبختان و بدبختان، و فرق میان ایشان، گفت: نفس بدبخت دود چراغیست کشته، در خانه بی تنگ بی در، و نفس نیکبخت چشمه ایست روشن و روان در بوستانی آراسته با بر.

شقیق بلخی گفت: علامت سعادت پنج چیز است: لین القلب، و کثرة البكاء والزهد فی الدنيا، و قصر الامل، و کثرة الحیاء، دلی نرم در عبادت حق خمیده بدست آوردن، و از بیم عقوبت بسیار گریستن، و در دنیا زاهد بودن، و اهل کوتاه کردن،

و بر حیا و شرم زیستن . گفتا: و نشان شقاوت بر عکس این پنج چیز است : قساوة القلب ، و جمود العین ، و الرغبة فی الدنیا ، و طول الامل ، و قلة الحیاء .

« فاستقم كما امرت » در کُلّ عالم و در فرزند آدم کرا سزد که چنین خطاب عظیم با وی کنند ، که : « فاستقم » ؟ و خود در کدام حوصله گنجد . مگر حوصله محمد عربی که بالطاف کرم آراسته ، و با نوار شهود افروخته ، و بتأیید رسالت مؤید گردانیده ، و آنکه ربطه عصمت و تثبیت بر دل وی بسته ، که « لنثبت به فؤادك » و آنکه بر بساط انبساط نشسته ، و در خلوت « او آدنی » از حق شنیده ، و آیات کبری دیده ، و اگر نه این قوت و کرامت و الطاف عنایت بودی ، طاقت کشش بار عزت « فاستقم كما امرت » نداشتی ، ببینی که چون این خطاب از درگاه نبوت بامت پیوست و دانست که ایشان هرگز بکمال استقامت نرسند ، از نتاوست (۱) ایشان با آن خبر داد و عذرا ایشان بنهاد ، گفت : استقیموا ولن تحصوا ، ای - لن تطیقوا الاستقامة التي امرت بها . و قال ابو علی الجوز جانی : کن طالب الاستقامة ، لا طالب الكرامة ، فان نفسك متحرکة فی طلب الكرامة ، و ربك تعالی یطلب منك الاستقامة . و معنی استقامت هموار بودن است بی تلون ، هر که از مقام تلوین بهیئت تمکین رسد مقام استقامت او را درست گردد ، و این استقامت هم در فعل باید هم در خلق . در فعل آنست که ظاهر بر موافقت داری و باطن در مخالفت . و در خلق آنست که اگر جفا شنوی ، عذر دهی ، و اگر اذی نمایند ، شکر کنی . و یقال : استقامة النفوس فی نفی الزلّة ، و استقامة القلوب بنفی الغفلة ، و استقامة الارواح بنفی الملاحظة ، « واقم الصلوة طرفی النهار و زلفاً من اللیل » اوقات و ساعات شبانروز که نامزد کرده اند از بهر اوراد و اذکار و نظر اعتبار کرده اند ، تا بنده روزگار و اوقات خویش لابل ساعات و انفس خویش مستغرق دارد و هر وقتی را وردی ساخته دارد و بداند که واردات الهی در اوراد بندگی بسته ، هر که را ورد طاعات بیشتر ، او را واردات مکاشفات قوی تر و تمامتر ، پس بنده باید که اوقات خویش بخشیده دارد بر دو قسم ، قسمی تذکر زبان و عبادت ارکان ، و قسمی تفکر دل و مراقبت جان ، تا این کرامت ثناء حق بوی رسد

که میگوید عز جلاله : «الذین یذکرون الله قیاماً وقعوداً او علی جنوبهم یتفکرون فی خلق السموات والارض .»

ان الحسنات ینذهبن السیّات « الحسنات ما یجود به الحق ، والسیّات ما ینذب به العبد ، فاذا ادخل حسنات عفوه علی قبایح العبد وجرمه ، محاسنها وابطلها . و یقال : حسنات التوبة تذهب سیّات الزلّة ، وحسنات العنایة تذهب سیّات الجنایة . قال یحیی بن معاذ : ان الله عزوجل لم یرض للمؤمن بالذنب حتی ستر ، ولم یرض بالستر حتی غفر ، ولم یرض بالغفران حتی بدّل ، ولم یرض بالتبدیل حتی اجره علیه . فقال : «ان الحسنات ینذهبن السیّات .»

« و کلا نقص علیک من انباء الرسل ، خداوندان معانی و ارباب معارف بمنقاش خواطر ازین آیت حکمتها استخراج کرده‌اند تا مقصود از آن که قصهای انبیا و امم با مصطفی عربی گفتند چه بود (۱) قومی گفتند مقصود آن بود تا شرف امت وی و فضل ایشان بر امم سالفه پیدا شود که عزّت قرآن خبر چنین داده که «کنتم خیر امة اخرجت للناس» مناقب دیگران ، و آیین روزگاریشان ، و وصف شرایع ایشان ، باین امت گفتند ، تا این امت شرف و فضل خود بر ایشان بدیدند ، و آن گران باری ایشان در احکام تکلیف بدانستند ، و تخفیف خود اندرین معنی بشناختند ، و بر وفق این رب العزّه جلّ جلاله گفته : « یرید الله بکم الیسر ولا یرید بکم العسر ، ما جعل علیکم فی الدین من حرج ، یرید الله ان یخفّف عنکم ، واسبغ علیکم نعمة ظاهرة وباطنة .» قال بعض المفسرین : النعمة الظاهرة تخفیف الشرایع والنعمة الباطنة تضعیف الصنایع . پس مصطفی ص چون این نواخت و این کرامت و نعمت از حق بوی پیوست ، و با امت وی خواست تا بشکر آن قیام کند ، از قیام شب و صیام روز ، کاری و مجاهده بی عظیم بر خود نهاد ، کان یصلی باللیل حتی تورمت قدماه ، فقیل : یا رسول الله الیس «قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟» فقال : افلا کون عبداً شکوراً؟ ثم افتخر فقال : بعثت بالحنیفة السهلة ، بدان ای جوانمرد که شاهراهی بیاراستند ، و صدو بیست واند هزار پیغامبر را سر برین (۲) ره دادند ، هر یکی را بکسوتی دیگر

پوشیدند، و هر یکی را بخلعتی دیگر بیاراستند همه که (۱) بودند مقدمه لشکر سید
اولین و آخرین مصطفی عرفی ص بودند با همه حدیث وی کردند، وسیرت و سنت وی
گفتند و نام وی بردند، چون سید ص قدم در دایره وجود نهاد، کارها همه ختم کردند،
در تعبیه انبیا در بستند، قصه آن عزیزان همه با وی گفتند، و او را خبر دادند، که:
«و کلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك» ای مهتر ساکن باش، و دل
بر جای دار، که ما بایضا میران حدیث تو کردیم، و قصه تو گفتیم، و در نواخت و اکرام
تو افزودیم، تا ایشان بدانند که چون تونهاند، و توبدانی که ایشان بمنزلت تو نرسیدند.
از اینجا گفت سید ولد آدم و مهتر عالم (ص): «انا سید ولد آدم و لافخر، کنت نبیاً
و آدم بین الروح و الجسد، آدم و من دونه تحت لوائی، یوم القیمة. نحن الآخرون
السابقون». و روی عن ابی بکر الکتانی قال: سالت الجنید عن مجازاة الحکایة فقال:
هی جند من جنود الله فی ارضه یقوی به احوال المریدین. فقلت: اله اصل فی الکتاب؟
قال: نعم، قوله: «و کلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك».

فهرست سور و آیات از ترجمه و تفسیر و تأویل
«مجلد چهارم تفسیر کشف الاسرار»

جزء نهم سورة الانفال « ٧٥ آية »

منتهى مر يدومراد - اهل شريعت وارباب

- حقيقت ١١-١٠
تأويل آية « الذين يقيمون الصلوة... » ١١
در معنی حقيقت و شريعت ١١
تأويل آية « اولئك هم المؤمنون حقاً... » ١١
تأويل « وتودون ان غير ذات اشوكة... » ١١
سخن يير طريقت دوزند كى دل و مرد كى نفس ١٢

٢ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ٩ تا ٢٣ از سورة انفال ١٤-١٢
النوبة الثانية
تفسير آية ٩ اذ تستغيثون ربكم . ١٥-١٤
تفسير آية ١٠ « وما جعله الله الا بشرى » ١٦
تفسير آية ١١ « اذ ينشيكم الناس... » ١٧-١٦
تفسير آية ١٢ « اذ يوحى ربك الى
الملائكة... » ١٧
تفسير آية ١٣ « ذلك بانهم شاقوا الله » ١٨
تفسير آية ١٤ « ذلكم ففوقوه... » ١٨
تفسير آية ١٥ « يا ايها الذين آمنوا
اذالقيتم الذين كفروا... » ١٨
تفسير آية ١٦ « ومن يولهم
يومئذ... » ١٨-١٩
تفسير آية ١٧ « فلم تقتلوهم ولكن
الله قتلهم... » ٢٠-١٩
تفسير آية ١٨ « ذلكم وان الله موهن... » ٢٠
تفسير آية ١٩ « ان تستفتحوا
فقد جاءكم الفتح... » ٢١
تفسير آية ٢٠ « يا ايها الذين آمنوا
اطيعوا الله... » ٢١
تفسير آية ٢١ « ولا تكونوا كالذين
قالوا سمعنا... » ٢٢

١ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٨ از سورة انفال ٢-١

النوبة الثانية :

- محل نزول و تعداد حروف و كلمات و فضيلت
سورة انفال ٢
تعداد آيات منسوخ ٢
سبب نزول ٢-٢
تفسير آية ١ « يستلونك عن الانفال... » ٢
تفاوت انفال و غنائم ٤
تفسير آية ٢ « انما المؤمنون الذين اذا
ذكر الله... »
معانى ايمان ورد بر مرجئان
تفسير آية ٣ « الذين يقيمون الصلوة... »
تفسير آية ٤ « اولئك هم المؤمنون
حقاً... » ٦
تفسير آية ٥ « كما اخرجك ربك
من بيتك... » ٦
تفسير آية ٦ « يجادلونك فى الحق... » ٧
تفسير آية ٧ « واذيعدكم الله احدى
الطائفتين... » ٧-٨
تفسير آية ٨ « ليحق العق... » ٩
النوبة الثالثة
شرح و تأويل « بسم الله الرحمن الرحيم » ٩
تأويل « يستلونك عن الانفال... » ٩-١٠
تأويل « فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم... » ١٠
معانى تقوى از نظر عرفان ١٠
تأويل « واصلحوا ذات بينكم » ١٠
ايتار و انصاف ١٠
تأويل آية « انما المؤمنون الذين اذا ذكر... » ١٠
خدا ترسى و اطمینان دلها ، تفاوت مبتدى و

آیاتنا ... » ٢٤-٢٥

تفسیر آیه ٢٢ « واذ قالوا اللهم ... » ٢٥

النوبة الثالثة

تاویل آیه « یا ایها الذین آمنوا استجیبوا » ٢٥
در معانی استجابات و تفاوت توحید و تحقیق .

وصفت : مؤمن و عارف و روند و زبده . ٢٥-٢٦

سخن پیر طریقت درباره زنده جاودانی . ٢٦

تاویل آیه « واعلموا ان الله یحول بین

المرء ... » ٢٦

در تفاوت عالم و عارف و صفت دل و صاحب دل

و سخن پیر طریقت درباره مرد پردرد دل . ٢٧

گفتار برخی از محققان در حدیث : قلب ابن

آدم بین اصبعین من اصابع الرحمن . ٢٨

تاویل آیه « و اتقوا فتنة لا تصیبن . » ٢٨

تاویل آیه « یا ایها الذین آمنوا لا تغنوا الله » ٢٨

تاویل آیه « یا ایها الذین آمنوا ان

تتقوا الله ... » ٢٨

فرقان عالم و فرقان عارف . ٢٩

تاویل آیه « واذ یمکر بک الذین کفروا .. » ٢٩

سخن شبلی درباره مکر . ٢٩

٤ - النوبة الاولى

ترجمه آیات ٣٣ تا ٤٠ از سوره انفال ٢٩-٤١

النوبة الثانية

تفسیر آیه ٣٣ « و ما کان الله

لیعذبهم ... » ٤١-٤٢

تفسیر آیه ٣٤ « و ما لهم الا یعذبهم الله ... » ٤٢

تفسیر آیه ٣٥ « و ما کان صلواتهم » ٤٢

تفسیر آیه ٣٦ « ان الذین کفروا ینفقون ... » ٤٣

نامه های دوازده تن از مطعمان که آیت

مذکور در شان آنان آمد . ٤٣

تفسیر آیه ٣٧ « لیمیز الله الخیث ... » ٤٣-٤٤

تفسیر آیه ٣٨ « قل للذین کفروا ... » ٤٤

تفسیر آیه ٣٩ « و قاتلوهم حتی لا یتکون ... » ٤٥

تفسیر آیه ٤٠ « وان تولوا فاعلموا ... » ٤٥

تفسیر آیه ٢٢ « ان شر الدواب

عند الله ... » ٢٢

تفسیر آیه ٢٣ « ولو علم الله فیهم

خیراً ... » ٢٢-٢٣

النوبة الثالثة

تاویل آیه « اذ تستغیثون ربکم ... » ٢٣

معانی استغاثت و سخن پیر طریقت شبلی

درین باره ٢٣

تاویل آیه « اذ یضیکم الناس ... » ٢٣

تاویل آیه « و ما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی » ٢٤

در معانی فرق و جمع و عقاید قدریان و جبریان . ٢٤

سخن پیر طریقت در تفاوت مخلص و عارف

و موحد . ٢٤

تاویل آیه « ولیبلی المؤمنین منه ... » ٢٥

تاویل آیه « ان تستفتحوا فقد جاء کم

الفتح » ٢٥

تاویل آیه « ولو علم الله فیهم خیراً ... » ٢٥-٢٦

٣ - النوبة الاولى

ترجمه آیات ٢٤ تا ٢٧ از سوره انفال ٢٦-٢٧

النوبة الثانية

تفسیر آیه ٢٤ « یا ایها الذین آمنوا

استجیبوا الله » ٢٨-٣٠

تفسیر آیه ٢٥ « و اتقوا فتنة » ٣٠-٣١

تفسیر آیه ٢٦ « و اذ کروا اذ انتم

قلیل ... » ٣١

تفسیر آیه ٢٧ « یا ایها الذین آمنوا

لا تغنوا ... » ٣١

تفسیر آیه ٢٨ « و اعلموا انما اموالکم

واولادکم ... » ٣٢

تفسیر آیه ٢٩ « یا ایها الذین آمنوا

ان تتقوا الله ... » ٣٢-٣٣

تفسیر آیه ٣٠ « و اذ یمکر بک الذین

کفروا ... » ٣٣

کید مهتران فریض در دار الندوة . ٣٣-٣٤

تفسیر آیه ٣١ « و اذ اتلی علیهم

التوبة الثالثة

- ٤٥ تاويل آية « وما كان الله ليعذبهم ... »
 ٤٧ تاويل آية « ليميز الله الخبيث من الطيب »
 ٤٧ تاويل آية « قل للذين كفروا ... »
 ٤٨ تاويل آية « وان يمودوا فقدمت ... »

الجزء العاشر

٥ - التوبة الاولى

- ٤٩ ترجمة آيات ٤١ تا ٤٩ از سورة انفال
 التوبة الثانية

- تفسير آية ٤١ « واعلموا انما غنمتم
 من شيء »
 ٥١ در بيان معنى خمس
 ٥٢-٥١ تفسير آية ٤٢ « اذ انتم بالعدوة الدنيا ... »
 ٥٣ تفسير آية ٤٣ « اذيريكهم الله فى منامك »
 ٥٤ تفسير آية ٤٤ « واذيريكوهم اذ التقيتم »
 ٥٥ تفسير آية ٤٥ « يا ايها الذين آمنوا اذا
 لقيتم فئة ... »
 ٥٧ تفسير آية ٤٦ « واطيعوا الله ورسوله
 ولا تنازعوا »
 ٥٧ تفسير آية ٤٧ « ولا تكونوا كالذين
 خرجوا من ديارهم ... »
 ٥٧ تفسير آية ٤٨ « واذرين لهم الشيطان
 اصالحهم »
 ٥٨-٥٧ تفسير آية ٤٩ « اذ يقول المنافقون
 والذين فى قلوبهم مرض ... »

التوبة الثالثة

- ٥٩ تاويل آية « واعلموا انما غنمتم من شيء »
 ٥٩ در معنى جهاد ظاهر و جهاد باطن و مجاهدان
 ٦٠ جهاد اصغر و جهاد اكبر
 ٦١ در تاويل « فان له خمسة » ...
 ٦١ سخن پير طريقت در معنى آزادگى
 ٦٢ تاويل آية « اذ انتم بالعدوة الدنيا ... »
 ٦٢ تاويل آية « واطيعوا الله ورسوله ولا
 تنازعوا »

٦٢ تاويل « واصبروا ان الله مع الصابرين »

٦ - التوبة الاولى

ترجمة آيات ٥٠ تا ٦٣ از سورة انفال ٦٣-٦٥

التوبة الثانية

- تفسير آية ٥٠ « ولوترى اذيتوفى
 ٦٥ الذين كفروا ... »
 تفسير آية ٥١ « ذلك بما قدمت
 ايديكم ... »
 ٦٧ تفسير آية ٥٢ « كذاب آل فرعون
 والذين من قبلهم كفروا ... »
 ٦٧ تفسير آية ٥٣ « ذلك بان الله لم يك
 مغيراً ... »
 ٦٧ تفسير آية ٥٤ « كذاب آل فرعون والذين
 من قبلهم كذبوا ... »
 ٦٧ تفسير آية ٥٥ « ان شر الدواب عند الله ... »
 ٦٨ تفسير آية ٥٦ « الذين عاهدت منهم ... »
 ٦٨ تفسير آية ٥٧ « فاما تثقفنهم فى الحرب ... »
 ٦٨ تفسير آية ٥٨ « واما تخافن من قوم
 خيانة ... »
 ٦٨ تفسير آية ٥٩ « ولا يحسبن الذين كفروا ... »
 ٦٩ تفسير آية ٦٠ « واعدوا لهم
 ما استطعتم ... »
 ٧٠ تفسير آية ٦١ « وان جنعوا للسلم ... »
 ٧٠ تفسير آية ٦٢ « وان يريدوا ان
 يخذلوك ... »
 ٧١ تفسير آية ٦٣ « والف بين قلوبهم ... »

التوبة الثالثة

- ٧١ تاويل آية « ولوترى اذيتوفى الذين
 كفروا ... »
 ٧١ اقسام مرتك
 ٧٣-٧١ تاويل آية « كذاب آل فرعون والذين
 من قبلهم ... »
 ٧٤ تاويل آية « ذلك بان الله لم يك مغيراً ... »
 ٧٤ تاويل آية « ان شر الدواب عند الله ... »
 ٧٤ تاويل آية « واعدوا لهم ما استطعتم ... »

- تفسير آية ٧٠ «يا ايها النبي قل لمن
 ٨١ في ايديكم ..»
 تفسير آية ٧١ «وان يريدوا خيانتك ...» ٨٢
 تفسير آية ٧٢ «ان الذين آمنوا وهاجروا» ٨٢
 تفسير آية ٧٣ «والذين كفروا بعضهم
 ٨٣ اولياء بعض ...»
 تفسير آية ٧٤ «والذين آمنوا وهاجروا ...» ٨٤
 تفسير آية ٧٥ «والذين آمنوا من بعد ...» ٨٤
النوبة الثالثة
 تاويل آية «يا ايها الناس حسبك الله» ٨٤
 تاويل آية «ان الذين آمنوا وهاجروا ...» ٨٥
 تاويل «اولئك هم المؤمنون حقا لهم
 ٨٦ مغفرة ورزق كريم»

- تاويل آية «والف بين قلوبهم ...» ٧٤
٧ - النوبة الاولى
 ترجمة آيات ٦٤ تا ٧٥ از سورة انفال ٧٧-
النوبة الثانية
 تفسير آية ٦٤ «يا ايها النبي
 حسبك الله ...» ٧٧
 تفسير آية ٦٥ «يا ايها النبي حرّض
 المؤمنين ...» ٧٨
 تفسير آية ٦٦ «الان خفف الله عنكم ...» ٧٨
 تفسير آية ٦٧ «ما كان لنبي ان يكون
 له اسرى ...» ٧٩
 تفسير آية ٦٨ «لولا كتاب من الله ...» ٨٠
 تفسير آية ٦٩ «فكفوا بما غنتم ...» ٨١

جزء دهم

٩ - سورة التوبة «٢٩ آية»

- تفسير آية ٨ «كيف وان يظهر واعليكم ...» ٩٤
 تفسير آية ٩ «اشترى بايات الله ثمنا قليلا...» ٩٤
 تفسير آية ١٠ «لا يرفقون في مؤمن ...» ٩٤
 تفسير آية ١١ «فان تابوا واقاموا
 ٩٥ الصلوة...»
النوبة الثالثة
 تاويل آية «برآئمة من الله ورسوله» ٩٥
 تاويل آية «فاذا انسلخ الاشهر الحرم ...» ٩٦
 تاويل آية «فان تابوا واقاموا الصلوة ...» ٩٧
 تاويل آية «وان احد من المشركين ...» ٩٧

٢ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٢ تا ٢٢ از سورة
 توبه ٩٨-١٠٠

النوبة الثانية

- تفسير آية ١٢ «وان نكثوا ايمانهم ...» ١٠٠
 تفسير آية ١٣ «الاتقاتلون قوما ...» ١٠١
 تفسير آية ١٤ «قاتلوهم يذبهم الله ...» ١٠١

١ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١ تا ١١ از سورة توبه ٨٧ - ٨٩
النوبة الثانية
 نامهای سوره و تعداد آيات و كلمات و حروف و
 محل نزول آنها ٨٩
 حديث درباره كيفيت نزول سورة توبه ٨٩
 علت نيامدن بسم الله در ابتداي سوره ٨٩
 تفسير آية ١ «برآئمة من الله ورسوله ...» ٩٠
 تفسير آية ٢ «فسبحوا في الارض ...» ٩٠
 تفسير آية ٣ «واذان من الله ورسوله ...» ٩١
 در بيان حج اكبر و حج اصغر ٩١
 تفسير آية ٤ «الا الذين طاهدتم ..» ٩٢
 تفسير آية ٥ «فاذا انسلخ الاشهر الحرم ...» ٩٢
 تفسير آية ٦ «وان احد من المشركين
 استجارك ...» ٩٢
 تفسير آية ٧ «كيف يكون للمشركين
 عهد ...» ٩٣

النوبة الثالثة

- ١٢٠ تاويل آية «يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا...»
 ١٢١ تاويل آية «قل ان كان آباؤكم...»
 ١٢٢ تاويل آية «لقد نصركم الله في موطن...»
 تاويل آية «يا ايها الذين آمنوا انما
 المشركون...»
 ١٢٣ سخن بيرطريقت دربارة زندگى جان :
 ١٢٣ تاويل آية «وقالت اليهود...»

٤ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٣٤ تا ٣٩ از سورة توبه . ١٢٤ - ١٢٥

النوبة الثانية

- تفسير آية ٣٤ «يا ايها الذين آمنوا ان
 كثير من الاحبار...»
 ١٢٥
 تفسير آية ٣٥ «يوم يحمى عليها...»
 ١٢٧
 تفسير آية ٣٦ «ان عدة الشهور...»
 ١٢٧
 معانى ماهى قمرى .
 ١٢٧
 تفسير آية ٣٧ «انما النسيء زيادة...»
 ١٢٩
 تفسير آية ٣٨ «يا ايها الذين آمنوا
 مالكم...»
 ١٣١
 تفسير آية ٣٩ «الاتنفروا يمدبكم»

النوبة الثالثة

- تاويل آية «يا ايها الذين آمنوا
 ان كثيراً...»
 ١٣١ سخن بيرطريقت دربارة نداى حق .
 ١٣١ در مقام عالم .
 ١٣٢ در نكوهش بخل .
 ١٣٢ تاويل آية «يوم يحمى عليها...»
 ١٣٣ اعتماد درويش واعتماد توانگر .
 ١٣٣ تاويل آية «ان عدة الشهور...»
 ١٣٤ تاويل آية «انما النسيء...»
 ١٣٤

٥ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٤٠ تا ٤٩ از سورة توبه . ١٣٤ - ١٣٦

النوبة الثانية

- تفسير آية ٤٠ «الاتنصروه...»
 ١٣٦

- تفسير آية ١٥ «ويذهب غيظ قلوبهم...»
 ١٠١
 تفسير آية ١٦ «ام حسبتم ان تتركوا...»
 ١٠٢
 تفسير آية ١٧ «ما كان للمشركين
 ان يعمروا...»
 ١٠٢
 تفسير آية ١٨ «انما يعمر مساجد الله...»
 ١٠٣
 تفسير آية ١٩ «اجعلتم سقاية الحاج...»
 ١٠٤
 تفسير آية ٢٠ «الذين آمنوا وهاجروا...»
 ١٠٤
 تفسير آية ٢١ «يشرهم زبهم برحمة منه...»
 ١٠٥
 تفسير آية ٢٢ «خالدين فيها ابدأ...»
 ١٠٥

النوبة الثالثة

- تاويل آية «وان نكثوا ايمانهم...»
 ١٠٥
 تاويل «فقاتلوا ائمة الكفر...»
 ١٠٦
 تاويل آية «قاتلواهم يعذبهم الله...»
 ١٠٦
 تاويل آية «ام حسبتم...»
 ١٠٧
 تاويل آية «ما كان للمشركين...»
 ١٠٧
 تاويل آية «انما يعمر مساجد الله...»
 ١٠٧
 تاويل آية «يشرهم...»
 ١٠٧ - ١٠٨

٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٣ تا ٣٣ از سورة توبه . ١٠٨ - ١١٠

النوبة الثانية

- تفسير آية ٢٣ «يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا...»
 ١١١
 تفسير آية ٢٤ «قل ان كان آباؤكم
 وابناؤكم...»
 ١١١
 تفسير آية ٢٥ «اقد نصركم الله فى...»
 ١١١
 تفسير آية ٢٦ «ثم انزل الله سكينة...»
 ١١٣
 تفسير آية ٢٧ «ثم يتوب الله من بعد
 ذلك...»
 ١١٣
 تفسير آية ٢٨ «يا ايها الذين آمنوا انما
 المشركون...»
 ١١٤
 تفسير آية ٢٩ «قاتلوا الذين لا يؤمنون...»
 ١١٥
 تفسير آية ٣٠ «وقالت اليهود...»
 ١١٦ - ١١٧
 تفسير آية ٣١ «اتخذوا احبارهم...»
 ١١٩
 تفسير آية ٣٢ «يريدون ان يطفئوا
 نور الله...»
 ١١٩
 تفسير آية ٣٣ «هو الذى ارسل رسوله»
 ١١٠

- تاويل : « وعلى الله فليتوكل المؤمنون... » ١٥٣
 تاويل آية « قل انفقوا طوعاً او كرها... » ١٥٤
 مقامات قائمان بامر . ١٥٤

٧- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٦٠ تا ٧٠ از سوره توبه. ١٥٤-١٥٦

النوبة الثانية

- تفسير آية ٦٠ « انما الصدقات للفقراء... » ١٥٦-١٦٠
 تفسير آية ٦١ « ومنهم الذين يؤذون النبي... » ١٦٠
 تفسير آية ٦٢ « يحلفون بالله لكم... » ١٦١
 تفسير آية ٦٣ « الم يعلموا انهم... » ١٦٢
 تفسير آية ٦٤ « يحذر المنافقون ان تنزل... » ١٦٢
 تفسير آية ٦٥ « ولئن سئلتهم ليقولن... » ١٦٣
 تفسير آية ٦٦ « لاتعتدروا قد كفرتم... » ١٦٤
 تفسير آية ٦٧ « المنافقون والمنافات... » ١٦٥
 تفسير آية ٦٨ « وعد الله المنافقين... » ١٦٦
 تفسير آية ٦٩ « كالذين من قبلكم... » ١٦٦
 تفسير آية ٧٠ « الم يأتيهم نبأ الذين من قبلهم... » ١٦٧

النوبة الثالثة

- تاويل آية « انما الصدقات للفقراء... » ١٦٧
 درجات فقر وسخن ييرطريقت در باره آن . ١٦٨
 تاويل آية « ومنهم الذين يؤذون النبي... » ١٦٩

٨- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٧١ تا ٧٨ از سوره توبه. ١٦٩-١٧١

النوبة الثانية

- تفسير آية ٧١ « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم... » ١٧١
 تفسير آية ٧٢ « وعد الله المؤمنين والمؤمنات... » ١٧٢
 تفسير آية ٧٣ « يا ايها النبي جاهد الكفار... » ١٧٣

در باره كيد كافران در دارالندوه وبيرون

آمدن پیامبر از مکه ورفتن به غار ١٣٦-١٣٧

- تفسير آية ٤١ « انفروا خفافاً... » ١٣٩
 تفسير آية ٤٢ « لو كان عرضاً قريباً... » ١٤٠
 تفسير آية ٤٣ « عفا الله عنك... » ١٤٠
 تفسير آية ٤٤ « لا يستأذنك الذين... » ١٤١
 تفسير آية ٤٥ « انما يستأذنك الذين... » ١٤١
 تفسير آية ٤٦ « ولو ارادوا الخروج... » ١٤١
 تفسير آية ٤٧ « لو خرجوا فيكم... » ١٤٢
 تفسير آية ٤٨ « لقد ابتغوا الفتنة من قبل... » ١٤٢
 تفسير آية ٤٩ « ومنهم من يقول... » ١٤٣

النوبة الثالثة

تاويل آية « الاتصروه... » ١٤٣-١٤٤

٦- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٥٠ تا ٥٩ از سوره توبه. ١٤٥-١٤٧

النوبة الثانية

- تفسير آية ٥٠ « ان تصبك حسنة... » ١٤٧
 تفسير آية ٥١ « قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا... » ١٤٧
 تفسير آية ٥٢ « قل هل تربصون بنا... » ١٤٧
 تفسير آية ٥٣ « قل انفقوا طوعاً او كرها... » ١٤٨
 تفسير آية ٥٤ « وما منهم ان تقبل منهم... » ١٤٨

- تفسير آية ٥٥ « فلا تعجبك اموالهم... » ١٤٩
 تفسير آية ٥٦ « ويحلفون بالله... » ١٤٩
 تفسير آية ٥٧ « لو يجدون ملجأ... » ١٥٠
 تفسير آية ٥٨ « ومنهم من يلزك... » ١٥٠
 تفسير آية ٥٩ « ولو انهم رضوا... » ١٥١

النوبة الثالثة

- تاويل آية « ان تصبك حسنة... » ١٥١
 تاويل آية « قل لن يصيبنا الا... » ١٥٢
 سخن يير طريقت در باره تقدير ازلي ١٥٢

تفسير آية ٨٩ « أعد الله لهم جنات ... » ١٨٦

النوبة الثالثة

تاويل آية « الذين يلزون المطوعين... » ١٨٦

اصحاب حقيقت واصحاب شريعت ١٨٦

تاويل آية « استغفراهم اولا تستغفر لهم » ١٨٨

١٥ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٩٠ تا ٩٩ از سورة توبه ١٨٩-١٩١

النوبة الثانية

تفسير آية ٩٠ « وجاء المعذرون من الابرار... » ١٩١

تفسير آية ٩١ « لبس على الضعفاء ولا

على المرضى... » ١٩١-١٩٢

تفسير آية ٩٢ « ولا على الذين اذا ما اتوا... » ١٩٢

تفسير آية ٩٣ « انما السبيل على الذين... » ١٩٣

الجزء الحادي عشر

تفسير آية ٩٤ « يعتذرون اليكم اذا

رجعتم... » ١٩٣

در معاني غيب . ١٩٣

تفسير آية ٩٥ « سيحلفون بالله لكم... » ١٩٤

تفسير آية ٩٦ « يحلفون لكم لترضوا

عنهم... » ١٩٤

تفسير آية ٩٧ « الابرار اشد كفرا... » ١٩٥

تفسير آية ٩٨ « ومن الابرار من يتخذ... » ١٩٥

تفسير آية ٩٩ « ومن الابرار من يؤمن... » ١٩٦

النوبة الثالثة

تاويل آية « وجاء المعذرون من الابرار... » ١٩٧

تاويل « ما على المحسنين من سبيل... » ١٩٧

تاويل آية « ولا على الذين اذا ما اتوا... » ١٩٨

تاويل آية « ومن الابرار من يؤمن بالله... » ١٩٩

١١ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٠٠ تا ١١٠ از سورة

توبه . ١٩٩-٢٠١

النوبة الثانية

تفسير آية ١٠٠ « والسابقون

الاولون... » ٢٠٢-٢٠٥

تفسير آية ٧٤ « يحلفون بالله

ما قالوا... » ١٧٣

تفسير آية ٧٥ « ومنهم من عاهد الله... » ١٧٤

تفسير آية ٧٦ « فلما آتاهم من فضله... » ١٧٥

تفسير آية ٧٧ « فاعقبهم نفاقا في

قلوبهم... » ١٧٥

تفسير آية ٧٨ « الم تعلموا ان الله يعلم... » ١٧٥

النوبة الثالثة

تاويل آية « والمؤمنون والمؤمنات... » ١٧٦

سخن يبرطرت در باره عنايت وفضل خدا . ١٧٧

تاويل آية « وعد الله المؤمنين... » ١٧٧

درجات ايمان . ١٧٧

گفتار با يزيد بسطامي درباره مقامي كه

بدان رسيد . ١٧٧

تاويل آية « يا ايها النبي جاهد الكفار... » ١٧٨

علامات منافق . ١٧٨

٩ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٧٩ تا ٨٩ از سورة توبه ١٧٩-١٨١

النوبة الثانية

تفسير آية ٧٩ « الذين يلزون

المطوعين... » ١٨١

تفسير آية ٨٠ « استغفر لهم اولا تستغفر

لهم... » ١٨٢

در معنی سبعین که بر کثرت دلالت کند . ١٨٢

تفسير آية ٨١ « فرح المخلفون... » ١٨٣

تفسير آية ٨٢ « فليضحكوا قليلا... » ١٨٣

تفسير آية ٨٣ « فان رجعت الله الى طائفة... » ١٨٣

تفسير آية ٨٤ « ولا تصل على احد منهم... » ١٨٤

تفسير آية ٨٥ « ولا تعجبك اموالهم و

اولادهم... » ١٨٥

تفسير آية ٨٦ « واذا انزلت سورة... » ١٨٥

تفسير آية ٨٧ « رضوا بان يكونوا

مع الخوالب... » ١٨٥

تفسير آية ٨٨ « لكن الرسول والذين

آمنوا معه... » ١٨٥

	تفسير آية ١١٧ « لقد تاب الله على النبي... »
	تفسير آية ١١٨ « وعلى الثلثة الذين خلفوا... »
	النوبة الثالثة
	تأويل آية « ان الله اشترى من المؤمنين... »
٢٢٨	
٢٢٩	سغن ييرطريقت دريا يگاه دل .
٢٣١	تأويل آية « التائبون العابدون... »
	١٣ - النوبة الاولى
	ترجمة آيات ١١٩ تا ١٢٩ از سورة توبه .
٢٣٤-٢٣٢	
	النوبة الثانية
	تفسير آية ١١٩ « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله... »
٢٣٣	
	تفسير آية ١٢٠ « ما كان لاهل - المدينة... »
٢٣٥	
	تفسير آية ١٢١ « ولا يتفقون نفقة صغيرة... »
٢٣٦	
	تفسير آية ١٢٢ « وما كان المؤمنون لينفروا... »
٢٣٦	
	فصل در شماره فرض عين وفرض كفايت .
٢٣٧	
	تفسير آية ١٢٣ « يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم... »
٢٣٧	
	تفسير آية ١٢٤ « واذا ما انزلت سورة فمنهم... »
٢٣٨	
	تفسير آية ١٢٥ « واما الذين في قلوبهم مرض... »
٢٣٨	
	تفسير آية ١٢٦ « اولاً يرون انهم يفتنون... »
٢٣٨	
	تفسير آية ١٢٧ « واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم... »
٢٣٩	
	تفسير آية ١٢٨ « لقد جائكم رسول من انفسكم... »
٢٤٠	
	تفسير آية ١٢٩ « فان تولوا فقل حسبى الله... »
٢٤١	

	تفسير آية ١٠٢ « ومن حولكم من الاعراب... »
٢٠٥	
	تفسير آية ١٠٢ « وآخرون اعترفوا بذنوبهم... »
٢٠٦	
	تفسير آية ١٠٣ « خذ من اموالهم صدقة... »
٢٠٧	
	تفسير آية ١٠٤ « الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة... »
٢٠٨	
	تفسير آية ١٠٥ « وقل اعملوا... »
٢٠٨	
	تفسير آية ١٠٦ « وآخرون مرجون... »
٢٠٩	
	تفسير آية ١٠٧ « والذين اتخذوا مسجداً ضراباً... »
٢١٢-٢١١	
	تفسير آية ١٠٨ « لا تقم فيه ابداً لمسجد اسس... »
٢١٢	
	تفسير آية ١٠٩ « افمن اسس بنيانه... »
٢١٢	
	تفسير آية ١١٠ « لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة... »
٢١٤	
	النوبة الثالثة :
	تأويل آية « والسابقون الاولون... »
٢١٤	
	تأويل آية « وآخرون اعترفوا... »
٢١٤	
	تأويل آية « وآخرون مرجون... »
٢١٦	
	١٣ - النوبة الاولى
	ترجمة آيات ١١١ تا ١١٨ از سورة توبه .
٢١٩-٢١٧	
	النوبة الثانية
	تفسير آية ١١١ « ان الله اشترى من المؤمنين... »
٢١٩	
	تفسير آية ١١٢ « التائبون العابدون... »
٢٢٠	
	تفسير آية ١١٣ « ما كان للنبي والذين آمنوا... »
٢٢١	
	تفسير آية ١١٤ « وما كان استغفار ابراهيم لايه... »
٢٢٣	
	تفسير آية ١١٥ « وما كان الله ليضل قوماً... »
٢٢٣	
	تفسير آية ١١٦ « ان الله له ملك السموات والارض... »
٢٢٣	

النوبة الثالثة

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا

اقروا الله ... »

تأويل آية « وما كان المؤمنون لينفروا

٢٤٢ « كافة ... »

٢٤٤ تأويل آية « اولايرون انهم يفتنون ... »

٢٤٢ تأويل آية « لقد جائكم رسول من -

٢٤٤ انفسكم ... »

جزء يازدهم

١٠ - سورة يونس « ١٠٩ آيه »

١ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٨ از سورة يونس ٢٤٦-٢٤٧

النوبة الثانية

تعداد آيات و كلمات و حروف و محل نزول

سورة يونس

در فضلت سورة يونس .

٢٤٧

٢٤٨

در تأويل و تشریح بسم الله الرحمن الرحيم .

٢٤٨

٢٤٨

تفسير « الر » .

تفسير آية ١ « الر تلك آيات الكتاب

الحكيم »

٢٤٩

٢٤٩

تفسير آية ٢ « اكان للناس عجباً ... »

٢٤٩

٢٥٠

تفسير آية ٣ « ان ربكم الله الذي ... »

٢٥٠

٢٥١

تفسير آية ٤ « اليه مرجعكم جميعاً ... »

٢٥١

٢٥١

تفسير آية ٥ « هو الذي جعل الشمس

ضياءً ... »

٢٥١

٢٥٢

تفسير آية ٦ « ان في اختلاف الليل

والنهار ... »

٢٥٢

٢٥٢

تفسير آية ٧ « ان الذين لا يرجون

لقاتنا ... »

٢٥٢

٢٥٢

تفسير آية ٨ « اولئك مأويهم النار ... »

٢٥٢

النوبة الثالثة

تأويل كلمة هاي بسم الله الرحمن الرحيم

٢٥٢

٢٥٣

تأويل الر وبقية آيه .

٢٥٣

٢٥٣

تأويل آية « اكان للناس عجباً »

٢٥٣

٢٥٤

تأويل آية « اليه مرجعكم ... »

٢٥٤

٢٥٥

تأويل آية « هو الذي جعل الشمس

٢٥٥ تأويل آية « ان الذين لا يرجون ... »

٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٩ تا ٢١ از سورة يونس ٢٥٦-٢٥٨

النوبة الثانية

تفسير آية ٩ « ان الذين آمنوا و عملوا

الصالحات ... »

٢٥٩

٢٦٠

تفسير آية ١٠ « دهويهم فيها سبحانك ... »

٢٦٠

٢٦١

تفسير آية ١١ « ولو يجعل الله للناس ... »

٢٦١

٢٦٢

تفسير آية ١٢ « واذا مس الانسان

الضر ... »

٢٦٢

٢٦٢

تفسير آية ١٣ « ولقد اهلكنا القرون من

قبلكم ... »

٢٦٢

٢٦٢

تفسير آية ١٤ « ثم جعلناكم خلائف

في الارض ... »

٢٦٢

٢٦٢

تفسير آية ١٥ « واذا تتلى عليهم آياتنا ... »

٢٦٢

٢٦٢

تفسير آية ١٦ « قل لو شاء الله ما تلوته

عليكم ... »

٢٦٢

٢٦٣

تفسير آية ١٧ « فمن اظلم ممن افترى ... »

٢٦٣

٢٦٤

تفسير آية ١٨ « ويمبلدون من دون الله ... »

٢٦٣

٢٦٤

تفسير آية ١٩ « وما كان الناس الا امة

واحدة . »

٢٦٤

٢٦٥

تفسير آية ٢٠ « ويقولون لولا انزل عليه ... »

٢٦٤

٢٦٥

تفسير آية ٢١ « واذا اذقنا الناس رحمة ... »

٢٦٤

٢٦٥

النوبة الثالثة

تأويل آية « ان الذين آمنوا و عملوا ... »

٢٦٥

٢٦٦

سخن يير طريقت در باره توحيد .

٢٦٥

٢٦٧

- تفسير آية ٢٢ « فذلکم الله ربکم »
 الحق ...
 ٢٨٧
 تفسير آية ٢٣ « كذلك حقت كلمة ربك... »
 تفسير آية ٢٤ « قل هل من شركائکم من
 يبدو... »
 ٢٨٧
 تفسير آية ٢٥ « قل هل من شركائکم
 من يهدى... »
 ٢٨٧
 تفسير آية ٢٦ « وما يتبع اکثرهم
 الاظناً... »
 ٢٨٨
 تفسير آية ٢٧ « وما كان هذا القرآن
 ان يفترى... »
 ٢٨٨
 تفسير آية ٢٨ « ام يقولون افتربه قل
 فأتوا... »
 ٢٨٩
 تفسير آية ٢٩ « بل كذبوا بما لم يحيطوا
 بعلمه... »
 ٢٨٩
 تفسير آية ٤٠ « ومنهم من يؤمن به... »
 تفسير آية ٤١ « وان كذبوك فقل
 لى على... »
 ٢٩٠
النوبة الثالثة
 تاويل آية « ويوم نحشرهم جميعاً » .
 ٢٩٠
 تاويل آية « قل من يرزقکم من
 السماء... »
 ٢٩١
 تاويل آية « قل هل من شركائکم من
 يبدو الخلق... »
 ٢٩١
 تاويل آية « قل هل من شركائکم
 من يهدى... »
 ٢٩٢
 كفتار بيرطريقت دربارة برخی از مقامات .
 ٢٩٢
٥ - النوبة الاولى
 ترجمة آيات ٤٢ تا ٥٦ از سورة يونس . ٢٩٣-٢٩٥
النوبة الثانية
 تفسير آية ٤٢ « ومنهم من يستمعون
 اليك... »
 ٢٩٥
 تفسير آية ٤٣ « ومنهم من ينظر اليك... »
 ٢٩٥
 تفسير آية ٤٤ « ان الله لا يظلم الناس
 شيئاً... »
 ٢٩٦

- ٢٦٩ تاويل آية « واذا مس الانسان... »
 ٢٦٩ تاويل آية « ولقد اهلكنا القرون »
 ٢٧٠ تاويل آية « ثم جعلناكم خلائف... »
٣ - النوبة الاولى
 ترجمة آيات ٢٢ تا ٢٧ از سورة يونس ٢٧٢-٢٧٠
النوبة الثانية
 تفسير آية ٢٢ « هو الذى يسبرکم
 فى البر والبحر... »
 ٢٧٢
 تفسير آية ٢٣ « فلما انجيتهم اذا هم
 ينفون... »
 ٢٧٣
 تفسير آية ٢٤ « انما مثل الحبوة -
 الدنيا كماآء... »
 ٢٧٥
 تفسير آية ٢٥ « والله يدعو الى
 دار السلام... »
 ٢٧٥
 تفسير آية ٢٦ « للذين احسنوا
 الحسنی... »
 ٢٧٧
 تفسير آية ٢٧ « والذين كسبوا
 السبآت... »
 ٢٧٨
النوبة الثالثة
 تاويل آية « هو الذى يسبرکم فى البر
 والبحر... »
 ٢٧٨
 تاويل آية « انما مثل الحبوة الدنيا... »
 ٢٧٩
 تاويل آية « والله يدعو الى دار السلام... »
 ٢٨٠
 تاويل آية « للذين احسنوا الحسنی... »
 ٢٨١
٤ - النوبة الاولى
 ترجمة آيات ٢٨ تا ٤١ از
 سورة يونس ٢٨٢-٢٨٥
النوبة الثانية
 تفسير آية ٢٨ « ويوم نحشرهم جميعاً... »
 ٢٨٥
 تفسير آية ٢٩ « فكفى بالله شهيداً... »
 ٢٨٦
 تفسير آية ٣٠ « هنالك تبلوا كل نفس... »
 ٢٨٦
 تفسير آية ٣١ « قل من يرزقکم
 من السماء... »
 ٢٨٦

النوبة الثانية

٢٩٦	تفسير آية ٤٥ « ويوم يحشرهم كان لم يلبثوا... »
٢٩٧	تفسير آية ٤٦ « واما نرينك بعض الذى... »
٢٩٧	تفسير آية ٤٧ « ولكل امة رسول فاذا جاء... »
٢٩٨	تفسير آية ٤٨ « ويقولون متى هذا الوعد... »
٢٩٨	تفسير آية ٤٩ « قل لا املك لنفسى ضراً... »
٢٩٩	تفسير آية ٥٠ « قل ارايتم ان انبكم... »
٢٩٩	تفسير آية ٥١ « اثم اذا ما وقع آمنتم به... »
٢٩٩	تفسير آية ٥٢ « ثم قيل للذين ظلموا... »
٢٩٩	تفسير آية ٥٣ « ويستنبئونك احق هو... »
٢٩٩	تفسير آية ٥٤ « ولوان لكل نفس ظلمت... »
٣٠٠	تفسير آية ٥٥ « الا ان الله مافى السموات... »
٣٠٠	تفسير آية ٥٦ « هو يحيى ويميت واليه ترجعون »

النوبة الثالثة

٣٠٠	تاويل آية « ومنهم من يستمعون اليك... »
٣٠١	تاويل آية « ان الله لا يظلم الناس... »
٣٠١	تاويل آية « واما نرينك بعض الذى... »
٣٠٢	تاويل آية « قل لا املك لنفسى ضراً... »
٣٠٢	تاويل آية « قل ارايتم ان انبكم... »
٣٠٢	تاويل آية « ويستنبئونك احق هو... »
٣٠٢	تاويل آية « الا ان الله مافى السموات... »

٦ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٥٧ تا ٧٠ ازسورة

يونس

٣٠٢-٣٠٥

النوبة الثالثة

٣١٢	تاويل آية « يا ايها الناس قد جاءكم... »
٣١٤	تاويل آية « قل بفضل الله وبرحمته... »
٣١٥	تاويل آية « الا ان اولياء الله لا خوف... »

٧ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٧١ تا ٨٦ ازسورة

يونس

٣١٦-٣١٨

٣٢٥ تاويل آيه «فكذبوه فنجيناه...»

٣٢٥ تاويل آيه «ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون...»

٣٢٦ تاويل آيه «وقال موسى يا قوم ان كنتم...»

٨ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٨٧ تا ٩٧ از سورة يونس. ٣٢٦-٣٢٨

النوبة الثانية

تفسير آيه ٨٧ «واوحينا الى موسى واخيه»

٣٢٨ تفسير آيه ٨٨ «وقال موسى ربنا انك...»

٣٢٩ تفسير آيه ٨٩ «قال قدا جليت دعوتكما...»

٣٣٠ تفسير آيه ٩٠ «وجاوزنا بيني اسر آئيل...»

٣٣١ تفسير آيه ٩١ «الان وقد عصيت قبل...»

٣٣٢ تفسير آيه ٩٢ «فاليوم ننجيك بيدك...»

٣٣٣ تفسير آيه ٩٣ «ولقد بوأنا بني اسر آئيل...»

٣٣٣ تفسير آيه ٩٤ «فان كنت في شك...»

٣٣٣ تفسير آيه ٩٥ «ولاتكونن من الذين كذبوا...»

٣٣٥ تفسير آيه ٩٦ «ان الذين حقت عليهم...»

٣٣٥ تفسير آيه ٩٧ «ولو جآتهم كل آيه...»

النوبة الثالثة

٣٣٥ تاويل آيه «واوحينا الى موسى...»

٣٣٦ تاويل آيه «ربنا اطمس على اموالهم...»

٣٣٦ تاويل آيه «الان وقد عصيت...»

٣٣٧ تاويل : «فان كنت في شك...»

٩ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٩٨ تا ١٠٩ از سورة يونس.

٣٣٩-٣٣٧

النوبة الثانية

٣٣٩ تفسير آيه ٩٨ «فلولا كانت قرية...»

٣٤١ تفسير آيه ٩٩ «ولو شاء ربك لامن...»

٣٤١ تفسير آيه ١٠٠ «وما كان لنفس ان تؤمن...»

٣٤١ تفسير آيه ١٠١ «قل انظروا ماذا في السموات...»

٣٤١

النوبة الثانية

تفسير آيه ٧١ «واتل عليهم نبأ نوح...»

٣١٨ تفسير آيه ٧٢ «فان توليتم فما سألتكم...»

٣٢١ تفسير آيه ٧٣ «فكذبوه فنجيناه ومن معه...»

٣٢١ تفسير آيه ٧٤ «ثم بعثنا من بعده رسلا الى...»

٣٢١ تفسير آيه ٧٥ «ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون...»

٣٢١ تفسير آيه ٧٦ «فلما جاءهم الحق من عندنا...»

٣٢٢ تفسير آيه ٧٧ «قال موسى اتقولون للحق...»

٣٢٢ تفسير آيه ٧٨ «قالوا اجئتنا لتلفتنا عما وجدنا...»

٣٢٢ تفسير آيه ٧٩ «وقال فرعون ائتوني بكل تفسير آيه ٨٠ «فلما جاء السحرة قال لهم...»

٣٢٢ تفسير آيه ٨١ «فلما القوا قل موسى...»

٣٢٢ تفسير آيه ٨٢ «ويحق الله الحق بكلماته...»

٣٢٢ تفسير آيه ٨٣ «فما آمن لموسى الاذرية...»

٣٢٣ تفسير آيه ٨٤ «وقال موسى يا قوم ان كنتم...»

٣٢٣ تفسير آيه ٨٥ «فقالوا على الله توكلنا...»

٣٢٤ تفسير آيه ٨٦ «ونجنا برحمتك...»

٣٢٤ تاويل آيه «واتل عليهم نبأ نوح...»

٣٢٤ تاويل «فعلى الله توكلت...»

٣٢٤-٣٢٤

تفسير آية ١٠٢ «فهل ينتظرون الامثل ...»	٣٤٢	تفسير آية ١٠٨ «قل يا ايها الناس قد جأنكم ...»	٣٤٢
تفسير آية ١٠٣ «ثم نتجى رسلنا ...»	٣٤٢	تفسير آية ١٠٩ «واتبع ما يوحى اليك ...»	٣٤٤
تفسير آية ١٠٤ «قل يا ايها الناس ان كنتم ...»	٣٤٢	النوبة الثالثة	
تفسير آية ١٠٥ «وان اقم وجهك للدن ...»	٣٤٣	تاويل آية «فلولا كانت قرية ...»	٣٤٤
تفسير آية ١٠٦ «ولاتدع من دون الله ...»	٣٤٣	تاويل آية «وما كان لنفس ان تؤمن ...»	٣٤٥
تفسير آية ١٠٧ «وان يمسك الله بضر ...»	٣٤٣	تاويل آية «قل انظروا ماذا فى السموات ...»	٣٤٥
		تاويل آية «ثم نتجى رسلنا ...»	٣٤٦
		تاويل آية «وان اقم وجهك للدين ...»	٣٤٦

جزء يازدهم ودوازدهم

١١ - سورة هود «١٢٣ آية»

النوبة الاولى

ترجمة آيات وبسم الله الرحمن الرحيم از

١ تا ١١ از سورة هود ٣٤٨ - ٣٥٠

النوبة الثانية

تعداد آيات و كلمات و حروف و محل نزول

سورة هود . ٣٥٠

كفتكود در باره حديث : شيبتنى هود ٣٥٠

تفسير آية ١ «الر ...» ٣٥٠-٣٥١

تفسير آية ٢ «الاتعبدوا الا الله ...» ٣٥١

تفسير آية ٣ «وان استغفروا ربكم ...» ٣٥١

تفسير آية ٤ «الى الله مرجعكم ...» ٣٥٢

تفسير آية ٥ «الانهم يننون
صدورهم ...» ٣٥٢

الجزء الثانى عشر

تفسير آية ٦ «وما من دآبة فى الارض ...» ٣٥٣

تفسير آية ٧ «وهو الذى خلق -
السموات ...» ٣٥٤

تفسير آية ٨ «ولئن اخرنا عنهم العذاب ...» ٣٥٥

تفسير آية ٩ «ولئن اذقنا الانسان ...» ٣٥٦

تفسير آية ١٠ «ولئن اذقناه نعماء ...» ٣٥٦

تفسير آية ١١ «الا الذين صبروا ...» ٣٥٧

النوبة الثالثة

تاويل و شرح بسم الله الرحمن الرحيم ٣٥٧

تاويل «الر» و سخنان ييرطريقت در باره

توحيد و تجريد و تفريد ٣٥٨

تاويل آية «وان استغفروا ربكم ..» ٣٥٩

تاويل آية «وما من دآبة فى الارض ...» ٣٥٩

تاويل «ويعلم مستقرها و مستودعها» ٣٦٠

٢ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٢ تا ٢٢ از سورة

هود . ٣٦٠-٣٦٢

النوبة الثانية

تفسير آية ١٢ «فلعلك تارك بعض ...» ٣٦٣

تفسير آية ١٣ «ام يقولون افتريه ...» ٣٦٣

تفسير آية ١٤ «فان لم يستجيبوا
لكم ...» ٣٦٤

تفسير آية ١٥ «من كان يريد الحياة
الدنيا ...» ٣٦٥

تفسير آية ١٦ «اولئك الذين ليس لهم ...» ٣٦٥

تفسير آية ١٧ «اقمن كان على بينة ...» ٣٦٦

تفسير آية ١٨ «ومن اظلم ممن افترى ...» ٣٦٧

- ٢٨١ تاويل آية «مثل الفريقين ...»
 ٢٨١ تاويل آية «ولقد ارسلنا نوحاً ...»
 ٢٨٢ سخنان پير طريقت در فضيلت صبر .

٤ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٧ تا ٤٨ از سورة هود. ٢٨٢-٢٨٥
النوبة الثانية

- تفسير آية ٢٧ « واصنع الفلك
 باعيننا ... »
 ٢٨٥ تفسير آية ٢٨ « واصنع الفلك وكلما
 مر عليه ... »
 ٢٨٦ تفسير آية ٢٩ « فسوف تعلمون من
 يأتيه ... »
 ٢٨٦ تفسير آية ٤٠ « حتى اذا جاء امرنا .. »
 ٢٨٩ تفسير آية ٤١ « وقال اركبوا فيها .. »
 ٢٩٠ تفسير آية ٤٢ « وهي تجري بهم ... »
 ٢٩١ تفسير آية ٤٣ « قال ساوى الى جبل ... »
 تفسير آية ٤٤ « وقيل يا ارض ابلعي
 ماءك ... »
 ٢٩١ تفسير آية ٤٥ « ونادى نوح ربه ... »
 ٢٩٢ تفسير آية ٤٦ « قال يانوح انه ليس من
 اهلك ... »
 ٢٩٢ تفسير آية ٤٧ « قال رب انى اعوذ
 بك ... »
 ٢٩٤ تفسير آية ٤٨ « قيل يانوح اهبط ... »

النوبة الثالثة

- ٢٩٥ تاويل آية « واصنع الفلك ... »
 تاويل سه طبقه كشتى نوح به : خوف ورجا
 ورضا .
 ٢٩٥ در بيان رحمت خدا و سخنان پير طريقت
 در باره آن .
 ٢٩٥ تاويل آية « حتى اذا جاء امرنا ... »
 ٢٩٦ تاويل آية « وقال اركبوا فيها بسم الله ... »
 ٢٩٦ تاويل آية « ونادى نوح ربه .. »

٥ - النوبة الاولى « جزء دوازدهم »

ترجمة آيات ٤٩ تا ٦٠ از سورة هود ٢٩٧-٢٩٩

تفسير آية ١٩ « الذين يصدون عن -

- سبيل الله ... »
 ٢٦٨ تفسير آية ٢٠ « اولئك لم يكونوا
 معجزين ... »
 ٢٦٨ تفسير آية ٢١ « اولئك الذين خسروا ... »
 ٢٦٩ تفسير آية ٢٢ « لاجرم انهم فى الاخرة ... »
النوبة الثالثة

- ٢٦٩ تاويل آية « فلعلك تارك ... »
 ٢٧٠ تاويل آية « من كان يريد العجوة الدنيا ... »
 ٢٧١ تاويل آية « افمن كان على بينة .. »

٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٣ تا ٢٦ از سورة هود ٢٧٢-٢٧٤
النوبة الثانية

تفسير آية ٢٣ « ان الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات ... »

- ٢٧٤ تفسير آية ٢٤ « مثل الفريقين كالاغى ... »
 ٢٧٤ تفسير آية ٢٥ « ولقد ارسلنا نوحاً ... »
 ٢٧٥ تفسير آية ٢٦ « الا تعبدوا الا الله ... »
 ٢٧٥ تفسير آية ٢٧ « فقال الملا الذين ... »
 ٢٧٥ تفسير آية ٢٨ « قال يا قوم ارايتم ... »
 ٢٧٦ تفسير آية ٢٩ « ويا قوم لا اسئلكم عليه
 مالا ... »

٢٧٧ تفسير آية ٣٠ « و يا قوم من ينصرنى
 من الله ... »

٢٧٨ تفسير آية ٣١ « ولا اقول لكم عندى
 خزاين ... »

٢٧٨ تفسير آية ٣٢ « قالوا يانوح قد -
 جادلنا ... »

- ٢٧٨ تفسير آية ٣٣ « قال انما ياتيكم به الله ... »
 ٢٧٩ تفسير آية ٣٤ « ولا ينفعكم نصيحى ... »
 ٢٧٩ تفسير آية ٣٥ « ام يقولون افتريه ... »
 ٢٨٠ تفسير آية ٣٦ « وادحى الى نوح انه ... »

النوبة الثالثة

تاويل آية « ان الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات ... »

٢٨٠

النوبة الثانية

٤١١	تفسير آية ٦٤ «ويا قوم هذه ناقة الله...»	٣٩٩	تفسير آية ٤٩ «تلك من انباء - الغيب...»
٤١١	تفسير آية ٦٥ «فمقروها فقال تمتعوا...»	٤٠٠	تفسير آية ٥٠ «والى عاداخام هوداً...»
٤١٢	تفسير آية ٦٦ «فلما جاء امرنا نجينا صالحاً...»	٤٠١	تفسير آية ٥١ «يا قوم لا اسئلكم عليه...»
٤١٣	تفسير آية ٦٧ «واخذ الذين ظلموا الصبغة...»	٤٠١	تفسير آية ٥٢ «ويا قوم استغفروا ربكم...»
٤١٣	تفسير آية ٦٨ «كان لم يفتنوا فيها...»	٤٠١	تفسير آية ٥٣ «قالوا يا هود ماجئتنا»
٤١٣	تفسير آية ٦٩ «ولقد جاءت رسلنا ابراهيم...»	٤٠٢	تفسير آية ٥٤ «ان نقول الا اعتريك...»
٤١٤	تفسير آية ٧٠ «فلما رأى ايديهم...»	٤٠٢	تفسير آية ٥٥ «من دونه فكيدونى...»
٤١٤	تفسير آية ٧١ «وامراته قائمة...»	٤٠٢	تفسير آية ٥٦ «انى توكلت على الله...»
٤١٥	تفسير آية ٧٢ «قالت يا ويلتى...»	٤٠٢	تفسير آية ٥٧ «فان تولوا فقد ابلفتكم...»
٤١٥	تفسير آية ٧٣ «قالوا اتمجبين من امر الله...»	٤٠٣	تفسير آية ٥٨ «ولما جاء امرنا..»
٤١٦	تفسير آية ٧٤ «فلما ذهب عن ابراهيم الروح...»	٤٠٣	تفسير آية ٥٩ «وتلك عاد جحدوا..»
٤١٦	تفسير آية ٧٥ «ان ابراهيم لحليم...»	٤٠٣	تفسير آية ٦٠ «واتبعوا فى هذه الدنيا...»
٤١٦	تفسير آية ٧٦ «يا ابراهيم اعرض عن هذا...»	٤٠٤	
٤١٦	عن هذا... النوبة الثالثة		النوبة الثالثة
٤١٧	تاويل آية «والى نمود اخام صالحاً...»	٤٠٤	تاويل آية «تلك من انباء الغيب...»
٤١٧	كفتار پير طريقت دربارة قضا.	٤٠٥	درفضيت تقوى
٤١٧	تاويل آية «هوانشأكم من الارض...»	٤٠٦-٤٠٥	داستان هلال از آل مغيرة
٤١٨	تاويل آية «لقد جاءت رسلنا...» كفتار پير طريقت «جنيد» دربارة خصلتهائى ششكانه تصوف كه پايه آن طريقت است		
٤١٩	تاويل آية «فلما ايديهم لاتصل...»	٤٠٧-٤٠٩	ترجمة آيات ٦١ تا ٧٦ از سورة هود.
٤١٩	تاويل آية «فلما ذهب عن ابراهيم الروح...»		النوبة الثانية
٤١٩	تاويل «ان ابراهيم لحليم...»	٤٠٩	تفسير آية ٦١ «والى نمود اخام...»
٤١٩	٧ - النوبة الاولى	٤١٠	تفسير آية ٦٢ «قالوا يا صالح قد كنت...»
٤٢٠-٤٢١	ترجمة آيات ٧٧ تا ٨٦ از سورة هود	٤١١	تفسير آية ٦٣ «قال يا قوم ارايتم...»

- تفسير آية ٩٨ « يقدم قومه يوم القيمة... » ٤٣٨
 تفسير آية ٩٩ « واتبعوا في هذه .. » ٤٣٩
 تفسير آية ١٠٠ « ذلك من انباء القرى... » ٤٣٩
 تفسير آية ١٠١ « وما ظلمناهم ولكن... » ٤٤٠
 تفسير آية « ١٠٢ » « وكذلك اخذ ربك.. » ٤٤٠

النوبة الثالثة

- تاويل آية « قالوا يا شعيب اصلوتك.. » ٤٤٠
 تاويل « واستغفروا ربكم » ٤٤٢

٩ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٠٣ تا ١٢٣ از

سورة هود . ٤٤٢-٤٤٦

النوبة الثانية

- تفسير آية ١٠٣ « ان في ذلك لاية.. » ٤٤٦
 تفسير آية ١٠٤ « وما نؤخره الا لاجل.. » ٤٤٦
 تفسير آية ١٠٥ « يوم يات لا تكلم... » ٤٤٧
 تفسير آية ١٠٦ « فاما الذين شقوا... » ٤٤٧
 تفسير آية ١٠٧ « خالدن فيها مادامت... » ٤٤٨
 تفسير آية ١٠٨ « واما الذين سعدوا... » ٤٤٩
 تفسير آية ١٠٩ « فلاتك في مرية... » ٤٥٠
 تفسير آية ١١٠ « ولقد آتينا موسى الكتاب... » ٤٥١

- تفسير آية ١١١ « وان كلالما... » ٤٥١
 تفسير آية ١١٢ « فاستقم كما امرت... » ٤٥٢
 تفسير آية ١١٣ « ولاتركنوا الى الذين... » ٤٥٢
 تفسير آية ١١٤ « واقم الصلوة طرفى النهار... » ٤٥٣
 تفسير آية ١١٥ « واصبر فان الله لا يضيع... » ٤٥٤
 تفسير آية ١١٦ « فلولا كان من القرون... » ٤٥٤
 تفسير آية ١١٧ « وما كان ربك ليهلك القرى... » ٤٥٥
 تفسير آية ١١٨ « ولوشاء ربك لجعل... » ١٥٥
 تفسير آية ١١٩ « الامن رحم ربك... » ٤٥٦
 تفسير آية ١٢٠ « وكلا نقص عليك من... » ٤٥٦
 تفسير آية ١٢١ « وقل للذين لا يؤمنون... » ٤٥٧

النوبة الثانية

- تفسير آية ٧٧ ولما جاءت رسلنا... » ٤٢١
 تفسير آية ٧٨ « وجاءه قومه يهرعون اليه... » ٤٢٣
 تفسير آية ٧٩ « قالوا لقد علمت مالنا... » ٤٢٤
 تفسير آية ٨٠ « قال لوان لى بكم... » ٤٢٤
 تفسير آية ٨١ « قالوا يا لوط انارسل ربك... » ٤٢٤
 تفسير آية ٨٢ « فلما جاء امرنا جعلنا... » ٤٢٥
 تفسير آية ٨٣ « مسومة عند ربك... » ٤٢٧
 تفسير آية ٨٤ « والى مدين اخاهم... » ٤٢٧

- تفسير آية ٨٥ « ولاتعشوا فى الارض » ٤٢٨
 تفسير آية ٨٦ « بقية الله خير لكم.. » ٤٢٨

النوبة الثالثة

- تاويل آية « ولما جاءت رسلنا... » ٤٢٨
 تاويل آية « قال لوان لى بكم قوة... » ٤٢٩
 تاويل آية « فلما جاء امرنا... » ٤٣٠

٨ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٨٧ تا ١٠٢ از سورة

هود . ٤٣٠-٤٣٣

النوبة الثانية

- تفسير آية ٨٧ « قالوا يا شعيب... » ٤٣٢
 تفسير آية ٨٨ « قال يا قوم ارايتم... » ٤٣٤
 تفسير آية ٨٩ « ويا قوم لا يجر منكم » ٤٣٥
 تفسير آية ٩٠ « واستغفروا ربكم... » ٤٣٦
 تفسير آية ٩١ « قالوا يا شعيب ما نطقه.. » ٤٣٦
 تفسير آية ٩٢ « قال يا قوم ارهطى... » ٤٣٧
 تفسير آية ٩٣ « ويا قوم اعلموا على... » ٤٣٧
 تفسير آية ٩٤ « ولما جاء امرنا نجينا.. » ٤٣٨
 تفسير آية ٩٥ « كان لم يغبوا فيها.. » ٤٣٨
 تفسير آية ٩٦ « ولقد ارسلنا موسى... » ٤٣٨
 تفسير آية ٩٧ « الى فرعون وملائه... » ٤٣٨

٤٦١	تاويل آية « فاستقم كما امرت »	٤٥٧	تفسير آية ١٢٢ « وانتظروا اننا منتظرون »
	معنى استقامت وسخن ابو بلى	٤٥٨	تفسير آية ١٢٣ « والله فيب السموات .. »
٤٦١	جوز جاني در باره آن .	التوبة الثالثة	
٤٦١	تاويل آية « واقم الصلوة طرفى النهار .. »	٤٥٨	تاويل آية « ان فى ذلك لاية .. »
٤٦٢	سخن در باره « ان الحسنات يذهبن السيئات .. »	٤٥٨	تقسيم روزها بنقل از يحيى معاذ
٤٦٢	تاويل آية « و كلاً نقص عليك من انباء الرسل .. »		كفتار بير طريقت در باره تفاوت انفاس
٤٦٢	سخن در باره حديث : بعثت بالحنيفية السهلة	٤٦٠	نيكختان و بدبختان .
٤٦٣	در فضائل رسول اکرم (ص)	٤٦٠	سخن شقيق بلخي در باره طلائم سعادت .